Ahmed Bey Kamal

Science, ...

T. I. De la science des Egyptiens

Boulaq 1309 h.

Texte arabe accompagné d. texte hiérogl. de nomb. fig. égypt. et 3 pl. dépliante

بغية الطالبين

في علوم وعوائد وصنائع واحوال قدماء المصريين

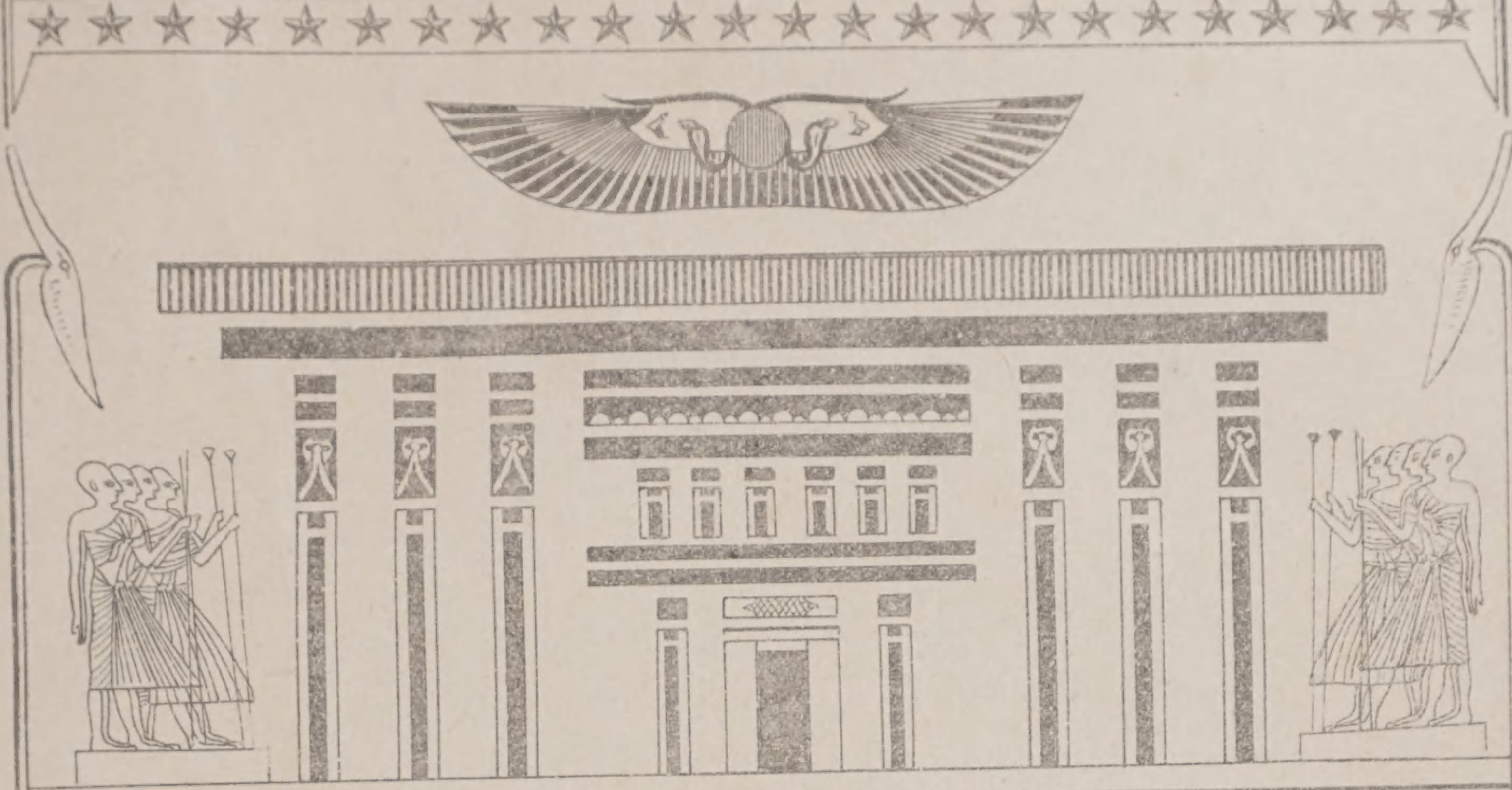
تأليف

الفقير الى ربه المتعال حضرة احمد بك كمال
الأمين الوطني المساعد بالمتحف المصري

الجزء الأول

في علوم المصريين

طبع بمطبعة مدرسة الفنون والصنائع الخديوية ببولاق سنة ١٣٠٩ هجرية
على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحية



بسم الله الرحمن الرحيم

سبحانك يا من أبقيت آثار السلف تذكرة لمن خلف أحمدك وأنت المحمود على ممر الدهور وأدعوك وأنت المقصود على مدى العصور وأصلى وأسلم على نور الهدى وبدر الدجى انسان عين الأعيان ودرة كنز الأكوان محمد الأمين من جاءنا باليقين وعلى آله وأصحابه القائمين بسنن كتابه «وبعد» فيقول راجى مولاه ذى الجلال المفتقر اليه تعالى أحمد كمال اليكم أيها الشبان وياذوى العرفان ويابنى الأوطان هدية مفيدة وخريدة فريدة أتحفتنا بها يد الامكان اتحافا وأسعفنا بها الزمان اسعافا فلم ينسج نظير على منوالها ولم تسمح الأيام بمثالها ضمنتها بعض معارف القدماء ونصائح الحكماء حيث أخذت لكم من بحرها قطرة وشطرت لكم من بيت قصيدها شطرة لتقفوا على بعض ما كان ببلادكم فى عهد أجدادكم الذين رفعوا للعلم أعلى منار وكانوا بين الأمم كعلم فى رأسه نار فكانت والله مصر فى أيامهم كعروس تجلى وآيات فضلها تتلى الى ان تناوبتها الشؤون فتناولتها يد الدهر الخؤون وأخنى عليها الأيام وعليها حام بنو سام وحام وزاحمتها الأقوام

والمورد العذب كثير الزحام هنالك انقلبت حكمتها جهلا وعزتها ذلا ودارت عليها الدوائر بما تنشق له المرائر فهوى بدرها وكذب فجرها فاقفرت منها تلك المدارس وانطمست لها معالم النفائس وبقيت علومها منقوشة على الأحجار المنبوذة في القفار ثم جهل الأمة ما كان من أمرها وضاع العلم من صدرها وتبدلت لغة البلاد بغيرها وبقى قلمها مجهولا وأمره مشكولا وأصبحت الكتابة بهذه المثابة جملة قرون الى أن ظهر شامپوليون وزار هذه الديار وفك معمى قلم الآثار فكشف سر مكنونه وأبان بعض متونه فتقاطر اليه العلماء أصحاب اليد البيضاء وهرع اليه الناس مثل بروكش وشباس وألفوا فيه المؤلفات وميزوا بين الأسماء والصفات ولما كنت من ضمن خدامه ولى دراية برموز أقلامه أخذت على عهدتى أن أجعل كتابا لأبناء جلدتى أضمنه بعض أخبار الأولين وما كان لهم من غث وسمين وسميته (بغية الطالبين لأحوال قدماء المصريين) وقسمته الى ثلاثة أقسام متباينة أودعتها ما اقتطفته من الآثار الخالية فالأول يشتمل على الميقات وعلم الفلك والحساب والهندسة ثم الطب والنباتات والمعادن والحيوانات الوحشية والمستأنسة والثانى يشتمل على الآداب والخرافات والأحكام المدنية والتجارة والأفراح والجنازات والعسكرية والبحرية والثالث على الفنون والصنائع الأهلية فجاء بحمد الله كظبية قانص أو درة غائص في ظل من أعينه برب المثانى مولانا الخديو عباس حلمى الثانى لازالت الأيام تخدمه والسعادة تلازمه مؤيدا برجال دولته ما غنت البلابل وخطب الهزار على منابر الأشجار هذا ولما أنجزت تأليفه وأتممت تصنيفه عرضته على صاحب السعادة والفكرة الوقادة رب المعارف ووكيلها الأمين سعادة يعقوب باشا أرتين فوقع لديه موقع الاستحسان وأمر بطبعه على نفقة الديوان والمرجو من الأخوان أن يسبلوا ذيل الغفران على ما يجدونه من التحريف أو الغرابة في التأليف لأن الانسان محل النسيان وانى أرجو من الله أن يحظى بالقبول انه أكرم مسؤول

اعلم ان مصر ازلية التمدن أيديه التدين ناشطة فى العمل باسطة أكف الأمل لما تغتنمه من خصوبة مزارعها واعتدال قطرها المعين على تحصيل منافعها فكان أهلها ذات ثروة علية وهى للآن لم تزل غنية ولم تتغاض همة أهلها عن تحصيل الأرزاق بالتدبير وحسن الأخلاق ولا عن نحو التجارة وانتشار الصناعة واتقان الفلاحة وانتظام الجيوش والتجنيد واطاعة كل باغ عنيد بكثر من رجالها أرباب الطوائف والصناعة المرغوبة كالحياكة الجيدة والصباغة بالألوان المحبوبة ولقد كانوا يحسنون من قديم الزمان صناعة النجارة وقطع الحجارة والمعادن والصينى والزجاج والترصيع والتطعيم بالصدف والعاج فكانت عندهم الصنائع فى درجات الكمال وكانت ثمرة صناعتهم ناشئة عن فحول الرجال فقد شهد لهم بذلك انتقال آثار صنائعهم الى أقصى البلاد وانتفع بها سائر العباد حتى اشتهر عند الأنام ان حكماءهم وهرامستهم أخذوا العلوم وأسرار المنافع والشرائع والأحكام عن نبى الله ادريس عليه السلام ومن وسائط تقدمهم العجيب وحسن تمدنهم الغريب طبيعة أقليمهم فانها تلائم الفلاحة والزراعة وتصريف نتائج هذه البضاعة فبقدر حاجاتها الى تحصيل أدوات الزراعة تنبعث عزيمتها الى البحث عن اختراع الفنون واقتراح الصناعة وذلك بخلاف الأمم التى طبيعة بلادهم تلائم فى المعيشة القنص والصيد أو رعى الماشية أو التنقل من جهة الى أخرى بلا شرط ولا قيد فهؤلاء يبطؤ تقدمهم ويكون مورد كسبهم ضعيف فيقتنعون من العيش بدون التطفيف ولا يصلون الى التمدن بسرعة ولا يتجرعون منه بجرعة الا اذا هرعوا الى محله وطمعوا فى بقعة فلاحية غير البقعة اذ الفلاحة تستدعى انتخاب الفصول والأزمان ومعرفة سير النجوم ومسافة البلدان وهندسة الآلات والعمارات وحفظ المحصولات فى المبانى وتوزيعها فى التجارات ووقاية الأموال والنفوس فى المدن الحصينة والبندر المحروس والتمتع برفاهية الحال وتنعم البال ونقل ما يزيد عن الاحتياج الى البلاد الاجنبية وجلب ما ليس عندهم من الجهات الخارجية فاتسعت دائرتهم

ونشبت حواسهم بادراك الحفظ المعنوى والأمنية ولما تمكن من عقلهم وجوب الروابط بين الراعى والرعية والرئيس والمرؤس والسائس والمسوس نشروا لملكهم الأعلام والبنود وأمدوه بالأموال والجنود واتخذوه حامى الحمى وأضافوا الى ديوانه رجال المشورة من جماعة العلماء والعقلاء والحكماء وجعلوه على هذا الوجه مركز الأنصاف واليه المرجع فى الوفاق والخلاف وبالجملة فكانوا يحترمون ملوكهم قدر الأستطاعة ويصرفون اليهم كال الانقياد والطاعة حتى عبدوهم كعبادة العجل والثور ونقلوهم من طور البشرية الى أشرف طور لأنهم يقولون إن من قدر له فى الأزل منصب الملوكية ووفق للعدل بين الرعية وصنع الخير والمعروف مع سائر البرية فلا عجب ان كان بشرا فى مظهر الألوهية كل ذلك مأخوذ من نتيجة البحث فى آثارهم ومأثور عن خلاصة صنائعهم وعمائرهم لان من نظر الى البلاد القديمة وأطلالها العتيقة الرميمة كمنف وقفط وكوم أمبو والعرابة وكمدينة طيبة الرحيبة وجد من بقايا فن العمارة واحكام صنعة الحضارة مايدهش العقول ويتضاءل لديه كل بناء ومعمار مهول وهذا غير المدن المشيدة فى عصر الرومان وماخط قبلها فى غابر الأزمان فانها وان لحقها الدمار والتلف بقى فيها بعض المحاسن وبهجة الرونق مما أودعه فيها السلف ومن أمعن النظر فى منف التى علت على غيرها اقدارا رأى فيها تلالا شاسعة قفرا قد خبئت تحتها بيوت كانت فاخرة وأماكن لم تزل آثارها ظاهرة ومن سرح الطرف فى تل المسخوطة وجد ثم أطلال مدينة فيثوم وشاهد فيها من آثار المخازن المشيدة والعمائر المقوضة مايدهش أرباب الفن والعلوم ومن تأمل فى تل بسطة وصان وجد شوارع رحيبة وانتظامات مهندمة عجيبة مما يمكن الآن أخذ رسمها ورصد معالم آثارها ولانذكر هنا من المدن الاما كان مشهورا ولانلمع للبقاع الاما كان منها معمورا ولكن كم من مدينة لم تخطر على أفكار الباحثين ولارأتها أعين المتجولين وفيها من عجائب الآثار وغرائب الأعصار ماتقف لديه العقول ويتحير فى وصفه النحول وكم فيها من آكام انزوى فى جوفها من المساكن والمبانى والرصف وانطمس تحت كمينها من العمائر ماجل عن الوصف فان أردت الوقوف على القلاع ومبانى الدفاع فتجد فى العرابة قلعتين احداهما من عصر

العائلة السادسة وترى فى الكاب والكوم الأحمر وحيبة ودكة أسوارا مانعة وحصونا بالية كانت منيعة واسعة وتشاهد فى طيبة بعضا من بقايا الأسوار مما يشهد لصانعها بالفضل وعلو المقدار أما البرابى فكثيرة العدد والوجود وكانت تصنع على غير ما هو معهود فلا يدخلها الا النذر من الطوب والقرمود اذ كان ذلك خاصا ببناء المساكن وتشييد الأماكن لأن الفراعنة كانوا يتفاخرون بالمعابد واحكام بنائها ويتغالون فى اتقان صنعها لتخليد ذكرهم وعلو صيتهم وكانوا يفضلون بناءها بالحجر الصلد لتحمله طوارق الحدثان وتجلده لوطئة الانسان أما المقابر التى هى فى اعتقادهم البيوت الأبدية والمنازل السرمدية فأنها تبنى بمتانة بنائها على الخلود وبجودة موادها وصلابة أحجارها على البقاء الى اليوم المعهود وهى مشتملة على محلات جعلت حسب اعتقادهم للجسد مقرا وللروح دارا ثم على قاعات معدة للمقابلة مع الجسد الذى يسمى بلغتهم كا وفيها تدخل القسوس والأحباب والرفقاء ليقيموا هنالك صالح الدعوات ويتقربوا بالقرابين والرحمات ويتوسط تلك المحال والقاعات طرقات مستطيلة جعلت للمواصلات وهذه المشتملات تختلف وضعا باختلاف الأجيال اذ لكل عصر مصانع وأعمال أما التصوير والنقش والتلوين والرقش فهو عندهم من أنفس المهن وألطف الصنائع وأعظم فن من ذلك النقوش المحفورة والبارزة والتماثيل المجسمة والصغيرة الموجزة التى تحلى بها المعابد وتزدان وكانوا يتفاخرون بها فى غابر الأزمان ومنها على المقابر رسوم مبدعة بالوان ذهبية لم تزل الى الآن حسنة بهية وكان لا يستعمل لفن التصوير هذا الا الحجر البلاط أو المسن أو الحجر الجيرى الأبيض أو الخشب فلو عثر على أثر من هذه المواد لم يكن ملونا فذهاب لونه لسبب وعليه فكان لا يتخذ للتصوير باللون حجر الصوان ولا المرمر الأزرق ولا الأحجار ذات الألوان الطبيعية كما ثبت من آثارهم الصناعية أما الصنائع فكان قدرها جليلا لعميم فائدتها وشأنها جزيلا لوفرة عائدتها اذ قد رسخ فى عقول اولئك الأقدمين ذوق الاتقان والتنميق والتحسين وكانوا يميلون الى الزخرف فى مصنوعاتهم حتى تعلقت بذلك آمال خاصتهم وعامتهم وأعظم دليل لذلك انهم كانوا يتجملون أحياء وأمواتا بالحلى النفيسة والتعاويذ والتمائم

الثمينة وبتمتعون بالأوانى اللطيفة والأثاثات المتقنة العظيمة ولشغفهم بتحسين شكلها وان لم تكن غالية مادتها وجمع شامپوليون فيجاك عن رواة الآثار فى صحيفة ٣٨ وما بعدها من تاريخه فى مصر القديمة ما ملخصه ان من أحكام المصريين قتل الحانث فى يمينه والمقصر عن خلاص أخيه من القتل بغير الحق ان كان فى امكانه وقطع لسان من بلغ الأعداء أسرار الحكومة وقطع آلة الزناء للزانى متى ثبتت عليه هذه الفعلة المذمومة وبنوا احكام النساء على التشديد وخففوها بالتخويف والتهديد وكانوا لايجاوزون فى ربح البيع والشراء رأس المال ويكفلون المديون باملاكه والمال وتحترم الفتيان الشيوخ الكبار والأهل والأصحاب والأحبار فلله در هذه العوائد الزاكية النماء التى أصلها ثابت وفرعها فى السماء

الباب الأول

(فى علم الميقات ومبدء خليقة الدنيا ومبدء تاريخ مصر)

علم الميقات يبحث فيه عن تقسيم الدهر وترتيب الزمان ويستعمله العالم قديما وحديثا لضبط مدة كل حادثة تاريخية وبذلك يترتب عليه مدار الفائدة فى علم التاريخ ولما رأوا منه هذه الفائدة وعلموا منه تلك العائدة دونوا فيه كتبا كثيرة فعلى المؤرخ أن يجمع الحوادث والوقائع وعلى الموقت أن يحدد تواريخها ويضبط مددها وأوقاتها وعلى الفيلسوف بعد أن يعتبر الأمم الماضية كرجل واحد قد عاصر جميع الأزمان التى علمت له أن يتفحص فى سعده وطفوليته وهرمه ومجاهدته فيما يحزنه من التأثيرات وفى تغلبه وعجزه وفى بواعث التقلبات والحدثان التى طرأت عليه وفى أمهته ونشوره اذ خاصية العقل تحمله الى البحث حتى فى أصل خلقته — ومن هذه الحوادث والضوابط الزمانية والمباحثات الفيلسوفية يتعلم الانسان أصل تاريخه ويدرك بملكة عقله ما حصل لأسلافه وأجداده من قبل فان كان شرا اجتنبه

وان كان خيرا تحرى على أسبابه واستقصى على بواعثه ليتمسك بها حتى يكون سعيدا مثلهم
واستمد أيضا من النصائح الناشئة عن التجاريب التي كابدها غيره بأقوى سبب ليكون
وسيلة في تقدمه واصلاح أمره فلو نظرنا لعلم الميقات بعد تطبيقه على علم التاريخ
لوجدناه علما نفيسا حائزا لأعلى شان من قديم الزمان كيف لا وهو سلم للتاريخ منير لظلمات
الأعصار الخالية كاشف النقاب عما حصل من الحوادث لأهل الأرض من عمرانها في السنين
الماضية ألا وهو المقرر لكل شئ مرتبته الزمانية والمثبت لكل انسان حكم بين
الورى مدته الدهرية والمظهر لأصول الامم ولمبدئ حسبهم ونسبهم وحقيقة أصولهم
ولمبدئ كل ترتيب مهم نشأ عنه تغير طباعهم العامة أو خصالهم الخاصة ولمبدئ
الخليقة بالتقريب وللوقت الذي ارتقت فيه العلوم والفنون الى درجة البراعة والتقدم
ولزمن كل حادثة حصلت لأمة أو دولة أو عائلة ولزمن كل فعلة شخصية أو صالح
عام ولذلك قيل ان علم الجغرافية وترتيب حوادث الزمان هما للتاريخ عينان اذ منهما تقتبس
التواريخ ضوابط المدد وتحديد الجهات من بلاد وممالك فلا ينكر ما ناله التاريخ من
فوائد ومزايا علم ترتيب حوادث الزمان وان كان أهل الارتياب لم ينافوه من اعتراضهم الا
ان ارتيابهم وترددانهم هذه مع كونها تمسكت منه بعميم المزايا فانها جعلت على حقائقه
المعول وحسن الأرتكان وأوجبت له الأهمية وعلو الشان فان كان هذا مذهب
المرتابين فكيف لا نقر لهذا العلم الجليل بالرفعة والمنافع الجمة نعم انه من أنفس
ماينتفع به الانسان وأعظم ما يستمد منه المرء في كل عصر وأوان وهذا العلم
انما نشأ من تكرار الليل على النهار وتكور النهار على الليل فالتزم اذن أهل العلم أن يقسموا الزمان
الى قرون وأعوام وأشهر وأيام فالقرن ماية سنة والعام أو السنة اثناعشر شهرا والشهر
أربعة أسابيع والأسبوع سبعة أيام واليوم هو مدة دوران الشمس حول محورها وقد جرت
العادة بتقسيمه الى أربعة وعشرين ساعة والساعة الى ستين دقيقة والدقيقة
الى ستين ثانية والثانية الى ستين ثالثة وهكذا — والشهر اما قمري أو شمسي
فالقمري هو عبارة عن مدة الزمن التي تمضي بين ظهور هلال وآخر أعني المسافة التي ا يدور
فيها القمر حول الأرض وهي ٢٩ يوما و ١٢ ساعة و ٤٨ دقيقة ولكن جرى في ١

المعاملات المدنية احتساب الشهور القمرية على التعاقب شهرا ٢٩ يوما وشهرا ٣٠ يوما ـ والشهر الشمسى عبارة عن مدة الزمن التى تدور فيها الأرض حول الشمس وهى مسافة ٣٠ درجة وعدة الشهور الشمسية تارة ٣٠ يوما وتارة ٣١ يوما الا شهر فبراير فانه يكون دائما ٢٨ يوما فى السنة البسيطة و ٢٩ يوما فى السنة الكبيسة وعلى ذلك فالسنة اما قمرية أو شمسية وكلتاهما اما بسيطة أو كبيسة فالسنة القمرية هى التى تتركب من الشهور القمرية أعنى من دوران القمر حول الأرض اثنى عشرة مرة وعدة أيامها ٣٥٤ يوما و ٨ ساعات و ٤٨ دقيقة ولكن جرت العادة بجعل السنة القمرية البسيطة ٣٥٤ يوما عددا كاملا وأما السنة القمرية الكبيسة فيضاف اليها فى كل أربع سنين يوم يتحصل عليه من حاصل جمع الزيادة المذكورة فتكون عدة أيامها ٣٥٥ والسنة القمرية هى الجارى عليها العمل فى المواد الشرعية الاسلامية والتواريخ العربية ـ والسنة الشمسية هى المركبة من الشهور الشمسية وهى عبارة عن مدة دوران الأرض حول الشمس وعدتها ٣٦٥ يوما و ٥ ساعات و ٤٨ دقيقة و ٤٥ ثانية فهى أكبر من السنة القمرية بنحو أحد عشر يوما وعلى ذلك ينبغى ان كل دور قدره ٣٢ سنة شمسية يساوى نحو ٣٣ سنة قمرية والسنة الشمسية هى المستعملة عند سكان أوروبا وطائفة النصرانية لكنهم يفرضوا عدة أيامها ٣٦٥ يوما عددا كاملا وتسمى حينئذ بالسنة الشمسية البسيطة وفى آخر كل أربع سنين يضمون مدة الزيادة التى هى نحو ست ساعات فيتكون منها يوم يضمونه الى تلك السنة الرابعة فتتم أيامها ٣٦٦ يوما وتسمى بالسنة الشمسية الكبيسة وانما ينقص عندهم عدد السنوات الكبيسة فى كل أربعة قرون سنة واحدة لداعى نقص مدة الزيادة المذكورة بنحو ١١ دقيقة فى كل سنة كبيسة ـ ومن السنوات الشمسية ما يسمى بالسنة القبطية وغاية الفرق ان الأقباط يجعلون شهورهم الشمسية كلها مركبة من ٣٠ يوما ويضمون اليها فى آخر كل سنة عدة أيام لواحق يسمونها أيام النسئ ومعناها فى اللغة التأخير وهى خمسة أيام فى السنة الشمسية البسيطة وستة أيام فى الكبيسة وبذلك تتم عدة أيام سنتهم ٣٦٥ أو ٣٦٦ يوما كعدد الأيام المستعملة عند الأوروباويين والسنة القبطية هى التى عليها المعول فى مواقيت الزراعة بديار مصر والقرن ان تركب من سنين قمرية فهو قمرى والا فهو شمسى ـ والدور هو عبارة عن المدة التى تدور فيها

الحوادث الفلكية وتعود الى ما كانت عليه فى الأول وهو كذلك قمري أو شمسي فالدور الشمسي ١
٢٨ سنة والقمرى ١٩ سنة ولكنهم جعلوه فى العمل ٣٠ سنة والعصر هو الدهر ومعناه مطلق الزمن والمعول عليه الآن تاريخان المسيحي أو الميلادى ومبدؤه من ميلاد عيسى عليه السلام والهجرى نسبة الى هجرة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة المنورة ومبدؤه على الأصح يوم الجمعة السادس عشر من شهر يوليه الأفرنكى سنة ٦٢٢ لميلاد عيسى عليه السلام

اذا علمنا ذلك ساغ أن نقول ان مبدأ خلقة العالم أى عمر الدنيا أو عمر الزمان هو مسئلة خلافية لم يحصل فيها لغاية الآن الوقوف على قول ثابت وذلك لأن العلماء من الأوروباويين مع بذل ميسورهم وفضل مساعدة ولاة أمورهم لم يصلوا بعد لأن يعينوا العلم ترتيب الزمان مبدأ ثابتا يعتمد عليه فى خليقة الدنيا ولذلك تشعب الخلاف فى هذه المسئلة الى نحو ماتى مذهب لا أقل والأصح من هذه المذاهب قولان الأول ما حققه المؤرخ أوسيريوس الأرلندى من ان المدة المنقضية بين حادثة الخليقة وولادة سيدنا عيسى عليه السلام هى ٤٠٠٤ سنين وعليه فيكون عمر الدنيا من عهد آدم الى الآن ٥٨٩٥ عاما حاصلة من جمع الأربعة آلاف سنة وأربع سنوات المذكورة آنفا على مبلغ ١٨٩١ سنة التى بلغ التاريخ المسيحى فيها الى هذا العام والثانى ما أبداه المؤرخ الأنجليزى المسمى (كلانتون) من ان المدة المنقضية بين الحادثتين المذكورتين هى ٤١٣٨ عاما وبناء عليه فيكون عمر الدنيا عبارة عن ٦٠٢٩ عاما حاصلة من جمع ٤١٣٨ مع مدة التاريخ الميلادى الى عامنا هذا

وهناك قول آخر معتمد لدى كثير من العلماء يعزى الى ازوب واليك بيانه حساب المدة التى مبدؤها خليقة الأنسان وختامها حادثة الطوفان

سنة ١ هبوط آدم الى الأرض وسكناه ومماته فيها سنة ٩٥٠
» ٢٣٠ آدم أولد شيثا بعد ان عمر فى الدنيا ٢٣٠ سنة
» ٤٣٥ شيث أولد أنوشيل بعد أن عمر ٢٠٥ سنة ثم مات سنة ١١٤٢
٦٢٥ أنوشيل اولد قينان بعد أن عمر ١٩٩ سنة » » » ١٣٤٠
٦٩٥ قينان اولد مهلائيل » » ١٧٠ » » » » ١٧٠٥

سنة ٩٦٠ مهلائيل أولد يارد بعد أن عمر ١٦٥ سنة ثم مات سنة ١٦٩٠

» ١١٢٣ يارد » حنوح (ادريس) بعد أن عمر ١٦٣ سنة ثم مات سنة ١٩٢٢

» ١٣٨٧ حنوح » متوشلح » » » ١٦٥ » » ١٥٨٧

» ١٤٥٤ متوشلح » لمك » » » ١٦٧ » » ٢٢٥٦

» ١٦٤٣ لمك » نوحا » » » ١٨٨ » » ٢١٧٧

» ٢١٤٣ نوح » ساما » » » ٥٠٠ » » ٢٥٩٣

» ٢٢٤٢ ماية سنة مضت بعد ولادة سام

» ٢٢٤٣ السنة التى مكثها الطوفان على الأرض – وعلى ذلك فتكون المدة من هبوط آدم الى سنة الطوفان هى ٢٢٤٣

بيان المدة التى انقضت من الطوفان الى ولادة سيدنا ابراهيم الخليل عليه السلام

» ٢٢٤٤ سام أولد أرفخشذ بعد أن عمر ١٠٠ سنة

» ٢٣٧٩ أرفخشذ » شالخ » » ١٣٥ »

» ٢٥٠٩ شالخ » عابرا » » ١٣٠ »

» ٢٦٤٣ عابر » فالغ » » ١٣٤ »

» ٢٧٦٣ فالغ » ارغو » » ١٣٠ »

» ٢٩٠٥ ارغو » ساروغ » » ١٣٢ »

» ٣٠٣٧ ساروغ » ناخور » » ١٥٠ »

» ٣١١٦ ناخور » تارح » » ٧٩ »

» ٣١٨٦ تارح » ابراهيم عليه السلام » » ٧٠ »

وعلى ذلك فيكون عمر الدنيا

سنة ٢٢٤٣ من آدم عليه السلام الى الطوفان

» ٩٤٣ من الطوفان الى أول سنة لابراهيم الخليل عليه السلام

» ٢٠٤٤ من ابراهيم الخليل الى المسيح عليه السلام

» ١٨٩١ من الميلاد المسيحي الى الآن

» ٧١٢١ عمر الدنيا من هبوط آدم الى الآن

بيان هذه المدة من الآن الى هبوط سيدنا آدم أى بعكس الكيفية الأولى

سنة ٣٩٣٥ من الآن الى ابراهيم الخليل عليه السلام

من ميلاد سيدنا ابراهيم الخليل الى أقدم أثر وجد فى الدنيا

١٣٨ سنة عمر أقدم أثر مصرى

٢١٣ " " " صينى

" ٣١٣

٤١٤٨ التاريخ من هذا الوقت الى أقدم أثر وجد فى الدنيا

اجمالى الحساب المتقدم

٤١٤٨ سنة من هذا الوقت الى أقدم أثر

٧٣٠ " من أقدم أثر الى زمن الطوفان

٤٨٧٢ " من هذا الوقت الى زمن الطوفان

٣٢٤٣ " من الطوفان الى هبوط آدم

٧١٢١ " عمر الدنيا من الآن الى هبوط آدم

ومن اطلع تفصيلا على جميع الأقوال التى تشعبت فيها الآراء علم انها مبينة على حسابات مؤسسة على الأعداد الواردة فى أصل التوراة عند ذكر تواريخ الولادات والوفيات ومدة الولايات والأعمار لبعض الأنبياء وغيرهم ممن ذكر فيها من مشاهير الرجال الا انه مهما تغالى أو أوجز القائلون فلا تزيد مدة الخليقة من مبدئها لغاية ميلاد المسيح عن ٧٠٠٠ سنة ولا تنقص عن ٣٧٠٠ سنة

واذا خرجنا عن المعلومات المستخرجة من نسخ التوراة وجدنا فى هذا المقام أبشع الحسابات وأشنع المبالغات وذلك لأن كل أمة من الأمم السالفة أرادت أن يكون لها قصب السبق والتقدم فى مادة الأقدمية على غيرها فحسبت لنفسها من مدد الأقدمية فى مبدء تاريخها أعدادا تعد بآلاف من السنين لأجل فخارها ولأجل تقدير أصل وجودها فى ظلمات الأعصار فمنهم من زعم انه متوغل جدا فى مادة القدم حتى انك ترى بعض ملل جعلوا لأنفسهم قبل أن يترتب لهم عائلات ملوكية من البشر عدة دول من آلهة وأنصاف آلهة مكثوا تحت حكمهم على حسب زعمهم مدة من الأزمنة تبلغ ستة آلاف سنة وبعضهم أربعة وعشرين

الف سنة وبعضهم اثنين وسبعين الف سنة وبعضهم أربعماية واثنين وثلاثين الف سنة والذى يقضى به الذوق السليم هو انه لاحاجة للمناقضة فى جميع تلك الروايات من القرون الأولى ومن الآلهة وأنصاف الآلهة الذين حكموا قبل البشر وانما الذى يصح التشبث به فى تحقيق هذا المقام هو ما يستنبط من النتائج الناشئة عن ارصاد الفلك كمنطقة فلك البروج وغيرها من الآثار السماوية وأقرب من ذلك الى الصحة ما ينتج عند النظر فى أحوال الكرة الأرضية وكيفية تكوينها وما اعتراها من التغييرات والأحوال الى أن صارت الى ما هى عليه الآن بواسطة علم الجيولوجية أى علم طبقات الأرض من ان الكرة الأرضية على الحالة التى هى عليها الآن ينبغى أن تكون أول خلقتها مؤرخة فى مدة قدرها من ستة آلاف الى ثمانية آلاف سنة شمسية فقط حسبما أثبته (كوفيه) فى كتابه الخاص بالبحث فى مادة طبقات الأرض وقد نتج من ذلك ان مدة عمر الدنيا الى وقتنا هذا لا يزيد ولا ينقص عن أكبر أو أصغر مدة فى الأرقام الآتية

سنة شمسية	٨٨٩١	اكبر عدد فرض لعمر الدنيا الى وقتنا هذا
«	٨٠٠٦	اكبر مدة قدرها كوفيه لعمر الدنيا
«	٧١٢٣	عمر الدنيا الى الآن حسبما رواه ازوب
«	٦٠٣٩	كلانتون الانجليزى
«	٥٨٩٥	اوسبيوس
«	٥٥٠١	أقل تاريخ وضع لعمر الدنيا

أما مبدأ تاريخ مصر المعبر عنه عند الافرنج بالكرونولوجية المصرية فقد كثرت فيه الآراء أيضا ولنذكر لك هنا ما نصه مانيتون فى صدده ثم نذكر لك أغلبية الآراء الصائبة ثم نأتيك بالبراهين الواضحة من نفس الآثار حتى تعلم ما ورد فى هذا الشأن من الأخبار

ملخص جدول مانيثون نقلا عن تاريخ مريت

ترتيب العائلات الملوكية	كرسي المملكة في مدة كل عائلة حسب التسمية اليونانية	موضع كرسي المملكة في مدة كل عائلة حسب المعروف الآن	موقع كل كرسي من كراسي المملكة في كل عائلة من الأقاليم المصرية حسب المعروف الآن	مدة اقامة كل عائلة على سرير الملك	تواريخ الجلوس على سرير الملك قبل الهجرة	تواريخ الجلوس على سرير الملك قبل الميلاد
الأولى	تينيس - طينة	المشايخ - جرجا	اقليم جرجا	٢٥٣ سنة	٥٦٢٢	٥٠٠٤
الثانية	تينيس	,, ,,	,, ,,	٣٠٢ ,,	٥٣٧٣	٤٧٥١
الثالثة	منفيس	ميت رهينة	,, الجيزة	٢١٤ ,,	٥٠٧١	٤٤٤٩
الرابعة	,,	,, ,,	,, ,,	٢٨٤ ,,	٤٨٥٧	٤٢٣٥
الخامسة	,,	,, ,,	,, ,,	٢٤٨ ,,	٤٥٧٣	٣٩٥١
السادسة	الفنتين	جزيرة أسوان	,, اسنا	٣٠٣ ,,	٤٣٢٥	٣٧٠٣
السابعة	منفيس	ميت رهينة	,, الجيزة	٧٠ يوما	٤١٢٢	٠٠٠٠
الثامنة	,,	,, ,,	,, ,,	١٤٢ سنة	٤١٢٢	٣٥٠٠
التاسعة	هرقليو بوليس	اهناس المدينة	,, بني سويف	١٠٩ ,,	٣٩٨٠	٣٣٥٨
العاشرة	,,	,, ,,	,, ,,	١٨٥ ,,	٣٨٧١	٣٢٤٩
الحادية عشرة	طيبة	مدينة أبو	,, قنا			....
الثانية عشرة	,,	,, ,,	,, ,,	٢١٣ ,,	٣٦٨٦	٣٠٦٤
الثالثة عشرة	,,	,, ,,	,, ,,	٤٥٣ ,,	٣١٧٣	٢٨٥١
الرابعة عشرة	اكسويس	سخا	,, الغربية	١٨٤ ,,	٣٠٢٠	٢٣٩٨
الخامسة عشرة	ملوك رعاة	صان	,, الشرقية			
السادسة عشرة	,,	,,	,, ,,	٥١١ ,,	٢٨٣٥	٢٣١٤
السابعة عشرة	,,	,,	,, ,,			
الثامنة عشرة	طيبة	مدينة أبو	,, قنا	٢٤١ ,,	٢٣٢٥	١٧٠٣
التاسعة عشرة	,,	,,	,, ,,	١٧٤ ,,	٢٠٨٤	١٤٦٢
المتممة للعشرين	,,	,,	,, ,,	١٧٨ ,,	١٩١٠	١٢٨٨

«تابع الجدول»

الحادية والعشرون	تنيس	صان	اقليم الشرقية	١٣٠ سنة	١٧٣٢	١١١٠
الثانية ،،	بوباستيس	تل بسطة	،، ،،	١٧٠ ،،	١٦٠٢	٩٨٠
الثالثة ،،	تنيس	صان	،، ،،	٨٩ ،،	١٤٣٢	٨١٠
الرابعة ،،	سايس	صالحجر	،، الغربية	٦ ،،	١٣٤٣	٧٣١
الخامسة ،،	اتيوبيا			٥٠ ،،	١٣٣٧	٧١٥
السادسة ،،	سايس	،،	،، ،،	١٣٨ ،،	١٢٨٧	٦٦٥
السابعة ،،	دولة الفرس			١٢١ ،،	١١٤٩	٥٢٧
الثامنة ،،	سايس	،،	،، ،،	٧ ،،	١٠٢٨	٤٠٦
التاسعة ،،	منديس	أشمون الرمان	،، الدقهلية	٢١ ،،	١٠٢١	٣٩٩
الثلاثون	سبانيتيس	سمنود	،، الغربية	٣٨ ،،	١٠٠٠	٣٧٨
الحادية والثلاثون	دولة الفرس			٨ ،،	٩٦٢	٣٤٠

آخر جدول الملوك حسبما أورده القسيس مانيثون

الثانية والثلاثون الدولة المقدونية	٢٧	٩٥٤	٣٣٢
الثالثة والثلاثون الدولة اليونانية	٢٧٥	٩٢٧	٣٠٥
الرابعة والثلاثون الدولة الرومانية	٤١١	٦٥٢	٣٠
تاريخ أمر الملك طيودوسيس		٢٤١	٣٨١

وكيفية هذا الجدول ان الملك بطليموس الثانى الملقب فيلادلفوس لما امتدت فى عصره اللغة اليونانية الى أقصى ممالك الأرض أمر بترجمة التوراة العبرانية الى اللغة اليونانية لمنفعة وافادة اليهود القاطنين اذ ذاك بمصر الذين لم يفهموا اللغة العبرانية لأن زهوة مصر جلبتهم اليها وسميت هذه الترجمة بالسبعينية لأن مترجميها كانوا سبعين نفرا

وأمر في ذلك الوقت الكاهن مانيتون المصري بتأليف تاريخ مصر باللغة اليونانية فجمع هذا المؤلف تاريخه من عين معدنه بناء على ما كان محفوظا في الهياكل المصرية من السجلات والدفاتر السلطانية والدينية ومن المباني والأحجار الأثرية ولكن تأليفه هذا النفيس القديم لم يصل الينا منه سوى بعض عبارات متفرقة مع جدول يشتمل على ذكر ملوك المصريين كان القسيس مانيتون المذكور ذيل به كتابه وبين فيه اسم كل ملك ومدة ولايته وسائر مدة اقامة ملوك كل عائلة على كرسي الملك مع ذكر بعض ملحوظات وجيزة فنقلت عنه بعض الأحبار في عصر النصرانية ولكن بالتأمل الى ما نقله هؤلاء الأحبار في مؤلفاتهم العديدة نجد انهم حرفوا فيها أسماء الملوك عن مواضعها وغيروا تاريخ مددهم وذلك اما لسهو أو لغلط وقع منهم فحصل عند العلماء شك وتردد في صحة ما نقلوه الينا ولكن بمقابلة هذه النسخ العديدة على بعضها أمكن تصليح الغلط الفاحش والتحريف ثم سعى علماء اللغة المصرية المتأخرون في مقابلة هذه الأسماء على ما ورد منها في الآثار فوجدوا في صحيفة سقارة المشتملة على نخبة من الفراعنة ملكين من العائلة الأولى وستة من الثانية وثمانية من الثالثة مدرجين أيضا في جدول مانيتون فكان ذلك مثبتا على ان مانيتون هو الراوي الثقة للتواريخ المصرية القديمة وان العائلات المدرجة في جدوله لم يكن بعضها معاصرا لبعض كما زعم بعض المؤرخين بل حكمت على عمود التعاقب والتسلسل كما أثبته مريت باشا بقوله انه لم يتيسر لأحد من العلماء الذين تكلفوا باختصار أرقام المدد المسطورة في جدول مانيتون أن يأتي ببرهان من العمارات الأثرية القديمة دال على ان عائلتين متسلسلتين من العائلات الواردة بجدول مانيتون المذكور كانتا متعاصرتين ومن ذلك ثبت ان تلك العائلات حكمت إثر بعضها على عمود التعاقب ولكن لو قابلنا المدة التي قررها مانيتون لمبدء المملكة المصرية البالغة ٥٠٠٤ قبل الميلاد مع تاريخ عمر الدنيا وهو ٤٠٠٤ سنوات من آدم الى الميلاد المستخرج من أعمار البطاركة ومن عدة أنساب مختلفة ذكرت خاصة في سفر التكوين من التوراة لوجدنا ان ما ذكره مانيتون في تاريخه يوصلنا الى الأزمان المعدودة من الأعصار الخرافية عند سائر الأمم المتقدمين ومن الأزمان التاريخية المصرية عند المصريين لان التاريخ المعتمد عند علماء أوروبا يقرر بان مجئ المسيح كان في سنة ٢٣٤٨ بعد الطوفان ولما تحيرت أفهام بعض العلماء المتأخرين في توجيه هذه المشكلة العلمية

لجسامة الفرق بين التاريخين وهو ١٠٠١ سنة لم يسعهم الا ان ارتابوا فى اعتماد صدق المؤرخ
مانيثون فبعضهم حمل ذلك الى تعاقب بعض عائلات كانت متعاصرة وقد اوضحنا لك تكذيب
رواية اهل هذا المذهب وبعضهم نسب هذا الفرق الجسيم وهو ١٠٠١ سنة الى سابقة الامة
المصرية فى قدمها كغيرها من سائر الامم القديمة اذ كانوا يودون ان يكون لهم قصب السبق
والتقدم فى مادة القدم والهرم ومن ثم كانت المدة التى اتى بها مانيثون فى ذيل كتابه لبدأ تاريخ وطنه
جسيمة ولذلك اجتهد كثير من العلماء فى ضبط تلك المدد وحصرها بواسطة علم الفلك فذهب
بعضهم حسب رواية الاقدمين الى انه فى حكم الملك (مِنِخْرِسْ) من العائلة السادسة
ابتدأت الشعرى اليمانية فى دورها الثانى واثبتوه لوجوده مذكورا على ثلاثة آثار من ملوك الروم
وأكده آخرون بعبارات اخرى فلكية لاتجدى نفعا فحصل فى حل هذه المسألة طعن وقدح فياليت
شعرى هل كان اهل هذا العلم حققوا ان كان ذات المصريين عملوا تقويما حصروا فيه تلك المدد
التاريخية اوكانوا عرفوا زمن دور الشعرى اليمانية اودوراى نجم غيرها وأثبتوا ظهوره فى التقاويم
الفلكية فى عهد تولية اى ملك حتى يسهل على هؤلاء الباحثين التوصل الى ضبط تلك المدد القديمة
بحسابهم هذا كلا بل ان المصريين لم يهتموا بتلك المسائل المهمة التى اوجبت تشعب الآراء فيها ولم
يتخذوا لهم تاريخا معينا يرجعون اليه فى حسابهم بل اتضح لنا الآن من الآثار انهم كانوا يؤرخون
حوادثهم بسنى ولاية ملكهم المتولى عليهم وتلك السنون ليس لها مبدأ ثابت اذ كانوا تارة يعدونها
من ابتداء السنة التى مات فيها الملك السلف وتارة يحسبونها من اول اليوم الذى عمل فيه الاحتفال
لتقليد الملك الخلف فلو بلغت ما بلغت درجة الضبط والتدقيق فى حساب تلك السنين فلابد من
الوقوع فى الغلط اذا اريد الحصول على تعيين اوقات معينة وتواريخ ثابتة للحوادث المصرية لكونه
كان معدوما عند ذات المصريين ولكونه لايمكن استيعاب جميع التواريخ الاثرية اولا لسقوط
بعض العائلات من الاجحار وثانيا لانه لم يتم استكشاف جميع الآثار حتى يمكن اخذ المدد منها
واستنباطها ولو بوجه التقريب وغاية ما وجد من آثار المدة القديمة الشاملة لملوك مصر من
مِنَا الى رمسيس الثانى هى الورقة البردية المصرية الشهيرة عند علماء اللغة البربائية بورقة
تورينو نسبة الى عاصمة ايطاليا المحفوظة الآن فى متحفها وكانت هذه الورقة النفيسة محتوية
على اسماء جميع الملوك الذين تبوءوا اريكة الملك فى ديار مصر من الاعصار الخالية سواء كان

من صورة وجودهم من قبيل الخرافات كالآلهة (وانصاف الآلهة وأرواح الاموات) اوكانوا في المدد التاريخية الحقيقية وكان مذكورا فيها امام كل ملك مدة حكمه من اعوام وشهور وأيام وفي آخر كل عائلة ملوكية إثبات مجموع المدة التي اقامتها تلك العائلة على سرير الملك بالارقام الهيروغليفية فلذلك كانت جليلة الفائدة يستعان بها على تحقيق مسائل مهمة كالمسائل التي نحن بصددها الآن ولكن لاهمال من استكشفها من فلاحي المصريين وكان اهل منه من نقلها من الاروباويين اذ عند شرائها من الفلاح وضعها في قارورة وامتطى حصانه وهي بجانبه فسقطت منه اثناء السير فاورثت غاية التلف وتمزقت الى مائة وست واربعين قطعة واصبحت لا ينتفع بها ولا يعتمد عليها ومن ثم ندر الاستناد عليها في الكتب المؤلفة في اصول مصر ولما ارتابت بعض المتأخرين في المدة التي قررها مانيتون لتاريخ مصر ولم يجد واحد أثاتا في الآثار المصرية اجتهد كل منهم في تواريخ مبدأ تأسيس الدولة المصرية استنادا على بعض ما يراه اكيدا من الروايات المنقولة او الاثرية فعرض لبسيوس التواريخ الآتية

– (الطبقة الاولى والثانية القديمتان) –

سنة ٣٨٩٢ ق م تاسيس الدولة المصرية وابتداء حكم الملك (منا)

« ٢٣٨٠ « ابتداء حكم الملك امنمحت الاول احد ملوك العائلة الثانية عشرة

« ٢١٠١ « تاريخ اول ملك حكم من الرعاة المعروفين في تاريخ العرب بالعمالقة

– (الطبقة الثالثة الحديثة) –

« ١٦٨٤ « حكم الملك احمس وخروج العمالقة من مصر

« ١٣٨٨ « حكم الملك رمسيس الثاني وظهور موسى عليه السلام

« ٩٦١ « حكم ششنق الاول الذى تغلب على رُبعام

« ٥٢٥ « حكم الملك كمبيز

المقدونيون وغيرهم

« ٣٣٢ « حكم اسكندر الاكبر

« ٣٠ « اخر مدة لاستقلال مصر

وقال بروكش في ذيل تاريخه النمساوي (صحيفة ٧٦٥) ان دولة مصر تأسست سنة ٤٤٠٠ ق م

ودلك

وذلك لانه اعتبر ملوكها التى تستحق الذكر ١٢٠ ملكا ثم قسمها على ثلاثة فكان خارج القسمة ٤٠ ثم ضربها فى مائة فحصل عنده اربعة الاف لانه فرض لكل ثلاثة ملوك مائة سنة ثم اضاف الى هذا التاريخ المدة التى حكمتها العمالقة فى مصر وقدرها اربعمائة سنة فكان المجموع اذن ٤٤٠٠ سنة وعلى ذلك يكون ابتداء حكم رمسيس الثانى سنة ١٣٢٣ ق م وهو قريب لما فرضه لبسيوس اذ الفرق بينهما هو ٥٥ سنة

اما التواريخ التى فرضها مريت واعتمدها فى تاريخه فهى كثيرة ولنذكرهنا المدد الاصلية منها تتميما للفائدة سنة ٥٠٠٤ ق م تأسيس مملكة مصر وحكم الملك (منا)

« ٤٨٥١ » حكم الملك امنحعت الاول

من « ٢٢١٤ الى ١٧٠٣ » حكم العمالقة

« ١٧٠٣ » مبدا حكم الملك احمس الاول

والحاصل فان العلماء المتأخرين الذين بحثوا فى تحقيق هذه المسألة كثيرون ولا يمكننا ان نذكرهنا تفسير مباحثهم لئلا تطول فتضيع الثمرة التى نريد الحصول عليها وانما استصوبنا للسهولة ان نأتى فقط بمجموع المدد التى فرضوها لمبدأ تأسيس الدولة المصرية وهى

٥٧٠٢ سنة ق م فرضها بويك لمبدأ تاريخ مصر

٥٦١٣ « « « انجز «

٥٠٠٤ « « « مريت «

٤٤٠٠ « « « بروكش « موافق للمدد التى اوردتها لنا الآثار

٤١٥٧ « « « لوت «

٣٨٩٢ « « « لبسيوس «

٣٦٢٣ « « « بونسن «

فلو امعنا النظر فى هذه التواريخ لوجدنا بينها فرقا يبلغ ٢٠٧٩ سنة وذلك لكونها فى الغالب مؤسسة على ما هو مدون فى ملخص النسخ المشتملة على تاريخ مانيتون التى لابد وان يكون حصل فيها تحريف من الاحبار الذين تكلفوا بنقلها الينا والا لما كانت مختلفة الروى ولما رأى (شاباس) هذا الاختلاف وعلم ان حساب تلك المدد بالدقة والضبط موجب للوقوع فى الغلط لكونها

بعيدة عنا ولا نترآى لنا الامن وراء حجاب لمستصوب ان يحسبها بالقرن حذرا من الوقوع فى هذا الغلط واليك بيانها عن المؤلف المذكور

(٤٠ قرنا قبل الميلاد المدة الخرافية اى التى قبل التاريخ)

٤٠	قرنا	ق م	تاريخ ولاية منا وتأسيس الدولة المصرية
٣٢	«	«	بناء اهرام الجيزة
٢٨	«	«	تاريخ ولاية الملك (بيبى) من العائلة الخامسة
٢٤	«	«	الى ٢٢ قرنا ق م مبدأ حكم العائلة الثانية عشرة
؟			اغارة العمالقة على مصر
١٨	«	«	خروج العمالقة من مصر وابتداء الدولة الجديدة اى الثامنة عشرة
١٧	«	«	تاريخ ولاية الملك تحوتمس الثالث
من ١٥	الى ١٤	قرنا قبل الميلاد	عهد ولاية سيتى الاول وابنه رمسيس الثانى
١٠	«	«	عهد ولاية الملك سشنق فاتح بيت المقدس
« ٧	« ٦	قرون	حكم الملوك الصا وبين نسبة لصا الحجر بمديرية الغربية
٥	«	«	حكم الملك كمبيز والعجم وهو اول فتوحهم مصر
٤	«	«	حكم الملك اخوس والعجم وهو ثانى فتوحهم مصر
٣	«		الاولى من (اللاجيد) اى حكم البطالسة

ولاشك فى ان حساب هذه المدد المتباعدة بهذه الكيفية هو احسن اساسا ورويا وان اردت استيعاب جميع الروايات والاسانيد فارجع اليها فى الكتاب المعنون بسفر الملوك تأليف العالم لبسيوس لانه لايغادر كبيرة الا احصاها ولاصغيرة الا استقصاها وان كان قد ظهر بعد طبعه استكشافات كثيرة الا انه لم يزل معتمدا عند اهل العلم

الباب الثانى

فى علم الفلك المصرى القديم

قال ديودور في صحيفة ٨١ من مجلده الاول انه لا يوجد بلدة اعتنت برصد الكواكب كمصر لانها اشتغلت بمراقبة مواقع الكواكب والنجوم ومعرفة سيرها وتسجيل الحركات الفلكية في دفاتر مخصوصة اهـ ولكن لم يصل الينا شيء من هذه الدفاتر الرصدية سوى بعض تقاويم وجدت في مقابر الملوك دالة على شروق النجوم والظاهر ان الدليل المؤيد لقول ديودور وضعهم الاهرام على الاتجاهات الاربعة بدون انحراف سيما وقد اظهر مَريت من رصد خط معادلة الربيع عام ١٨٥٣ ان وجوه الشمس وتنوع هيآتها كانت تظهر لقسس منف من جوانب الاهرام وقال ماسپرو ان قدماء المصريين السالفين هم أول من نظر في الفلك ورؤا عدة نجوم ثابتة واخرى تضيء فوق رؤسهم وتظهر لهم انها ذات حركة وانتقال في فضاء الجو الواسع فلما ثبت عندهم هذا الامر لتكراره عليهم شرعوا في التمييز بين السيارة والثابتة فسموا الثوابت (أَخِمُوسَكُوَا) اى الباقية التى لا تفنى وسموا السيارة (خَمْ أُرْدُو)  * بمعنى الكواكب الحائرة فمن هذه الاخيرة المشترى ويسمونه (حُورْتِلِيبِسْ هِيتُو) وقدموه في الترتيب لكثرة ضوئه ووصفوه بالمرشد في فضاء الجو السرى (بمعنى الخفى عليهم) ثم زحل ويسمونه (حُورْكَحُورى) اى حور محدث العلا وهو أقرب بعد من الكواكب اذ يمكن للعين ان تراه بدون نظارة ثم المريخ ويسمونه (حُورْمَخِيسْ) ولاحمرار لونه سموه بتسمية اخرى وهى (حُورْدُوشِرْ) اى حور الاحمر ورصدوا له حركة تقهقرية تحدث منه في بعض أوقات من السنة ثم عطارد ويسموه (سُوفْكُو) ثم الشعرى اليمانية ويسمونها (سِهِيتْ) ومنها اشتق الاسم اليونانى سوتيس SOTHIS وجعلوا لها غير ذلك اسما في الصباح وهو (دَاوَاوُ) واسما في المساء وهو (بُونُوُ) اهـ وقد ثبت من نص قديم درجه شاباس في جريدة السيتشرفت لسنة ١٨٦٤ (صحيفة ٩١ — ١٣٠) ان قدماء المصريين كانوا يشبهون الارض بالكواكب ويجعلون لها حركة كالمريخ والمشترى اهـ واتضح من ورقة برلين المؤشر عليها بنمرة ٨ ان الشمس كانت مركزا ثابتا لجميع الاصول الفلكية القديمة وان لها حركة عمومية فتسبح في السماء مع النجوم السيارة اما السماء فكانت في اعتقاد قدماء الفلكيين من المصريين انها لجة ماء تحيط الارض من جميع جهاتها وتركز على جلد فهو لها كالاساس المتين ولا شك ان هذا موافق لما ورد في الاصحاح الاول من سفر التكوين القائل وقال الله ليكن جلد في وسط المياه وليكن فاصلا بين مياه ومياه — فعمل الله الجلد وفصل بين

المياه التى تحت الجلد والمياه التى فوق الجلد — وكان كذلك — ودعا الله الجلد سماء ثم قال لتجتمع المياه التى تحت السماء الى مكان واحد ولتظهر اليابسة — وكان كذلك — ودعا الله اليابسة ارضا — ومجتمع المياه سماه بحارا اهـ

ولما تحللت الخاوية ايام الخليقة الى عناصرها رفع المعبود (شو) المياه الى العلا وعم بها الفضاء الجوى فصارت لجة سماوية سمتها النصوص (مو) وفيها سبحت الكواكب وجميع النجوم التى اظهرتها لنا الآثار على اشكال من الجان متمثلين بالصور البشرية والحيوانية وكل منها سابح فى سفينة خلف أُزوريس (اى الشمس) وكانوا يهيئون السماء على شكل امرأة محنية فوق الارض على هيئة قبة وهى المعبودة (نوتْ) ولذلك كان اسم السماء فى اللغة المصرية والقبطية مؤنثا ووجد فى رسوم اخرى فلكية ان النجوم الثابتة المسماة بأسم المصابيح معلقة فى القبة السماوية وان القدرة الالهية توقدها كل مساء لتضيئ الارض اثناء الليل وجعلوا فى المرتبة الاولى من هذه النجوم طائفة النجوم العشرية المجتمعة فى برج واحد وتسمى بلغاتهم وهى مجرد نجوم مرتبطة بالست والثلاثين او السبع والثلاثين جمعة المؤلفة من عشرة ايام وهى التى تتركب منها السنة المصرية وكان لكل جمعة اسم مخصوص فيقال ★ (تمسخن) و (رمنهر) الخ

ثم ان المصريين رصدوا جميع النجوم التى يتيسر للعين رؤيتها بدون نظارة وقيدوها فى سجلات وكانت رصدخانات الوجه القبلى والبحرى فى طيبة ودندرة ومنف وعين شمس تبين مناظر النجوم وتوضح عن هيأتها وتضع لها فى كل سنة تقاويم عن شروقها وغروبها وقد وصل الينا بعض هذه التقاويم والاكثر شهرة واهمية بين هذه النجوم هى الشعرى اليمانية لان ظهورها عندهم كان يدل على فصل فيضان النيل كما كان يستدل به على مبدأ السنة الاهلية وعلى ذلك كانت اساسا للتقاويم عندهم والذى نعلمه من الآثار ان السنة المصرية كانت ثلاثة فصول وهى ، — شا — فصل التخضير و ، ⲡⲣⲱ — پر — أى فصل الحصيد و ، — شم — أى فصل فيضان النيل وكان لكل فصل اربعة شهور على الترتيب الآتى

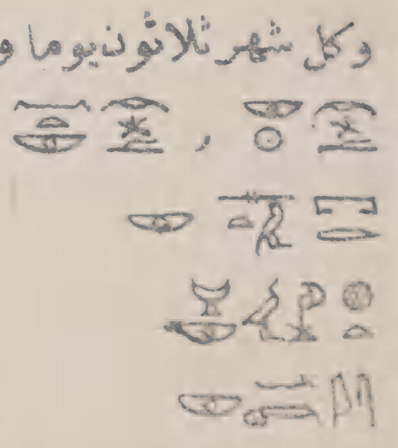
جدول الشهور

Column headings as printed (right to left): اسماء الفصول ، الهيروغليفية ، الهيراطيقية ، الديموطيقية ، القبطية



اسماء الفصول		القبطية	
فصل التخضير	١	ΘΩΟΥΤ	توت
	٢	ΠΑΩΠΙ	بابه
	٣	ΑΘΩΡ	هاتور
	٤	ΧΟΑΚ	كيهك
فصل الحصاد	١	ΤΩΒΙ	طوبه
	٢	ΜΕϢΙΡ	امشير
	٣	ΦΑΜΕΝΩΘ	برمهات
	٤	ΦΑΡΜΟΥΤΙ	برموده
فصل فيضان النيل	١	ΠΑϢΩΝΣ	بشنس
	٢	ΠΑΩΝΙ	بؤنه
	٣	ΕΠΗΠ	ابيب
	٤	ΜΕΣΩΡΗ	مسرى

وكل شهر ثلاثون يوما ولكل يوم اسم مخصوص فيقال مثلا

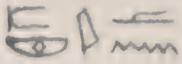
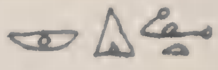
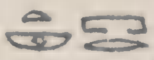
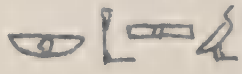


(أبدْ حَبْ) (أبِدْ نَتْ حبْ) لليوم الثانى

(پِرْ سِمْتْ حِبْ) ” الرابع

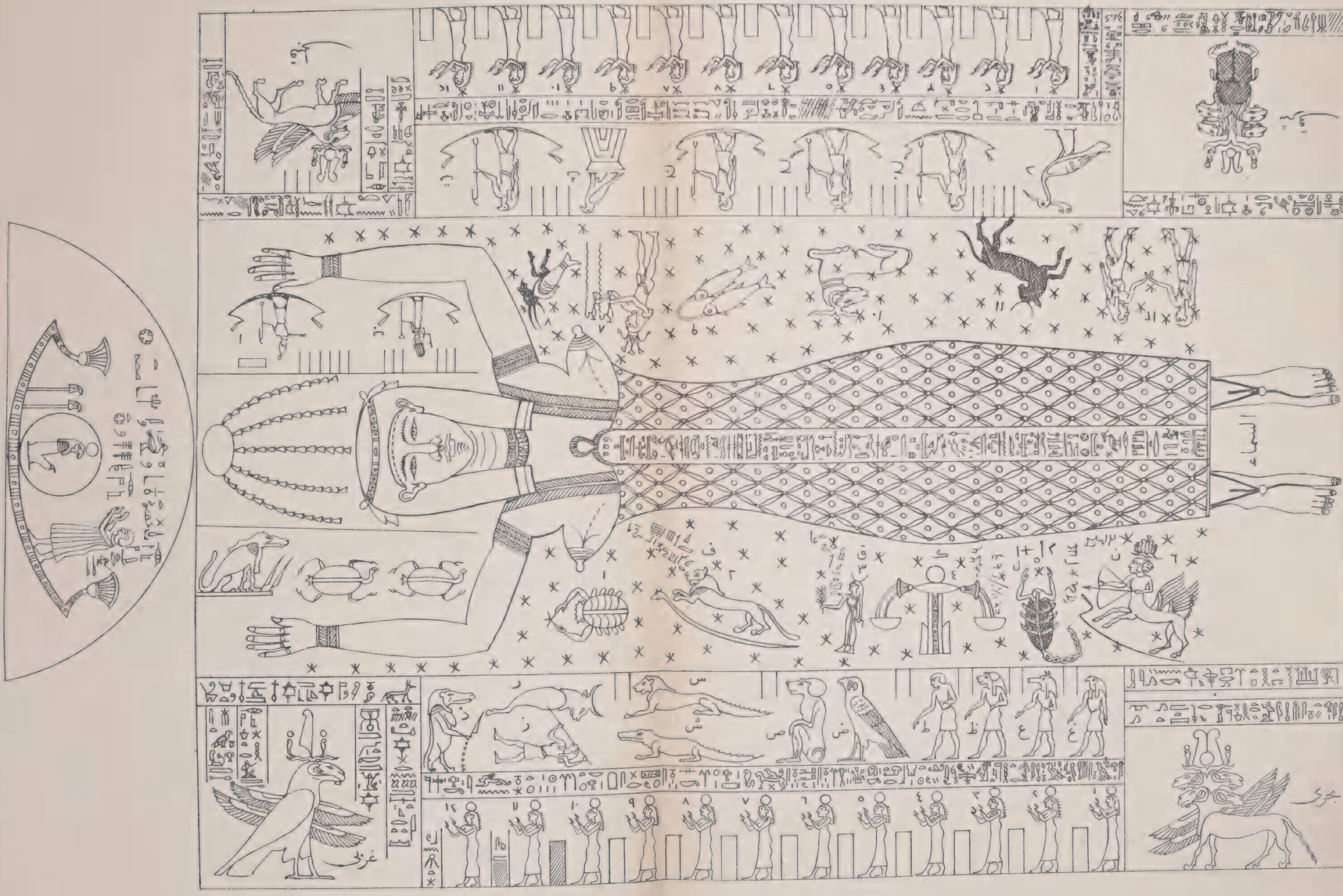
(خِتْ خَاوُحِبْ) ” الخامس

(سَافْ حِبْ) ” العاشر

	(سَاحِبْ)	الرابع عشر والسادس عشر
	(أَخْ)	الثامن عشر
	(دَنَاحِبْ)	التاسع عشر من الشهر القمرى
	(سُتِپْ حِبْ)	المتم للعشرين
	(عَبِرْحِبْ)	الحادى والعشرين
	(يَحْتْ دُوحِبْ)	الثانى والعشرين
	(دَنَاحِبْ)	الثالث والعشرين من الشهر القمرى
	(پِرْتْ حِبْ)	السادس والعشرين
	(أُسِّبْ حِبْ)	السابع والعشرين

الخ وهذه الايام الثلاثون تنقسم الى ثلاث جمع كل جمعة عشرة ايام كما تقدم آنفا واليوم ينقسم الى اثنا عشر ساعة لكل ساعة اسم مخصوص فيقال مثلا  (نُفِرْتْ) للساعة الحادية عشرة من النهار والليل ينقسم كذلك وعلى هذه القسمة كان الظهر يوافق للساعة السادسة من النهار ونصف النهار يوافق للساعة السادسة من الليل ولو ان هذه الطريقة بسيطة وساذجة لكن يحصل منها نقص للسنة المصرية اذ يوجد بينها وبين سنة دائرة الانقلاب فى آخر كل سنة فرق مقداره خمسة ايام وربع وينشأ عن ذلك ان الفصول لا تطابق منازل القمر ثم انهم اخذوا فى رصد الشمس فاستنتجوا من سيرها ان لابد من اضافة خمسة ايام مكملة للاثنا عشر شهرا وسموها الخمسة ايام الزائدة على السنة المعروفة بالنسيئ وكان حصول هذه الزيادة فى مدة قديمة لا يمكنا الوقوف على تاريخها لان المصريين انفسهم زعموا انها من عصر معبوداتهم اى قبل الملك (مِنَّا) قائلين ان (رِيَا) اى (نُوِيتْ) لما نكحت (كرونوس) اى (سيبو) تلت عليها الشمس سحرا حين رأت منهما ذلك الاجتماع فمنعتهما عن التناسل فى كل شهر وسنة ولكن لما كان (تحوت) اى هرمس مشغوفا بالآلهة (سيبو) لعب مع القمر الزاقة اى الزهر فاكتسب منه الجزء المتم لكل ستين يوما وتكون من ذلك خمسة ايام اضيفت الى ايام السنة وهى الثلثماية وستون يوما فصارت خمسماية وخمسة وستين يوما اهـ

وعلى حسب هذه الطريقة نرى ان السنة المبهمة المركبة من ثلثماية وخمسة وستين يوما لا تطابق



رسم وجد على صندوق القبس حجر الذى كان مدفونا بمقابر طيبة

السنة الفلكية المركبة من ٣٦٥ يوما وربعا اى انها تفرق كل اربع سنين يوما واحدا وعلى ذلك ففى كل اربعة عشر قرنا ونصفا تتفق السنة الاهلية الفلكية مع السنة المبهمة فى مبدأ عام واحد ثم تعود الى هذا الفرق والتفاوت كما كانت وان مبدأ هذا العام يصادف ظهور الشعرى اليمانية صباحا وكان حصوله فى اول فصل فيضان النيل المسمى عندهم (شُسمُ) وعليه فالشعرى اليمانية كانت تتم دورتها الفلكية فى ١٤٦١ او ١٤٦٠ يوما اى فى كل اربع سنين مرة وفى عام ١٨٥٧ من الميلاد عثر هنرى بروكش فى مقابر طيبة على صندوق مومية من خشب الجميز يستدل من رسومه وكتابته على هيئات فلكية من عصر البطالسة او الرومانيين وعليه نصوص عادية فعلى رأسه كتابة ديموطيقية معناها — فليضئ قرص الشمس عليك وليشرق صباحا لينير موميتك انت ايها القسيس المتوفى (حِترْ) ابن المرحومة (تَايِحِرْ) اهـ

وفى السطر الثالث على ظهر الصندوق من جهة الرأس كتابة معناها — لتعش روحك ولتتثبت على الدوام انت القسيس (حِترْ) كاهن (بُونُو) وكاهن (حوريس) ابن (حورساإسيس) وابن المرحومة (تَايِحِرْ) الذى عمر احدى وثلاثين سنة وخمسة شهور وثلاثة وعشرين يوما اهـ

وأهم شئ من اشكال هذا الصندوق الهيآت الفلكية المرسومة فى باطنه وعلى غطاه من الداخل وانهما وضعا الهيئة التى رُسمت هنا فقد رمزفيها للاربع نقط الاصلية بحيوانات فاشاروا للجهة البحرية بسبع له اربعة اجنحة ورأس كبش فوقها قرنان وضع بينهما قرص الشمس تعلوه ريشتان وبجانبيه ثعبانان — ثم للجهة الشرقية بجعران له اربع روس كباش — وللجهة الغربية بباشق له أجنحة ورأس كبش عليها ريشة وقرنان بثعبانين وللجهة القبلية بسبع له أربعة أجنحة واربع روس كباش ويشاهد فى وسط هذه الهيئة صورة امرأة جعلت رمزا للسماء وتسمى بالقلم الهرمسى (نُوتْ) اى المحيط السمائى وعلى جانبيها الاثنا عشر برجا

منهـــا

ستة على اليمين وهي			وستة على اليسار وهي		
١	السرطان	ويسمونه الجعل	٧	الجدى	ويسمونه المرأة
٢	الاسد	〃 المدية	٨	الدلو	〃 الماء
٣	السنبلة	〃 الصبية	٩	الحوت	〃 السمك
٤	الميزان	〃 الجبل الشمسى	١٠	الحمل	〃 حيوانا من ذوات الاربع
٥	العقرب	〃 الثعبان	١١	الثور	〃 الثور
٦	القوس	〃 السهم	١٢	الجوزاء	المحبسين

واهم شيء يستحق الالتفات اليه هى الخمسة كواكب الموجودة بين النجوم المنتشرة على يمين المرأة المسماة (نُوتْ) فيرى فوق برج الاسد كوكب المشترى ويسمى حُورشَانُو وكوكب زحل ويسمى (حُوزِبكَا) اى حوربيس الثور وقد تأشر عليها بحرف ف وبجانب اسم زحل علامة لعلها تقرأ (بِنَا) اى الصباح

ويوجد امام السنبلة فى المكان المؤشر عليه بحرف ق كوكب المريخ ويسمى (حُورْدُشِرُ) وفوقه اسم برج السنبلة وهو (نُتِرْسِبْ تَاجِمْ) وبين الميزان والعقرب فى المكان المؤشر عليه بحرف ك عطارد ويسمى سُبْكُ وتحت ذلك نقوش صعبة الحل مؤشر عليها بحرف ل وهى تدل بلا شبهة على اسم برج الميزان وبين العقرب والقوس فى المكان المرموز له بحرف م الشعرى اليمانية المسماة (نُتِرْدَاوُ) والكتابة التى فوق العقرب صعبة الحل وهى اسم لنفس برج العقرب وفوق القوس اسمه ويقرأ (يَشْتْ) وقد رمز له بحرف ن

اما الصور المرموز لها بحروف ت ث ج ح خ د فهى تدل على كواكب عرفت مدة الفراعنة لانها وجدت مرسومة على بعض آثار العائلة التاسعة عشرة والعشرين وقد عرفت قدماء المصريين نجوما غير ما ذكر كالمرسومة بين ذراعى (نُوتْ) وكالجوزاء المؤشر عليها بحرف ا والشعرى والنجم المسمى (حُسْ مُوتْ) او (رِنْ) والدب الاكبر المرسوم على هيئة فخذ الثور ويسمى (خُبِشْ) والنجم (آنْ) والاسد (س) والتمساح (ش)

والاربع صور المؤشر عليها بحروف ط ظ ع غ هي الاربعة حفظة المختصة بالاموات وهي (أمنستْ) و(حپى) و (دَوَموتِفْ) و(قبحْ سنوف) وقد جعلت هنا رمز النجوم اما الاربعة وعشرون صورة التي على يمين ويسار المرأة فهي رمز للاربع وعشرين ساعة فساعات النهار مجعولة على هيئة نساء على رؤسها قرص الشمس اشارة للنهار وساعات الليل مجعولة كذلك وجعلت فوق رؤسها نجمة اشارة لليل وبجانب ساعات النهار كتابة معناها

السلام عليك من قبل ساعات النهار المرتبة كل ساعة بحسب اسمها وهي تشتغل بك وترفع اذرعتها لسلامة راسك (فالساعة) الاولى هي ساعة الفجر والاخيرة هي ساعة المساء انت المتوفى (حِپرْ) ابن المرحومة (تَايحِرْ) اهـ

وقد ترك الصانع محلا امام كل صورة لوضع اسم كل ساعة فيه ولكنه لم يذكرلنا الا اسم الساعة الاولى والثانية المرموز لها بحرفي ن هـ فالأولى تسمى (أبِنْ) والثانية (سِمْ) والنقوش التي فوق ساعات الليل تحامى عن المتوفى وتقول له

السلام عليك من قبل ساعات الليل التى تضيئ من بعظمها فالاولى هى ساعة المساء والاخيرة هي ساعة الفجر وهي تحميك الى الابد وتمنع عنك حصان البحر (ررِتْ) المملوك لسيد ها انت ايها المتوفى (حِپرْ) بن المتوفى (پاسا إسيس) وابن المتوفية (تَايحِرْ) لتكن روحك فى السمائع الشمس ومع النفوس التى فى المركب السماوية (سِكْتِي) اهـ

ويرى فى الرسم الذى فوق رأس المرأة (نوتْ) مركب الشمس وفيها صورة المتوفى يتعبد للشمس وفوقها كتابة مأخوذة من بعض الابواب الخاصة برحلة الطائر المسمى (بِنُّو) وهو العنقاء عند القدماء وبرحلة أزوريس الى مدينة (دُدُ) اى منديس وهي المعروفة الآن بتمى الامديد

الكلام على منطقة فلك البروج

قد شاع قبل الوقوف على اللغة الهيروغليفية ان المنطقة المرسومة فى هيكل دندرة قديمة العهد ثم تحقق بعد معرفة هذه اللغة انها لم تكن معلومة قبل عصر البطالسة اذ ظن الباحثون ان جزء المعبد الذى نقشت عليه هذه الدائرة لم يؤسس الا فى زمن القياصرة الأول ومع تأخير عصرها لا تخلو من فائدة

رسم منطقة فلك البروج التى كانت
بمعبد دندرة

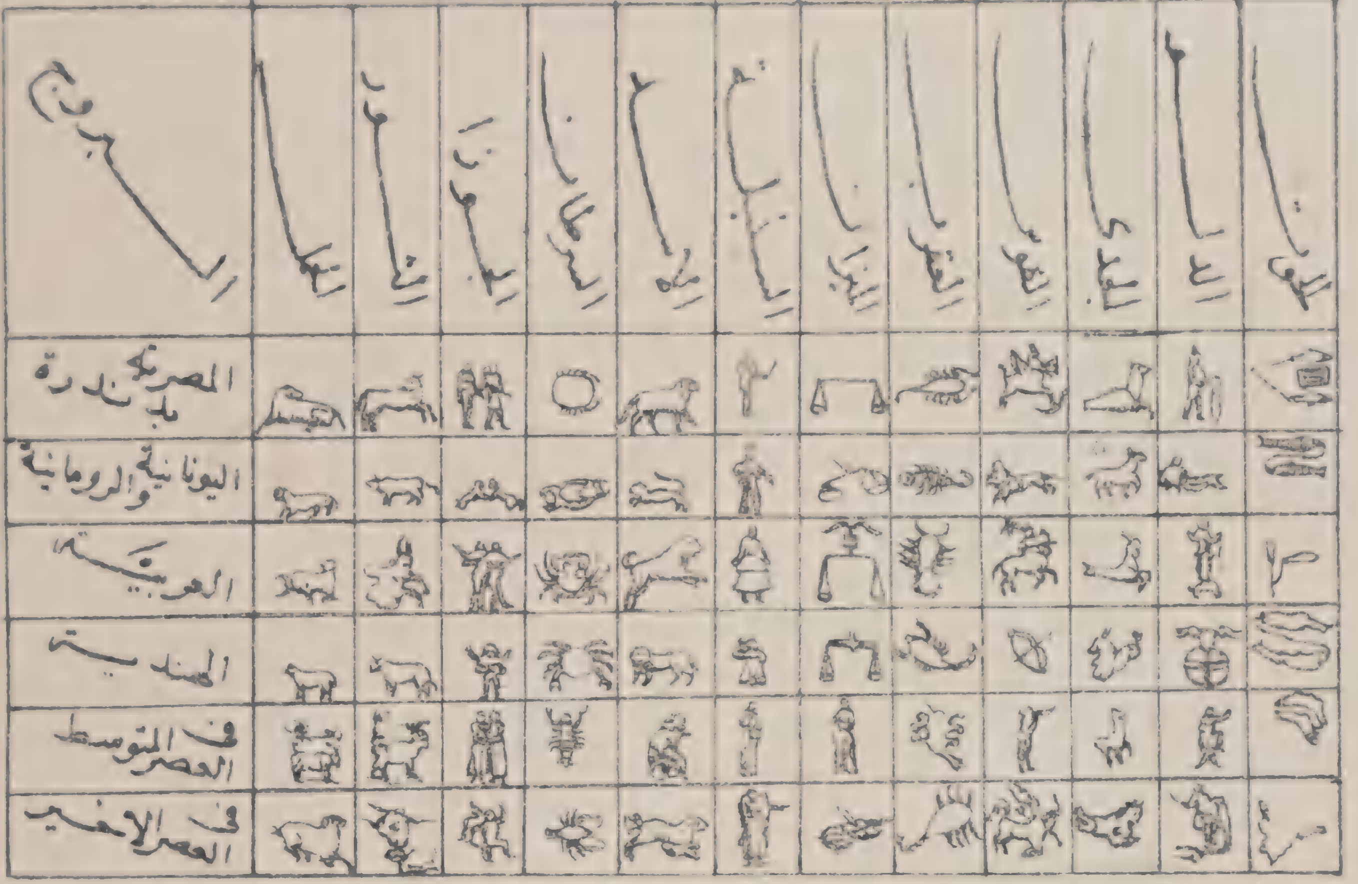


فترى فيها اربعة من صور النساء واقفات جعلت للدلالة على الشرق والغرب والجنوب والشمال
ثم لحمل السماء ويساعدهن فى ذلك ثمانية من صور (حوريس) رؤسها على شكل الباشق
وهذه الدائرة الراكزة على ايدى هذه المعبودات الاثنا عشر تنقسم الى ستة وثلاثين قسما كل
قسم منها الى عشرة اقسام وكانت هذه المعبودات تترأس على الدائرة القديمة المصرية فى كافة
اقسامها ثم لما جاءت اليونان بمصر ونشروا منطقتهم الفلكية وضعوا كل ثلاثة من المعبودات

بقسم من الدائرة وبهذه التجزأة بقيت المنطقة معتمدة للآن لدى علماء الفلك — ويشاهد في نفس المنطقة وفي اقسامها ان بعض نجوم رصدها المصريون قديما كالدائرة المشتملة على ثمانية من المذنبين المغلولى الأيدى الجاثين على الركب وعلى الثعبان الكبير المتشح فوق رأسه بالتاج المسمى أيف وتبدئ المنطقة في اعلا هؤلاء المذنبين ببرج الأسد ثم بواسطة البرج الاخير وهو السرطان تدخل في الدائرة الموضوعة فوق الاسد بحيث يتكون من الجميع شكل حلزوني ويرى في داخل الدائرة ان الكواكب قد رسمت كل خمسة معا على هيئة رجال تسير الهوينا وبأيديها قضيب هكذا ꜥ رسم قال شامپوليون فحاك ان من تأمل في هذه الدائرة وجدها مبتدئة في وسطها ببرج الاسد وهو على هيئة السبع السائر فوق ثعبان وفي خلفه امرأة ثم ببرج السنبلة وهي على شكل امرأة في يدها اليسرى ساق قمح ثم يلي ذلك من اليمين الى اليسار برج الميزان بكفيه ثم برج العقرب ثم القوس مرسوم على شكل ثور نصفه انسان ونصفه ثور له اجنحة ثم يلي ذلك الجدى نصفه ماعز ونصفه الآخر سمك ثم يليه الدلو وهو على شكل رجل يرش الماء باناءين بيده ثم يليه الحوت وهو عبارة عن اسماك مجتمعة في مثلث ومخصصة بعلامة الماء ثم الحمل وهو اول البروج اليوم عند علماء الفلك ثم الثور وكلاهما صورتا انسان سائرتان معا ويليهما الجوزاء ثم السرطان فهذه هي الاثناعشر برجا المشتملة عليها المنطقة ولاجل الوصول الى معرفة ترتيبها والوقوف على الأول منها يكفي الحال بالتأمل الى السرطان اذ هو موضوع مباشرة فوق رأس الاسد وعليه فالأثناعشر برجا موضوعة على شكل حلزوني تظهر لنا بوجه التحقيق ان مبدأها هو الأسد كما تقدم واما سواه من البروج يتبعه رتبة حسب الترتيب الذي في المنطقة اما باقي المصاوير المنثورة في الكرة فهي نجوم اشهرها الشعرى اليمانية وهي المرسومة على هيئة بقرة منسوبة لأزيس ونائمة في سفينة وعلى رأسها نجمة وفي جيدها هذه العلامة ☥ الدالة على الحياة وهذا النجم يعرف عندهم باسم إزيس اما روح أزوريس فترى انها محتلة في انسان يمشي بخطوات وسيعة امام الشعرى وبيده هذا القضيب ꜥ وعلى كتفه سوط وفوق رأسه تاج الجنوب ولاشك ان هذه المنطقة بما احتوته من الصور والاشكال تختلف عن المناطق الرومانية والحديثة لانها مأثورة عن علم اللاهوت الوثني المصري اما النقوش المجاورة للبروج الاثناعشر فهي اسماء الديكانات المشتملة عليها المنطقة اى الست والثلاثين جمعة

جدول يشتمل على

رسم البروج



التي نظمها بعضهم في قوله

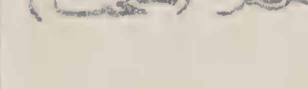
حمل الثور جوزة السرطان　ورعى الليث سنبل الميزان
ورمى عقرب بقوس　نزح الدلو بركة الحيتان

ويوجد ايضا في قاعة بهيكل دندرة منطقة اخرى قائمة الزاوية ولا تختلف عن الدائرة التي نحن بصددها — اما منطقة الفلك المرسومة في هيكل اسنا فانها وان كان تركيبها العام ووضعها الهندسي يشبه منطقة دندرة الا ان بينهما تفاوت لان منطقة دندرة تبتدي ببرج الاسد اما منطقة اسنا فببرج السنبلة وما عدا ذلك من البروج فانها على ترتيب واحد وبالتأمل للنطقتين نرى ان الشمس في منطقة اسنا كانت في برج السنبلة حين وضع المنطقة في الانقلاب الصيفي وكانت كذلك في منطقة دندرة وقت ان كان الانقلاب الصيفي في الاسد وعليه فينتج من اختلاف هذا الوضع الفلكي مسائل علمية وهي

اولا — ان قدماء المصريين علموا للبروج حركة قسرية غير محسوسة ناشئة عن تقهقر نقط الاعتدال والاحرى ان يقال انهم علموا حركة نقط الاعتدال

ثانيا — حيث ان الحركة القسرية علمت اليوم ان مقدارها اثنان وسبعون سنة عن كل درجة فى اى برج فيكون مقدارها فى البرج الواحد ٢١٦٠ سنة وبما ان منطقة اسنا اوضحت لنا ان الانقلاب الذى حصل ببرج السنبلة كان فى نفس الدرجة التى حصل فيها ببرج الاسد فى منطقة دندرة فيكون الفرق اذن برجا واحدا اى ٢١٦٠ سنة وتكون منطقة إسنا اقدم من منطقة دندرة بالمدة المذكورة

ومن يتأمل فى منطقة دندرة يجد فيها انه قد حصل حوادث شمسية قبل التاريخ الذى تقهقر فيه الانقلاب الصيفى الى السرطان وصار فيه الانقلاب الربيعى فى الحمل وذلك لانه قبل التاريخ المسيحى مضى قرون عديدة قبل ان ينتقل الانقلاب الصيفى من الاسد الى السرطان اذ كان الاسد فى منطقة دندرة برجا للانقلاب الصيفى مدة ٢١٦٠ سنة وكان حصول الانقلاب فيه سابقا على حصوله فى السرطان بهذه المدة او باكثر منها وكذلك برج السنبلة فى منطقة اسنا لبث برجا للانقلاب الصيفى مدة ٢١٦٠ سنة من بعد ان فارق هذا الانقلاب برج الميزان وعلى هذا الحساب وفرض صحته نرى ان المناطق المصرية تدلنا على قرون عديدة متوغلة فى القدم وان صح ان هذه الاوضاع الفلكية قديمة العهد فلا شك وانها تكون مأخوذة عن هيأت فلكية اقدم منها وضعًا

وقد علم من هيأت فلكية وجدت فى مواضع اخرى انهم كانوا يرسمون لازيس بين النجوم ويجعلون لها رأسا كرأس البرنيق وبازائها طوالا وسيفا بيدها ويسمونها المرضعة والجدة ثم يليها المعبود (نَخْتْ) اى القاهر المنصور واقفا وقابضا على مرزبة ثم فخذ العجل المعروف قديما بخوبيش (مِسْخِتْ)  وليسمى ايضا 

اى الدب الاكبر الذى تذكره نصوص الموتى بين الكواكب الشمالية

قال بيوت يوجد فى وسط منطقة دندرة قطب الشمال مرسوما بصورة ابن اوى المسمى بالمرشد فى الطرق السماوية اهـ

ووجد فى بعض الآثار التى قصد وضعها على الجهات الاربع رسم صورتين من شكل ابن آوى

تدلان على القطب الشمالى والجنوبى ولا يخفى ان منطقة دندرة التى نحن بصدد دها انما هى عبارة عن رسم السماء المزدانة بما علمه المصريون من النجوم فى القرون الاولى من التاريخ المسيحى

الكلام على الشعرى اليمانية

هذا النجم يسمى (سُپْتْ) ومعناه المثلث وينسب الى ازيس كما اتضح ذلك من المسطر الثامن عشر من حجر كانوب ولذلك سمى (أَسْتْ سُپْتْ) Jsis-Sothis وكان المقدم فى الرتبة على الستة والثلاثين نجما المترأسة على الستة والثلاثين دِيكَاذْ اى طائفة النجوم العشرية وكان يقام له فى جزء من معبد دندرة اعياد عند ظهوره وقد اكتشف مارييت فى اصوان معبد اباسم ازيس المتصفة بالشعرى اليمانية التى كانت عند القدماء معدلة للسنة ومبدأها وقت ظهورها والسبب فى بناء هذا المعبد ان القدماء جعلوا فى اصوان خطا من خطوط عروضهم الاصلية المعروفة بالسموت وعينوا على حسب خط طول هذه البلدة اول درجة وجعلوا ايضا دائرة الارض على مقربة من دوائر الانقلاب وكانوا يتوهمون ان الارض موضوعة تحت نفس دائرة الانقلاب اما الآن فقد تحقق انها توجد بأبعد مما توهموه بدرجة الى الشمال ولهذا السبب المبنى على الموازنة جعلوا لاصوان غير اسمها الاصلى وهو (سُونْ) اسما فقد ساوهو (تَخَنْتْ) يستدل من مخصصه وهو ميزان البناء على الموازنة والمعادلة ولاشك ان فى ذلك اشارة للمناسبة الفلكية التى أشرنا اليها

—﴿الكلام على النجوم﴾—

كان المصريون يسمون النجوم خَبَشْ HBC, باسم المصابيح فجاء موافقا لقوله تعالى وزينا السماء الدنيا بمصابيح وكانوا يجعلون اول هذه النجوم الديكان وهى مجرد نجوم بسيطة او عدة نجوم بينها وبين الست والثلاثين او السبع والثلاثين جمعة التى تتألف منها السنة المصرية مناسبة ولنذكر لك طرفا من اسماء هذه الكواكب والنجوم باللغة المصرية القديمة

(سُپْتْ)	الشعرى اليمانية	Sothis , Sirius
(حُورْپَشْتْ)	المشترى	Jupiter
(حُرْكَاحُرْ)	زحل ـ كيوان	Saturne
(حُرْتَشْرُ)	كوكب المريخ	Mars

(سِبْنْ) (سَبِجُو) كوكب عطارد Mercure

(سَحْ) برج الجوزآء - الجبار - النسق Orion

وهو المنسوب لازوريس والمرمى عند البعض انه مقر للأرواح السعيدة ثم عرفوا أيضا الثريا والدبران ثم نجوما اخرى لم يمكن الآن تطبيق اسمائها القديمة على الاسماء الحالية مثل (مِسِنْخَرْ) و (سَشِدْ) التى قيل عنها انها النجمة ذات الذنب الخ اما المسبح عقارب السماوية فنها (مَسْتِى) الثالثة و (مَسْتِيفِ) الرابعة ومنها (تِفِنْ) و (تِتِى) و (بِتِى) الخ

—(الكلام على الاربع نقط الاصلية)—

وجد على غطاء تابوت الكاهنة (تَاشِتْجِنِسْ) المحفوظ بمتحف اللوفر رسم يدل على ان تحت القبة السماوية المسماة (نُوتْ) رجل مستلقى على ظهره كناية عن الارض وبجانبه امرأتان واقفتان احداهما باسطة ذراعها نحو عانة نوت التى منها تشرق الشمس وذراعها الآخر ممتد بعكس ذلك اى الى الجهة التى تغرب فيها الشمس والنقوش المجاورة لهذا الرسم تدل على ان الذراعين هما الشرق والغرب والمرأة الثانية باسطة ذراعها نحو شمال ويمين المعبودة (نُوتْ) والى ذلك تشير النصوص انها الجنوب والشمال ومكتوب بين هاتين الامرأتين (سُتْ أفدِ بُتْ) اى اربع جهات السماء الدال عليها هذا الرسم اهـ ومما يؤيد ان المصريين كانوا يعرفون الاتجاهات الاربعة الاهرام المنذرة فاننا نجد صاحبها مرسوما فى الغالب على هيئة المتعبد واضعا وجهه نحو الجنوب وعلى يساره الدعوات التى يتوسل بها الى الشمس حين شروقها وعلى يمينه الدعوات التى يبتهل بها اليها حين غروبها

اما الشرق فيسمى فى لغتهم , , , , أبتِى ويقال له ايضا (بَخْ) اى محل شروق الشمس والغرب يسمى (مِنْتِى) وبالقبطية ⲉⲙⲛⲧ ويقال له ايضا (أمْ أرْتْ) و (عَاتْ أخِرْ) والجنوب اى قبلى يسمى (رِسْ) (مِرْتِرِسْ) والشمال اى بحرى يسمى , , بَخْ - (مِحِى) وبالقبطية ⲧⲟⲓⲉⲙϩⲓⲧ , ⲙϩⲓⲧ ويقال له ايضا (مِرْنحا) و (خِبْ) و (مِسْخِتْ)

(فصل فى التنجيم)

قد عثر على رسالة فى الزيج من عصر الرعمسيسيين تشتمل على ثلثى السنة اذ تبتدئ من ١٨ توت وتنتهى بغرة بشنس وهى تدل على الطوالع والتحذيرات وانواع النهى الآتية

{زيج الايام السعيدة والنحيسة}

لاينبغى ذبح ثيران يوم ١٢ توت — لاتأكل السمك ولا تملح منه يوم ٢٢ منه — لا تذبح حيوانا ولا تحرق بخورا ولا تسمع مغانى مفرحة يوم ٢٣ منه — لاتأكل خضارا فى ١٢ بؤنة — لا تغتسل يوم ٢٣ منه — لا تؤسس بيتا ولا تستعمل حجارة (فى البناء) فى ٢٦ منه — لا توقد نارا ولا تنظر اليها فى ٥ هاتور — لاتركب نهر النيل فى ١٩ منه — لا تأكل ولا تشرب شيئا فى ١٩ كيهك — لاتتفسح يوم ٢١ منه — لاتأكل حيوانات قد ماتت يوم ٢٨ منه — لاتظهر امام النساء يوم ٧ طوبه — لاتحرق نباتا يوم ١٠ منه — لاتقرب الى النار يوم ١١ منه — لاتنظر الى فار ولا تقرب منه يوم ١٣ منه — لاتغتسل فى ١٧ منه (هذا الامر منهى عنه ايضا فى ١٨ برموده) ولا تقرب النساء فى هذا اليوم أما يوم ٢٤ منه فيوم سعيد وفيه كانوا يتعاطون انواع الشراب المصنوع بالعسل — لايلزم التفسح فى سفينة يوم ١٩ أمشير واذا اقترب أحد من النهر يوم ٢٤ فقد الحياة — لايلزم التكلم بجهر الصوت يوم ٣٠ منه — فى ٥ (مسرى) يمنع الخروج فى بعض ساعات من الليل (ويحذر عنه ايضا فى ١٧ منه) فى ١٦ منه لاتذوق غذاء — فى ١٩ منه يمنع عن الخروج من البيت وعن السير فى الطريق وعن التقرب من النار — فى ١١ و ٢٢ برموده يمنع عن رؤية الحوت — فى ٢٠ منه يكف عن اعمال الشغل والذى يأمر بالشغل يموت له ثور — فى ٢٤ منه ينهى عن التحدث باسم المعبود (ست) بصوت جاهر ومن كان يذكره نهارا يرى الشقاق فى بيته دواما — فى ٢٥ منه لاتأكل شيئا خرج من الماء — فى ٥ بشنس يمنع عن الخروج من البيت خشية ان يصاب بمرض او يموت

{زيج المواليد}

من الاسهم السعيدة الصبى المولود فى اليوم الحادى والعشرين من توت يموت فى العز وان كانت ولادته فى تسع بابه عاش الى اوزل العمل وان ولد فى اليوم الرابع من طوبة نال السعادة والاقبال وطال عمره الخ والاسهم النحيسة عديدة ايضا منها من ولد فى عشرين توت لايعيش ومن كانت ولادته فى ٥ بابه مات نطيحا من ثور ومن ولد فى ٢٧ منه مات لديغا ومن ولد فى اليوم الرابع من هاتور هلك تحت الضرب ومن ولد فى عشرين منه لايعيش الاسنة واحدة ومن ولد فى ٢٣ منه

يموت غريقا ومن ولد فى ٣ كيهك يموت بأُذنيه ومن ولد فى ٢٣ برموده يعيش ويموت فى نفس
اليوم — كل من عبر النيل يوم ١٢ بؤنه اغتاله نوع التمساح سَبَكْ وكل جنين ولد فى ٢٢ منه يغتاله
نوع من التمساح المسمى (مَسَحْ) الخ راجع صحيفة ١٥٨ من ورقة هريس التى ترجمها شاباس
وكانوا يستعملون لدرء هذه السهوم النحيسة الاستحواذات والتمائم والأوراق السحرية كما
ستقف على ذلك أثناء الكتاب وهؤلاء المنجمون كانوا قسوسا ويظن ان أمر رصد الساعات فى المعابد
والاخبار عنها كان مناطا بهم قال كليمان د لكسندرى وكانوا يحضرون فى الاحتفالات قابضين
على الساعة المائية المسماة بالهيروغليفية (مِرْخِتْ) أو (مُو) باسم الماء لقرينة
السير والجريان قال وعلى جريدة من جريد النخل المسماة رِنْپِتْ اى السنة اهـ

قال هورْ أپولّون فى صحيفة ٧٤ من مجلده الاول ان المصريين متى ارادوا ان يكتبوا اسم المنجم المناط
بالطوالع رسموه على هيئة رجل يأكل الساعات وهذا التعريف موافق فى الواقع للاسم الهيروغليفى
حسب الظاهر لان التسمية التى نظرها هورْ أپولّون هى (أَمْ أُنُو)
بمعنى الذى فى الساعات فالكلمة الاولى وهى الصليب تقرأ (أَمْ) ومعناها الذى فى ثم وضع لها
الرجل الواضع يده فى فيه مخصصا وهو لم يصادف محله لان الرجل المرسوم بهذه الهيئة
يخصص عادة كلمة (أَمْ) التى معناها أَكَلَ وعليه فكان غلط هورْ أپولّون مبنيا على غلط الرسم
القديم الذى يحصل كثيرا فى الآثار اهـ

اما هيرودوت فقد ذكر التنجيم فى الفقرة الثانية والثمانين من كتابه الثانى وتعريب ماقاله — ومن
جملة الاشياء التى ابتدعها المصريون انهم تصوروا ان كل آله يخصص كل شهر وكل يوم من الشهر
وهم الذين يخبرون الانسان بما يجرى عليه فى حياته ومايصير اليه وكيف يموت وذلك بمجرد معرفتهم
يوم ولادته وشعراء الأغارقة استعملوا هذا الفن لكن المصريون ابتدعوا غرائب اكثر من سائر
الامم واذا حدث من هذه الغرائب شيء يكتبونه ويلاحظون الحادث الذى يأتى بعده فاذا حدث
امر له اقل مشابهة بتلك الاعجوبة يؤكدون ان عاقبته تكون كعاقبتها وقال فى الفقرة الثالثة
والثمانين ليس لاحد من المصريين فن العرافة اذ هو لاينسب الا للالهة وفى تلك البلاد اماكن
لهبوط الوحى من قبل هيراقلس وابولون ومينرفه وذيانة والمريخ وجوبيتر وكلهم يحترمون
كثيرا نبوة (لاتونة) فى مدينة (بوتو) وهذه الطريقة من التنبى ليست فوائدها واحدة بل

تختلف بعضها عن بعض اهـ

الباب الثالث

في علم الرياضة القديم

قد علم من تأسيس المدن القديمة وتخطيطها ووضع المباني الهائلة العتيقة وتنظيمها من اهرام وبرابي ومقابر وعمائر انه لا بد وان يكون لقدماء المصريين معرفة بأصول الحساب وقواعد الهندسة فلما عثروا على اوراق بردية مبينة لكيفية الجمع والطرح في العدد الصحيح والكسر تحققوا ان علم الحساب كان عند قدماء المصريين مبنيا على قواعد واصول اساسية ثم ان (رِنْدْ) عثر بعد ذلك على ورقة محفوظة الآن بمتحف الانكليز ترجمها (أُجِسْتْ أَيزِنْلُورْ) فوجدها تشتمل على تمارين في الحساب والهندسة مما كان مؤلفا في عصر الرمسيسيين لقصد التعليم فكانت هي وباقي الأوراق البردية الآنفة الذكر كافية للارشاد على المبادي في علم الرياضة ولما كان الحساب هو الاصل وكانت الهندسة مفتقرة له وجب تقديمه هنا في الذكر

(فصل في بيان الارقام المصرية القديمة)

۱ للاحاد ∩ للعشرات ୨ للمئات 𓆼 للألوف 𓂭 لعشرات الألوف 𓆐 لمئات الألوف 𓁨 للملايين 𓍢 لعشرات الملايين وكيفية كتابتها ان يتكرر كل من هذه الارقام بقدر العدد المطلوب فتكتب الاثنان هكذا ۱۱ والثلاثة ۱۱۱ والعشرون ∩∩ والمايتان ୨୨ والألفان 𓆼𓆼 الخ

والكسر يسمى 𓂋 , 𓂋 𓂋 𓂋 تاش , تاش جبش واوضاعه للنصف ⊂ , ⊃ وللربع × , س وللثلثين 𓂚 وللسبعة اثمان 𓂛 وللثمن ⊢ و 𓂝 = $\frac{1}{16}$ و 𓂞 = $\frac{1}{32}$ و ⊥ = $\frac{1}{64}$

اما الاعداد الترتيبية فتكتب اما تحت هذه العلامة ⌒ هكذا ۱۱۱۱ الرابع ۱۱۱۱۱ الخامس او فوق هذه ⌒ فيقال ۱۱ الثالث ۱۱۱ الرابع الخ والكسور الاعتيادية تكتب تحت هذه العلامة ⌒ مثلا ۱۱۱ = $\frac{1}{3}$ ∩ = $\frac{1}{10}$ ୨୨ = $\frac{1}{1200}$ وهكذا

ومن اراد الوقوف على تفاصيل اكثر من ذلك فليراجع اجرومينا الهيروغليفية من صحيفة ٤٥ الى ٥٨ وقد وضعوا جدولا لمعرفة الكسور عندهم وهو

٢/٣ ال ٢/٣ = ١/٣ ١/٩	١/٩ ثلثاه ١/٨ ١/٥٤
١/٣ " ٢/٣ = ١/٩ ١/١٨	١/٥ ربعه ١/٢٠
٢/٣ " ١/٣ = ١/٦ ١/١٨	١/٧ الـ ٢/٣ = ١/١٤ ١/١٣
٢/٣ " ١/٦ = ١/١٢ ١/٣٢	١/٧ نصفه ١/١٤
١/٣ ، ١/٩ = ١/٦	١/١١ الـ ٢/٣ = ١/٢٢ ١/٦٦ وثلث ١/٦٦ = ١/٣٣
١/١٢ نصفه ١/٢٤	١/١١ نصفه ١/٢٢
١/٩ مرات ١/٣ = ١/١٨ ١/٤٥	١/١١ ربعه ١/٤٤

وحيث ان المتأخرين تميل طباعهم عادة الى الوقوف على ما دونه المتقدمون من القواعد الاساسية فقد استصوبنا ان نذكر لهم هنا طرفا من العمليات الحسابية القديمة نقلا عن ورقة (رند) الآنفة الذكر

﴿فصل فى العمليات الحسابية﴾



قاعدة لاجل حساب قلنسوة فيها معادن عديدة اذا



قيل لك قلنسـوة فيها ذهب وفيها فضـة



وفيها رصاص ونكون قيمة هذه القلنسوة



بالنقود تبلغ ٨٤ فامقدار قيمة كل معدن



اذا كانت قيمة الذهب يبلغ بالاودن ١٢



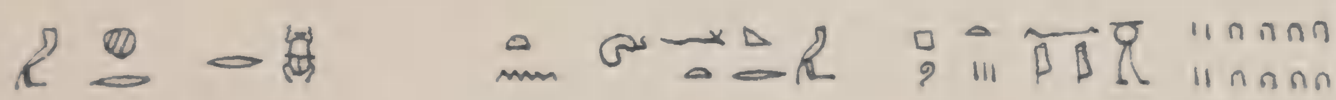
والفضة تبلغ ٦ والرصاص بالاودن تبلغ



٣ اجمع يكون كميات جميع المعادن



فيحصل اذن ٢١ كرر الواحد وعشرين حتى تجد عدد



٨٤ فعدد مرات التكرار فى هذه القلنسوة يكون اذن



٤ اضربه فى كل معدن والعمل هكذا يكون



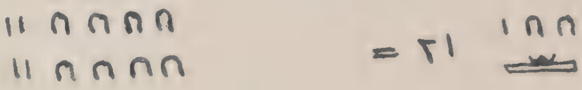
اضرب ٤ X ١٢ ينتج من الذهب ٤٨ هذا هو الناتج



واضربها فى ٦ « من الفضة ٢٤



واضربها فى ٣ « من الرصاص ١٢

 = ٢١ ٨٤

(شرح هذه العملية)

قاعدة لاجل حساب قلنسوة مزركشة بالذهب والفضة والرصاص وقيمتها بالعملة ٨٤ ونسبة الذهب ١٢ والفضة ٦ والرصاص ٣ فما مقدار قيمة كل صنف من هذه المعادن

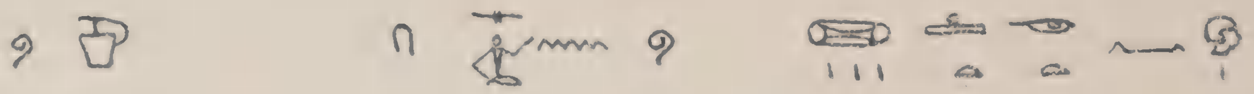
الجواب — ان نجمع النسب وهى ١٢ + ٦ + ٣ = ٢١ ثم نكرر ٢١ حتى نصل الى ٨٤ وهى قيمة القلنسوة فيكون عدد مرات التكرار ٤ يضرب فى نسبة كل معدن فالناتج يكون قيمة المعدن فى القلنسوة المذكورة وصورة العمل هكذا

٤ X ١٢ = ٤٨ قيمة الذهب

٤ X ٦ = ٢٤ قيمة الفضة

٤ X ٣ = ١٢ قيمة الرصاص

فحاصل الجمع وهو ٨٤ هو قيمة القلنسوة المذكورة



قاعدة لاجل قسمة رغيف ١٠٠ على نفر ١٠ بحيث يجعل (منها)



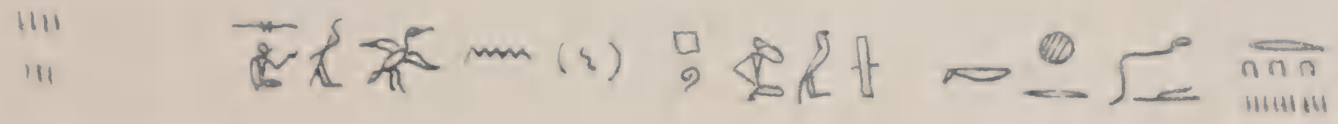
نصيب ٣ حصص مضاعفة بيانه اجمع



الحصص المتشابهة تكون اذن ١٣ ثم كرر

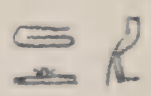


١٣ حتى تجد الماية رغيف فيكون اذن (عدد تكرار المرات) ٧ $\frac{٢}{٣}$



$\frac{١}{٣٩}$ قل (ان هذا) هو الغذا لاجل رجال ٧

٧ $\frac{٢}{٣}$ $\frac{١}{٣٩}$



٧ $\frac{٢}{٣}$ $\frac{١}{٣٩}$

على الترتيب (الآتي)

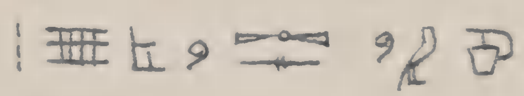
٧ $\frac{٢}{٣}$ $\frac{١}{٣٩}$

٧ $\frac{٢}{٣}$ $\frac{١}{٣٩}$

٧ $\frac{٢}{٣}$ $\frac{١}{٣٩}$

٧ $\frac{٢}{٣}$ —

٧ $\frac{٢}{٣}$ $\frac{١}{٣٩}$



ترتيب قسمة الثلاث حصص

١٥ $\frac{١}{٣}$ $\frac{١}{٢٦}$ $\frac{١}{٧٨}$

١٥ $\frac{١}{٣}$ $\frac{١}{٢٦}$ $\frac{١}{٧٨}$

١٥ $\frac{١}{٣}$ $\frac{١}{٢٦}$ $\frac{١}{٧٨}$

 المجموع ١٠٠

(شرح العملية)

المطلوب قسمة ١٠٠ رغيف على عشرة رجال بحيث تكون حصة ثلاثة رجال منهم مضاعفة

الجواب — ان مجموع الحصص هى اذن ١٣ حصة متساوية يلزم تكرار ١٣ حتى تبلغ الماية

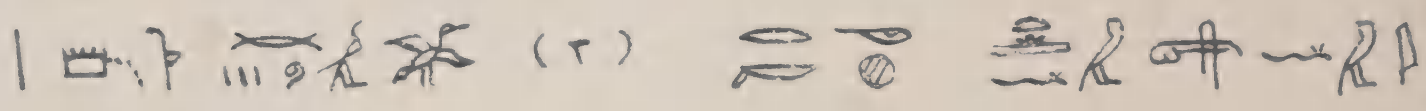
فيكون عدد مرات التكرار $\frac{١}{٣٩}$ $\frac{٢}{٣}$ ٧ هى مقدار الحصة الواحدة فيعطى لكل واحد من

السبعة

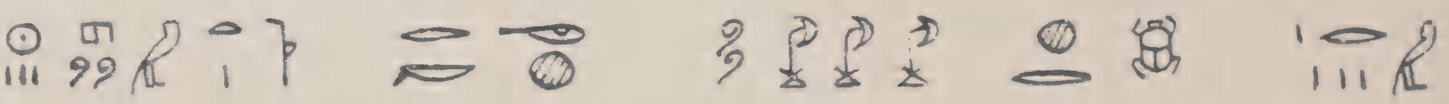
السبعة رجال حصة ثم يعطى لكل واحد من الثلاثة رجال الباقية حصتان اى ١/٧٨ ١/٢٦ ١/٣ ١٥
وعليه فيكون المجموع ماية رغيف كما هو مبين فى العملية السابقة



شم   بشا   ١٠   محصول   السنة   فاهو   محصول اليوم



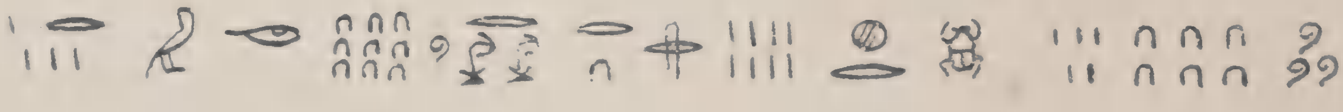
منها   بيانه   حول   العشرة بشا من الشم



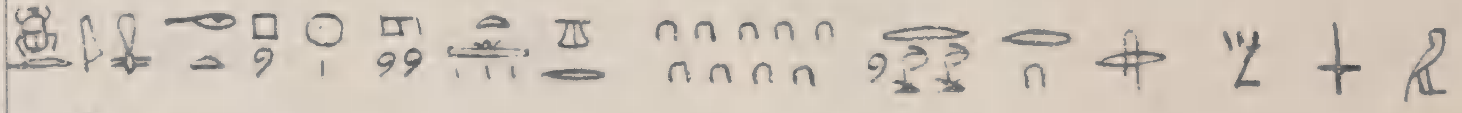
الى رُ   تنج   ٣٢٠٠   وحول   السنة الى ايام



تنج   ٣٦٥   ثم   اقسم   ٣٢٠٠   على



٣٦٥   فيكون (الناتج) ٨ ٢/٣ ١/١٠ ١/٢١٩٠   ثم حول (ذلك) الى رُ



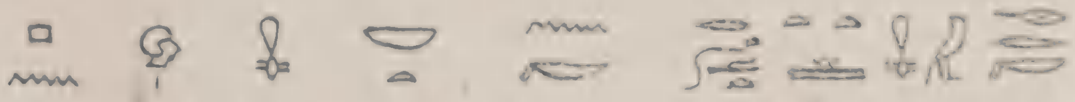
فيكون ١/٦٤ ٣ رُ ٢/٣ ١/١٠   ١/٢١٩٠   هو محصول اليوم وصورة العمل هكذا

١/١٠	١/٢١٩٠
١٠	٣٦٥
١٠٠	٧٣٠
١٤	١٤٦٠
١٨	٢٩٢٠

٢/٣ ١ ١/٤ ٣ ٤٣، ـ

١/٣ ١ ١/٩ ٣٦

١/١٩٠، ١ ١/٦ المجموع ١/١٩٠، ١/١٠ ٢/٣ ٨

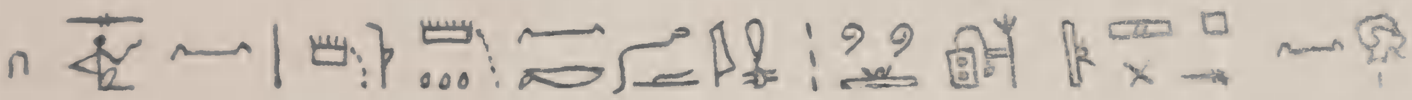


اعمل مثل ذلك متى قيل لك اى شئ مثل هذه القاعدة

﴿ شرح هذه العملية ﴾

اذا كان محصول السنة عشرة بشا من القمح فما هو محصول اليوم (١)

الجواب ـ نحول العشرة بشا من القمح الى رُ فيكون ٣٢٠٠ ونحول السنة الى ايام فيكون ٣٦٥ ثم نقسم ٣٢٠٠ على ٣٦٥ فيكون خارج القسمة ١/١٩٠، ١/١٠ ٢/٣ ٨ من الرُ هو محصول اليوم ثم نحول هذا الرُ الى بشا فيكون (١/٦٤ ٢ ، ٢/٣ ١/١٠ ١/١٩٠،) وقس على ذلك ما يماثل هذه القاعدة



قاعدة لاجل حساب الفرق اذا قيل لك قمح بشا ١٠ على رجل ١٠



(بحيث يكون) فرق كل رجل لثانيه هو من القمح بشا ١/٨ اقسم

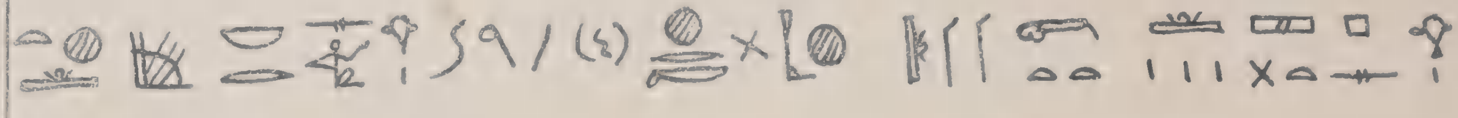


بالتعادل يخص (الرجل) ١ بشا اطرح ١ من ١٠ يبقى ٩ وخذ نصف

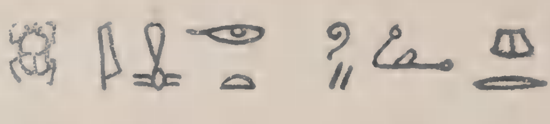
(١) تنبيه ـ البشا المذكور هنا هو مكيال قديم وهو عبارة عن قدحين ونصف اهـ



الفرق يعنى ١/١٦ وكرره ٩ مرات فيحدث عندك ١/٢ ١/١٦ ضعف (ذلك)



على النصيب المتساوى واطرح ١/٨ من كل رجل حتى تتصل



الى النهاية العمل هكذا يكون

(شرح هذه العملية)

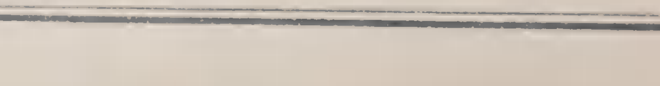
قاعدة لحساب الفرق — المطلوب قسمة ١٠ بتنا من القمح على ١٠ رجال بحيث يكون فرق كل رجل بالنسبة لثانيه ١/٨ بتنا

الجواب — ان نقسم بالتعادل العشرة بتنا من القمح على العشرة رجال فيخص كل رجل بتنا واحدا ثم نأخذ نصف ١/٨ (الذى هو الفرق) اى ١/١٦ ونكرره تسع مرات فيكون ١/٢ ١/١٦ ثم نضيف ذلك على نصيب الاول الذى خصه فى القسمة المتعادلة فيكون اذن ١ ١/٢ ١/١٦ هذا هو نصيب الاول ثم نطرح ١/٨ من ذلك فيكون الباقى ١ ٣/٨ ١/١٦ هو نصيب الثانى وهلم جرى وصورة العمل هكذا

١ ١/٢ ١/١٦ ، ١ ٣/٨ ١/١٦ ، ١ ١/٤ ١/١٦ ، ١ ١/٨ ١/١٦ ، ١ ١/١٦ ، ٧/٨ ١/١٦ ، ٣/٤ ١/١٦ ، ٥/٨ ١/١٦ ، ١/٢ ١/١٦ ، ٣/٨ ١/١٦ = ١٠

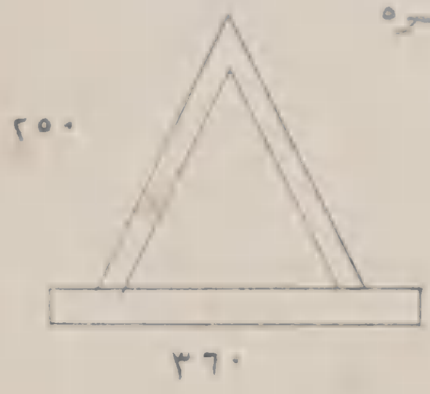
وقد اتيناها هنا بهذه التمارين الاربعة انموذجا ليقف اهل هذا العصر على كيفية الوضع القديم فى علم الحساب وليعرفوا الدرجة التى بلغها قدماء المصريين فى هذا العلم الجليل والتزمنا الاختصار خشية الاطالة وبقى علينا الآن أن نذكر طرفا من النظريات القديمة الهندسية تتميما للفائدة.

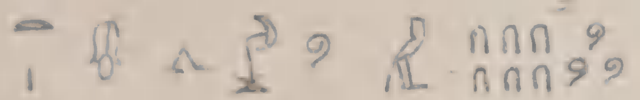
(فصل فى النظريات القديمة الهندسية)



قاعدة لاجل حساب هرم

مسئلة ٥٦

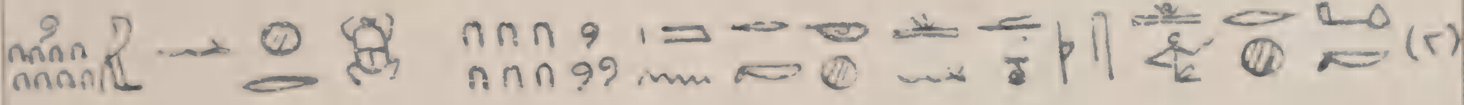




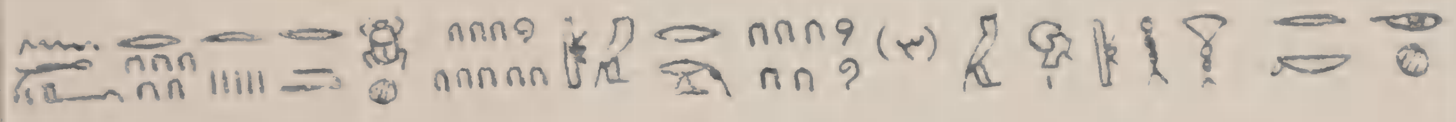
٣٦٠ فى قطر القاعدة



و ٢٥٠ فى ضلعه الذى فيه



عرفنى نسبة ميله خذ نصف ٣٦٠ يحدث ١٨٠



جزء ٢٥٠ حتى تجد ١٨٠ فينتج $\frac{1}{2}$ $\frac{1}{5}$ $\frac{1}{50}$ من الذراع



وهو الذراع المقدر بسبع قبضات جزء ٧

	٧
$\frac{1}{2}$	٣ $\frac{1}{2}$
$\frac{1}{5}$	١ $\frac{1}{4}$ $\frac{1}{15}$
$\frac{1}{50}$	$\frac{1}{10}$ $\frac{1}{25}$



فنسبة ميله قبضة ٥ و $\frac{1}{25}$

﴿شرح هذه العملية﴾

المعلوم هرم قطر قاعدته ٣٦٠ ذراعا وضلعه ٢٥٠ ذراعا والمطلوب معرفة نسبة ميله — لحل هذه المسئلة تأخذ نصف قطر القاعدة وهو ١٨٠ ثم تنسب ٢٥٠ اليه بهذه الكيفية

١٢٥	مقدار نصف	٢٥٠
٥٠	مقدار خمس	
٣	« $\frac{1}{5}$ من	

ثم نأخذ $\frac{1}{2}$, $\frac{1}{5}$, $\frac{1}{50}$ من الذراع المقدر بسبع قبضات فنجد

$\frac{1}{2}$ ٣ مقدار نصف

$\frac{1}{15}$ $\frac{1}{3}$ ١ 〃 خمس

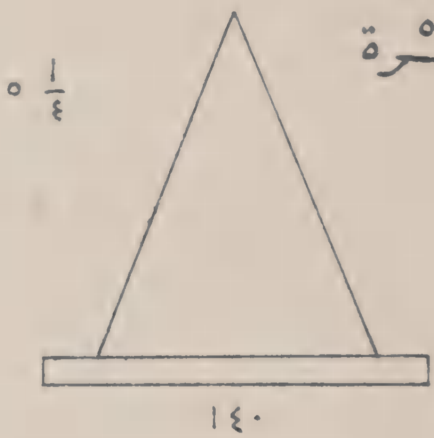
وبجمع ذلك يحدث — $\frac{1}{25}$ $\frac{1}{10}$ 〃 $\frac{1}{50}$

$\frac{1}{25}$ ٥ اى خمس قبضات وربع قبضة

هى نسبة الميل المطلوب ٧



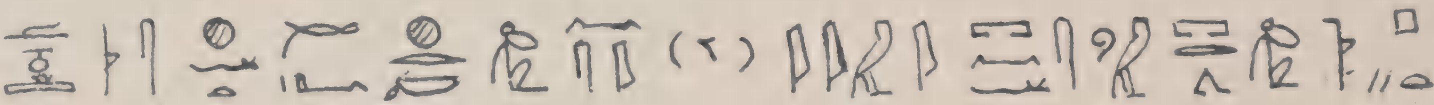
نمرة ٥٧



هرم ١٤٠ (ذراعا) فى



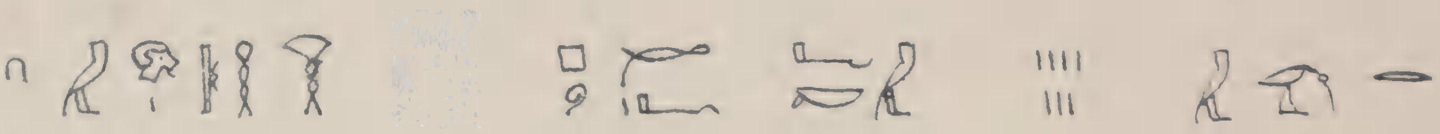
قطر قاعدته ٥ , $\frac{1}{4}$ قبضة فى نسبة ميله



ماهو ضلعه الذى فيه اضرب الذراع فى نسبة الميل



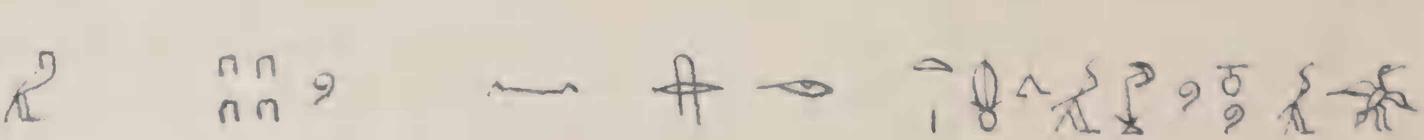
مرتين ينتج ١٠ $\frac{1}{2}$ وجزأ العشرة و $\frac{1}{2}$



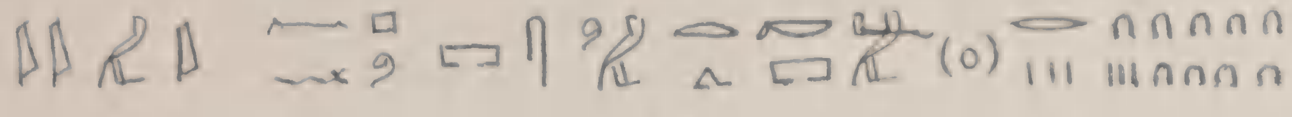
حتى تجد ٧ لانها ذراع واحد والتجزأة فى العشرة



$\frac{1}{2}$, (هى أخذ) $\frac{2}{3}$ العشرة $\frac{1}{2}$, يعنى ٧ ثم جزأ ١٤٠



وهى قطر القاعدة   بان نأخذ ½ من   ١٤٠   يعنى

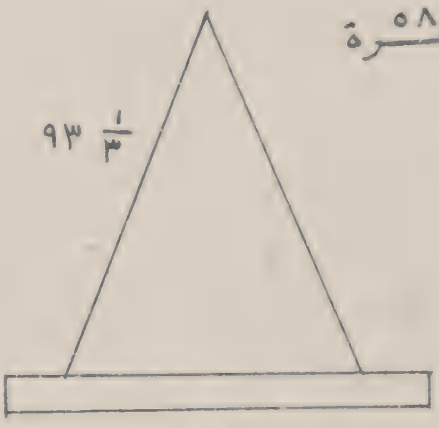


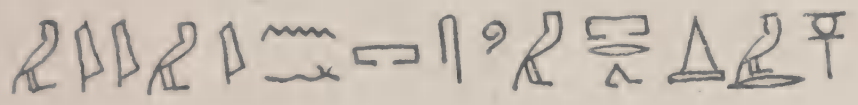
٩٣ و ½   فيحدث (مقدار) ضلعه   الذى فيه

﴿شرح هذه العمليه﴾

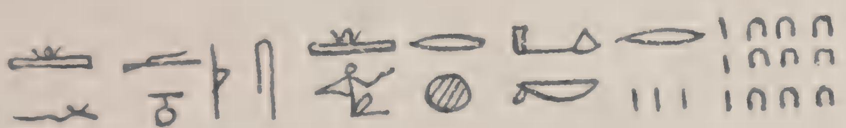
المعلوم هرم قطر قاعدته ١٤٠ ذراعا ونسبة ميله خمس قبضات وربع قبضة والمطلوب معرفة ضلعه لحل هذه المسئلة نضعف نسبة الميل فتكون ½ ١٠ ثم نأخذ ثلثيه فيكون ٧ قبضات اى ذراع ثم نأخذ ثلثى ١٤٠ فيكون ½ ٩٣ ذراعا هو مقدار الضلع المطلوب (١)

نمرة ٥٨

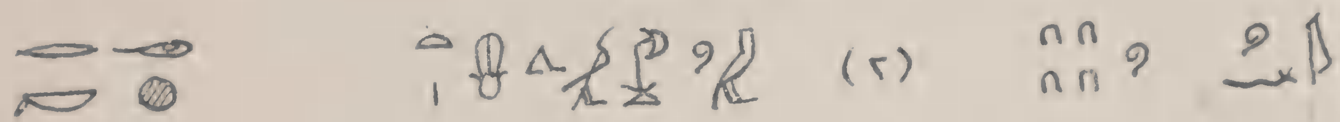




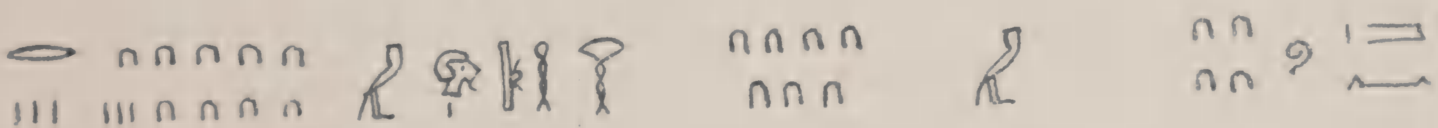
هرم   ضلعه   الذى فيه   عبارة عن



٩٣ و ½ (ذراع)   عرفنى   عن نسبة ميله



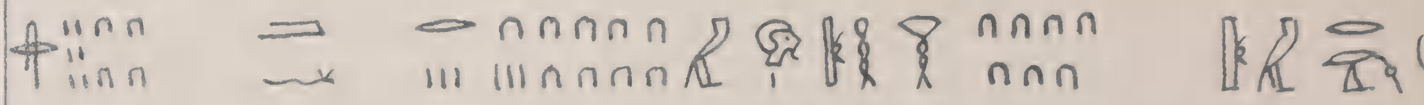
اذاكان فيه   ١٤٠   ذراعا   فى قطر القاعدة   خذ



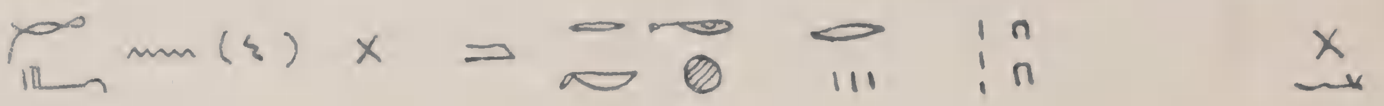
نصف   ١٤٠   وهو   ٧٠   ثم   جزأ   ٩٣ و ½

---

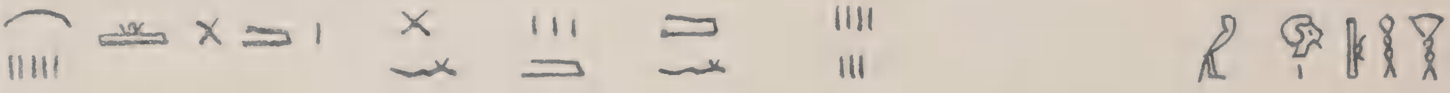
(١) (تنبيه)  شپ معناه القبضة وهى اربعة اصبع والذراع سبع قبضات او ثمانية وعشرون أصبعا وعليه فالاصبع ربع الشپ

(٣) 

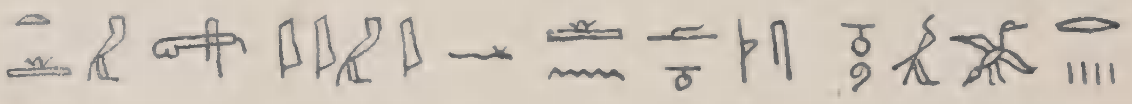
حتى تجد ٧٠ وجزأ ٩٣ ، ½ (بان تاخذ) نصفه وهو ٤٦ ، ½



و(تأخذ) ربعه وهو ٢٣ و ¼ ثم خذ نصف وربع من الذراع



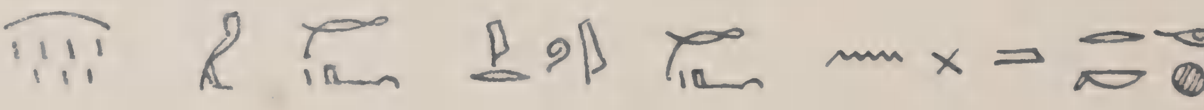
بأن تجزأ (الذراع المقدر بقبضة) ٧ فنصفه ٣ ½ وربعه ١ ½ ¼ فيكون ٥



شيء وربع فهذه نسبة ميله التي فيه بيان العمل ٠ | ٩٣ ½

½ | ٤٦ ٣/٤

¼ | ٢٣ ¼

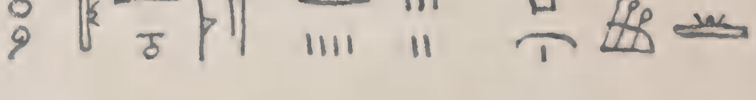


خذ ½ ، ¼ من الذراع اى الذراع المقدر بسبع قبضات

٠ | ٧

½ | ٣ ½

¼ | ١ (½) ¼ (= ٥ ¼)



المجموع قبضة ٥ ، ¼ فهذه نسبة الميل

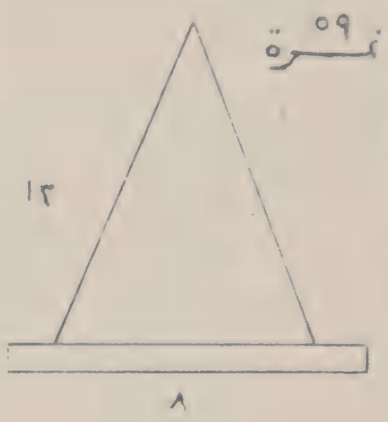
(شرح هذه العمليه)

المعلوم هرم ضلعه ٩٣ ½ ذراعا وقطر قاعدته ١٤٠ ذراعا والمطلوب معرفة نسبة ميله — لحل هذه المسئلة نأخذ نصف قطر القاعدة فيكون ٧٠ ثم ننسب هذا العدد الى الضلع بأن نأخذ نصف ٩٣ ½ فيكون ٤٦ ¾ ثم نأخذ ربعه فيكون ٢٣ ½ فمجموع ذلك يساوى ٧٠ ثم ننسب النصف والربع الى الذراع المقدر بسبع قبضات فنجد نصفه ٣ ½

وربعه ١ ½ ¼

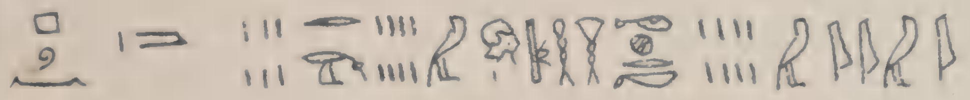
ويجمع ذلك يحدث بالقبضة ٥ ¼ هذه هي نسبة الميل المطلوب

نمرة ٥٩





هرم ضلعه الذى فيه ١٢ وقطر قاعدته



الذى فيه ٨ جزاء ٨ حتى تجد ٦ وهى نصف



الضلع هكذا ٢ | ¼ ثم خذ ½ و ¼ من ٧ اى من الذراع

٠	٧
½	٣ ½
¼	١ ½ ¼



فينتج ٥ قبضات وربع فهذه نسبة ميله كما ظهرت

(شرح هذه العملية)

المعلوم هرم ضلعه ١٢ وقطر قاعدته ٨ والمطلوب نسبة ميله

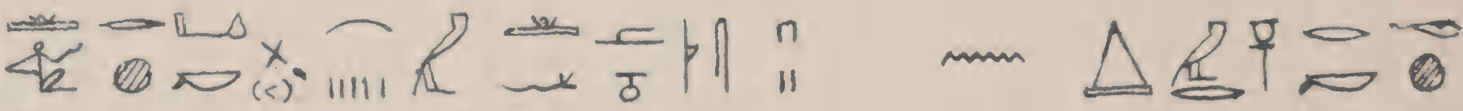
الجواب — نجزأ ٨ حتى نجد ٦ وذلك ان نأخذ نصف الضلع بهذه الكيفية ١ | ٨ ثم نأخذ

نصف وربع الذراع الذى هو ٧ قبضات فيحدث ١ | ٧   ١/٢ | ٤

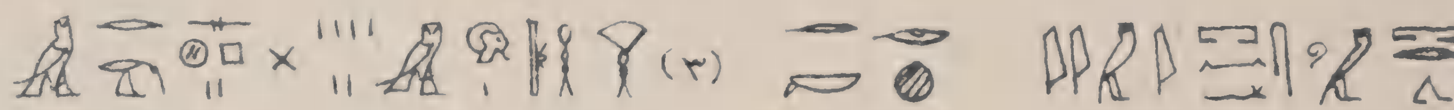
١/٢ | ٣ ١/٢   ١/٤ | ٢

١/٢ ١/٤ |

ويجمع ذلك نجد خمس قبضات وربع قبضة هو نسبة الميل المطلوب



اعمل هرم مقاس قطر قاعدته ١٢ ونسبة ميله ٥ قبضات وربع عرفنى



عن ضلعه الذى فيه ضعف ٥ و١/٤ مرة ٢ حتى تجد



الذراع لانه ٧ قبضات فينتج اذن ١٠ و ١/٢ وهو ثلثا ٧ ثم



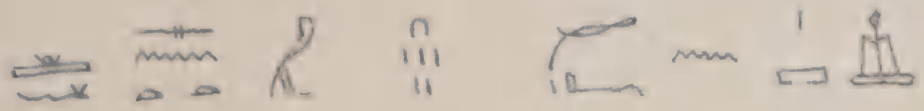
جزأ ١٢ ثلثاه ٨ فاذن هو الضلع (المطلوب

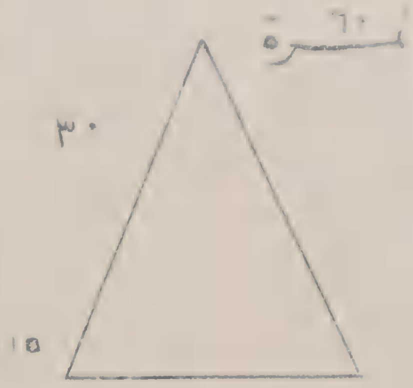
(شرح هذه العملية)

المعلوم هرم قطر قاعدته ١٢ ونسبة ميله خمسة قبضات وربع قبضة والمطلوب معرفة ضلعه

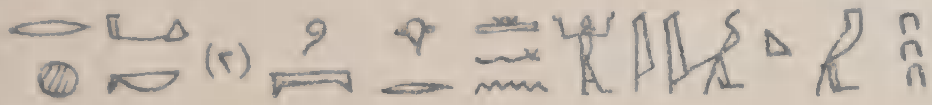
الجواب — يلزم ان نضعف الخمس قبضات وربع قبضة فيحدث ١/٢ ١٠ وبأخذ ثلثيه يحدث

٧ قبضات اى ذراع ثم نأخذ ثلثى ١٢ فيكون ٨ هو مقدار الضلع المطلوب





٣٠ اثر مقاسه بالذراع ١٥ فى قاعدته



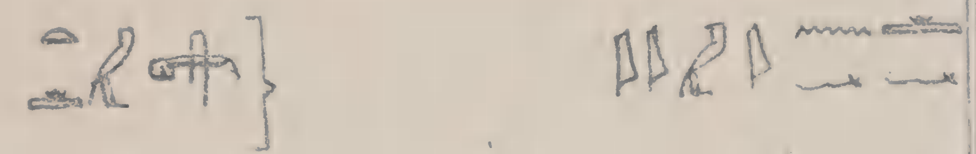
ونبع فى ارتفاعه العلوى عرفنى نسبة



ميله جزأ ١٥ فنصفه ٧ ½ وضعف ٧ ½



مرة ٤ حتى تجد ٣٠ فينتج اذن ناتج وهو ٤ فيكون هو نسبة



. ١٥
½ ٧ ½
. ٧ ½
.. ١٥

ميله الذى فيه البيان ٤ ٣٠

(شرح هذه العملية)

المعلوم اثر طول قاعدته ١٥ ذراعا وارتفاعه ٣٠ ذراعا فما هى نسبة ميله — الجواب — ان نأخذ نصف ١٥ يعنى ½ ٧ ثم نضرب ½ ٧ × ٤ فينتج ٣٠ فعدد ٤ الذى هو احتوا السبعة اذرع ونصف ذراع فى الثلاثين ذراعا هو نسبة الميل المطلوب

في حساب الاهرام بالذراع المصرى القديم المقدر في حساب المتر بسنتى ٥٢،٥ ٪

مقاسات ونسب	هرم خوفو	هرم خفرع	هرم منقودع	هرم نمرة ٥٦	هرمات نمرة ٥٧، ٥٨	هرم نمرة ٥٩	هرم نمرة ٦٠
القاعدة	٤٤٣،٥	٤١٠،٩	٢٠٥،٨	٢٥٤،٦	٩٩	٨،٥	١٥
قطر القاعدة	٦٢٧،٢	٥٨١،١	٢٩١،	٣٦٠	١٤٠	١٢	٢١،٢
الارتفاع	٢٨٢،١	٢٦٦،١	١٢٧،١	١٧٣،٥	٦١،٧	٢٩،٥	٣٠
الضلع	٤٢١،٨	٣٩٤	١٩٣،٢	٢٥٠	٩٣،٣٣	٨	٢٨،٥
ارتفاع احد الاوجه	٣٥٨،٨	٣٣٣،٢	١٦٣،٥	٢١٥،١	٧٨،٥	٦،٧٨	٢٣،٦
نسبة الميل	٠،٧٤٤٣	٠،٧٤٣٧	٠،٧٥٣	٠،٧٢	٠،٧٥	٠،٧٥	٤
زوايا الميل ١	٥١° ٥٠′	٥٢° ٢٠′	٥١°	٥٣° ٤٤′ ٧″	٥١° ١٦′ ٤٠″	٥١° ١٦′ ٤٠″	٧٥° ٥٧′ ٥٠″
٢	٤١° ٥٨′ ٣٤″	٤٢° ٢′ ٢٣″	٤١° ٧′ ٣٩″	٤٣° ٥٦′ ٤٤″	٤١° ٢٤′ ٣٤″	٤١° ٢٤′ ٣٤″	٧٠° ٣٢′ ٢٤″
٣	٥٨° ١٧′ ٩″	٥٨° ٣٤′ ٢٠″	٥٧° ٤٩′ ١١″	٥٩° ٢٣′ ٤٢″	٥٧° ٥٨′ ١٨″	٥٧° ٥٨′ ١٨″	٧٦° ٢٢′ ٢″

الباب الرابع

في ديانة قدماء المصريين وعقائدهم في الآلهة والروح وفيه خمسة فصول

(الفصل الاول)

{في اعتقادهم بوحدانية الله واتخاذ صفاته أربابا من دونه}

الى الآن لم يمكن الاستدلال على مبدأ الديانة المصرية ولا عن كيفية وجودها بمصر ولا نعلم هل هي اصلية فيها او جلبت اليها عند وفود المصريين من أسيا وغاية ما سلم به العقل انها أخذت عن ديانة اقدم منها عهداً ألا وهي ديانة سيدنا نوح عليه السلام الناطق بها كتاب الله عز وجل بقوله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا ولا شك ان سلف أهل مصر كانوا يعتقدون وجود آله واحد يرى ولا يرى ومعبود

سمدى قديم أزلى لا أول له ولا آخر وانهم كانوا يقدسونه باجلال نعمه الجليلة ويتقربون اليه بعمل الحسنات واجتناب السيئات وبمعرفته واداء شعائر عبادته وانهم ارتقوا فى مادة معنى الألوهية الى درجة قصوى وقد ورد فى آثارهم كثير من الجمل والعبارات المثبتة لوحدانية الله تعالى وقدرته وافعاله وصفاته منها كل شئ خلقه الله العظيم بنفسه ومنها خالق الكائنات والاشياء ومنها الخالق لكل مخلوق الذى لم يخلق (وهو) فاطر السماء والارض ومنها الموجود لكل ما يكون اما ما لم يكن فهو فى مكنون علمه ومنها الله معبود باسمه الازلى خالق الارواح فى الاشباح ومنها يمضى الدهور وهو باق دائما ومنها ذو الأزلية الذى يمضى دهورا لا تحصى وهو على حالة وجوده ومنها ذو الأزلية الذى لا حد له ومنها لا يمسك بالذراع ولا يقبض باليد ومنها لا تدركه الأبصار ومنها سميع لمن يتضرع اليه ومنها الذى يكون والذى لا يكون مختص به ومنها ماورد فى معنى التوحيد الواحد الذى لا شريك له وقد وافق على اعتقاد المصريين بوحدانية الله كثير من علماء اللغة المصرية القديمة منهم (پيرِّه) القائل — ان الديانة المصرية التى تغيبت علينا حقيقتها لكثرة دخول المعبودات فيها هى الاعتقاد بوحدانية الله عز وجل كما ثبت ذلك لدى عموم العالم واتضح لنا جليا من النصوص الاثرية اما تعدد المعبودات التى قالت بها الآثار فليست الا امرا ظاهريا قصد به بيان مظاهر الذات العلية ليس الا وان الاشارات التى نراها فى الكتابة الهيروغليفية لم تكن صادرة الا عن تصورات دينية لا يمكنا معرفة كنهها لكثرة ما قصد بها من الرموز — ثم قال — واتضح من اقدم الآثار التى وردت فيها اللغة المصرية مستوفية تامة ان السبب الذى حمل قدماء المصريين على عدم اظهار حقيقة ديانتهم انما هو تحجب منهم وحياء لأن امتهم كانت متكبرة ومتعظمة وكانت تتحاشى من اطلاع الغير على محسناتها الاولى ومنهم (حسربو)

فانه

فانه اورى فى مدحة أمون التى ترجمها حقيقة ادراك قدماء المصريين فى معنى الألوهية حيث قال ان مصرا عبرت معبوداتها الكثيرة سماء لمظاهر متنوعة قائمة بذات واحدة وخصت كل معبود بقدرة بالغة من صفات هذه الذات الأزلية السابقة الوجود على كل ما اوجدته المنظمة للاكوان الحكيمة الحفيظة كل يوم لصنعها المتصفة بجميع الصفات الالهية وهذه الذات الواحدة الثابتة الخفية التى لا تدركها الأبصار ليس لها شكل ولا اسم بل تعرف بمصانعها وتنكشف بمظاهر تنتج عن كل مظهر منها شكل إلهى له اسم ويقال له المعبود الاحد ثم بعد ان ذكر جريبو جملة من العبارات المصرية التى تبين تارة ان المعبودات منبثقة من الواحد الاحد وتارة انها نفس اعضاؤه قال ما تعريبه ينبغى حسن التيقظ والالتفات الى ان المراد بتعدد الالهة عند المصريين ليس هو الاعتقاد بها والتعبد لهياكل المقصود بها فى الحقيقة ازالة هذه العقيدة الفاسدة من العالم بانكار وجودها الشخصى لأن المصريين لا يقصدون فى تعبدهم لاى معبود الا المعبود الخفى الذى اتصف بصفات قديمة شبهوها بمظاهر اخذوا عنها المعبودات الدالة على افعاله وتجلياته وان لسان الآثار يصفه — بالمعبود المنزه عن الشكل الذى اسمه سر مكنون — فهو روح فعالة لها مظاهر عديدة تمثلت بها المعبودات التى هى صور مخلوقة سرت فيها الحياة بالروح المتلبسة بها وهذه الروح تجرى من مظهر الى آخر دون ان تفقد شيئا من صفاتها القائمة بذاتها الالهية ولذا كان المؤمن منهم يدعوها دائما بروح جميع المعبودات والمعبود الذى لا ثانى له بكل ما يليق بها من الكمال والجلال ومنهم (مريت) القائل ان قدماء المصريين كانوا يقرون بوحدانية الله وانهم وصفوه بما يليق به من الصفات العديدة والاسماء الكثيرة ولكنهم لم يثبتوا على هذه الطريقة الجليلة والشريعة الجميلة فى كيفية ادراك الحقيقة الالهية بل تعدوا هذه الحدود وجعلوا لافعال الله تماثيلا تدل على كيفية اعماله واتخذوا كل معبود منها الها آخر بالتبعية للذات الاصلية فكانوا يعتقدون مثلا ان فعل القدرة الذى يتعلق بجميع الاشياء ويوجد فيها الاستعداد للنمو والازدياد ورشدهم للنور هو اله كان يسمى عندهم باسم أمون ومعناه المحجوب وهيكله بناحية القرنك وكانوا يرون ان الفعل الالهى الذى نظم العالم وعلق الشمس والقمر فى السماء وحرك الارض هو اله آخر يسمى عندهم باسم (بتاح) وهيكله بقرية ميت رهينة — قال — وهذه التماثيل التى تكاثر عددها كانت عند العوام بمنزلة

تماثيل يعكفون على عبادتها اما الكهنة وغيرهم ممن كان يقف جيداً على الديانة القديمة المصرية يقولون انها رموز لافعال الله عز وجل ونحن نصادق على ذلك لانه لو تأملنا لهيئة ابى الهول الذى وجهه ورأسه على صورة انسان وجسمه جسم اسد لحكمنا بان هذه الصورة التى لا وجود لها فى المخلوقات انما موضوعة لرمز فقط فان سألنا سائل وقال كيف اتخذت العامة هذه التماثيل آلهة وظلوا عليها عاكفين قلنا ان الكهنة لتقدمهم واعتبارهم وسماع اقوالهم فى العصر القديم صارت لهم سلطة كبيرة على سكان اهل مصر وخضعت لهم اكثر العوام لسبب توهماتهم فغروهم وتغالوا فى مادة حب التماثيل حتى انهم اتخذوها اربابا من دون الله ورسموها باشكال متنوعة واوصاف متفرعة على هيئة انها تقبل ما يتقرب اليها من القربانات وما يتضرع اليها من صالح الدعوات الصادرة اما عن قسيس او ملك او عن انسان تراه واقفا امامها يشاهد فى صورته كمال الخشوع وتمام الوضوع ولكثرتها وتزايد عددها كانت عباداتها بكيفيات متنوعة وعبادها اقساما متفرعة كل خاص بمعبود عاكف على جبهته المعهود حتى ان الديار المصرية كانت مقسمة الى اعمال دينية بقدر اعمالها السياسية كما سترى فى الفصل الثانى

الفصل الثانى

—(فى كيفية الآلهة وتفرعها)—

تدل الآثار على ان من عهد العائلات الاولى كان لكل قسم من اعمال الديار المصرية معبودات مختصة به ففى الشلالات كان (خنُومْ) وفى طينة (أنحُورْ) وفى عين شمس (رَعْ) وفى تمى الأمديد (أُزوريس) وان هذه المعبودات تغيرت هيآتها الطبيعية على ممر الدهور وانقسمت الى ثلاث طوائف متنوعة مع توالى الايام والعصور فالطائفة الاولى آلهة الموتى والثانية آلهة العناصر والثالثة الآلهة الشمسية فمن الأولى (سُكَرِى) و (أُزُورِيسْ) و (إِزِيسْ) و (أنُوبِيسْ) و (نِفْتِيسْ) ومن الثانية (سِبْ) ويعنون بها الارض و (نُوتْ) ويعنون بها السماء و (نُو) ويعنون بها الماء الاصلى و (حَبِى) ويعنون بها النيل وربما دخل فى زمرة هذه الطائفة كل من المعبود (سُوفكُو) و (سِتْ نِتعُونْ) و (هَرْوَارِى) و (بتاح) التى لم يصل لنا من تابعيها الا شذرات ومن الثالثة (رَعْ) اى الشمس وهو اولها ثم (شو) و (أُنحُورْ) و (أَمُّونْ) اى اليومى الخ ويستدل من اقدم النصوص ان اغلب هذه المعبودات كانت تتناوب فى وظائفها

وكان مثلا (سَكِرِى) معبودا للموتى فى منف وكان (أُزُوريس) كذلك فى بعض جهات اخرى وكلاهما لايختلف عن الآخر الا بتنوع عبادة المحل المقيم فيه ففى الجهة التى كانت تعبد فيها الشمس باسم (رَعْ) لم تكن تُعبد فيها من قبل باسم (شُو) بل عبدت بالتخصيص فى كل جهة ولم تكن لطوائف هذه المعبودات قدرة تامة بل كان يفتقر بعضها لبعض ويتمم بعضها عجز بعض من غير اختلاط بينها بأن كان لكل قسم آلهة للموتى وآلهة عصرية وآلهة شمسية ومع تعددها وتباينها فان المصريين حافظوا فى عقائدهم على تمييز كل صنف منها بحيث لايفرقون بين مذكرها ومؤنثها اذ من مقتضيات ديانتهم ان لا فرق فى ان يكون المعبود الاصلى فى القسم مذكرا او مؤنثا فمن اناث المعبودات الاصلية (حَاتحُورْ) فى دندرة و (نِيْتْ) فى صا و (نِخَاتْ) فى الكاب الخ ومن ذكور المعبودات الاصلية (پتَاحْ) فى منف وأمون فى طيبة الخ ولا يشترط ان يكون المعبود فى كل جهة احدا فردا بل كان فى بعض الجهات اما مركبا من معبودين توامين مثل (أَنحُورْشُو) بطينة أو من معبود ومعبودة مثل (شُوتفْنُوتْ) فى عين شمس ولم تتنزه هذه المعبودات بالوحدة والاستغناء الذاتى بل كان يجتمع بعضها ببعض وكل يتزوج برغبته كما يحصل بين البشر فى الارض ولذا كان لهم اولاد ونشأ عنهم تثاليث مضاعفة فمن (پتَاحْ) والمعبودة (سخِيتْ) ولد (إِمحُوتپُو) ومن (أزُورِيس) و (إِيزيس) ولد (هَرْبُوقْرَاطْ) اى حوريس الطفل وكانت المعبودات الثانوية تجتمع بالثالوث المختص بها فى كل جهة بحيث ان كلا منها يحافظ على اصل وصفات الالوهية القائمة به فان اقترن معبود بمعبودة وكان لهذا المعبود المظهر الأول فى قسمه بقى له مظهر مثلا (حَاتحُورْ) كانت المعتقدة المترأسة فى دندرة وكان زوجها فى اعتقاد هذه البلدة طيفا نوريا منحلا منها وكذلك (أمُونْ) المترأس فى طيبة فان زوجته (مُوتْ) لم تكن الا طيفا منه ولما تقدم اهل مصر فى معنى الوهيتهم صاروا يراعون الابن المنبثق من إلهين فى درجة أبويه واعتقدوا ان الأب والأم والابن لم يكونوا الا ثلاثة أقانيم لمعبود واحد ونشأ عن ذلك لكل قسم معتقد مركب من ثلاثة معبودات سميت بالمعتقد الواحد ولكنهم خصوا بالوحدانية ايضا (پتاح) و (أمون) و (أزُوريس) معتقدين لكل منهما ذاتا واعضاء واسماء وصفات ولباسا يستتر به وعائلة فهى كالانسان تحكم لكنها اكمل واتم منه وانها كالملوك فى هذه الدنيا وكل له حيز محدود بجيرانه من الالهة ويعترف له اهل جهته بالوحدانية ديانة وسياسة فاهل عين شمس يعتقدون ان (رَعْ) واحد احد واهل طيبة يقولون ان امون هو الواحد الاحد فكانت اذن اهل عين شمس تقر

بوحدانيه (رع) دون (أمون) واهل طيبة بعكسهم ولكن هذا الاعتقاد المسوغ بوحدانية معبود دون الآخر لم يحملهم على انكار حقيقة المعبودات لأن اهل عين شمس تعتقد ان (أمون) معبود معتقد ولكنه اقل رتبة من (رع) ولذا كان له نصيب من الاحترام عندهم وكل معبود اتصف عندهم بهذه الوحدانية فى قسم او فى مدينة فهو معبودها الاحد وتسميه النصوص (نوترٌ) أو (نوتى) ولا يعكف على عبادته الا اهل جهته ومن اعتقادهم ان المعبودات كانت تتزيا غالبا بالانسان فتستتر بالملابس مثله وتمسك بيدها صولجانا وعلامة دالة على ملكها ومنها من كان يتصف بالجمال مثل بتاخ وحاتحور الذين اشتهرا بالاوجه الحسنا ومنهامن اتصف بالبشاعة والفظاعة مثل (بِسُو) فانه مسيخ ومفترس

ويرى على الآثار انه يوجد بجانب المعبودات ذات الاشكال البشرية معبودات اخرى ذات اشكال حيوانية وهذا يصدق على ان قدماء المصريين لم يعكفوا فقط على عبادة آلهة تمثلت بالبشر بل هم عوا ايضا الى عبادة الحيوانات كالعجول والبواشق واللقالق والثعابين وتغالوا فى عبادتها واحترامها اكثر من باقى المعبودات فكان لكل قسم معبود حيوانى بجانب معبوده البشرى فتحوت مثلا كان يرونه قردا ولقلقا و (حوز) باشقا و (سُوفكُو) تمساحا وكانوا يصورون (هارمخيس) بالشكل المعروف عندنا الآن بأبى الهول و (أمُون) بشكل اوزة عظيمة الجرم و (أنوبيس) بشكل ابن أوى وكانوا فى بادئ الأمر يعبدون هذه الحيوانات بصفاتها الحيوانية لاسباب قائمة بها منها ان السبع وابا الهول والتمساح كانوا يأنسون منها القوة والشجاعة اكثر من الانسان فخشوها وعبدوها ومنها ان العجول والأوز والكباش كانت تؤدى منافع للناس وتسهل لهم امر معيشتهم ثم تغيرت هذه العقيدة عند علماء الديانة بل وعند غالب عامتهم بأن اتخذوا نفس الحيوانات آلهة لهم قائلين ان فيها سر مستودع من أسرار الوهية المعبودات البشرية فالباشق مثلا تشكل عن (حوز) وليس هو (حوز) نفسه وابن أوى والعجل تمثلا (بأنوبيس) و (بتاح) وليس هما نفس هذين المعبودين ومن ذلك الوقت استوى عند المصريين رسم المعبودات بالاشكال الحيوانية او البشرية ولم يراعوا فرقا بينها بل اباحوا ايضا رسمها مجنسة الشكل مع ملاحظة التناسب فحوز مثلا كان يرسم تارة على هيئة رجل وتارة على صورة باشق له رأس انسان واخرى بجسم انسان له رأس باشق وبهذه الصور الاربعة يعرف انه (حوز)

وليس باحدها خاصة وقد يكون امتزاج المعبود الحيواني بالانساني لقصد نكات في اللفظ فقط نحو
(سِتْ يتيفُونْ) فانهم كانوا يصورونه على هيئة برنيق لمشابهة اللفظ في اللغة لأن تيفون يسمى (تُحُو)
والبرنيق (تُوبُو) ولاشك ان بينهما مشابهة لفظية وهناك قول آخر مستنتج من الآثار عن تزيي
المعبودات بالحيوانات وذلك ان (رَعْ) و (حُورْ) و (أُزُورِيس) وغيرها من المعتقدات لما ان
حصوا الانسان ببعض المزايا وسنوا الجمعيات الأولى من البشر قوانين واصولا استغنى البشر بها عن
تداخل هؤلاء المعبودات في امورهم وعن النظر في تحقيق قضاياهم اذ كانت المعبودات قبل ذلك
تقضي بين الناس مباشرة وجهارا فصار كل معبود من ذلك الحين يتزيا بصورة حيوان بدل صورته
البشرية وصار بهذه الصورة الحيوانية يلاحظ سير الحوادث في الارض من غير ان يظهر لنفسه التداخل
في اعمال البشر فلما احس المصريون منها هذا الامر اخذوا يغطون حجرات معبوداتهم بالستائر المزركشة
وحظروا على الرعية بان لا يقدم احدهم على تمثال معبود الا اذا صحبه كاهن وتلى هذا الكاهن ترتيلا
جميلا باللغة الربانية فيسيرا الى ان يصلا حجرة المعبود فيرفع الكاهن طرف الستارة قليلا فيرى الزائر
في الناووس اما تمثالا لقط اولتمساح اولثعبان بلدى اولحيوان بشيع المنظر موضوع على بساط ارجواني
واعتقدوا ان في هذه الحيوانات سرا الهيا كما اشرنا الى ذلك آنفا

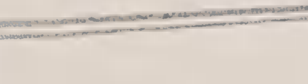
ومن الحيوانات ما عبادته عامة لدى الامة لكون شكله البشرى كان مقبولا عندهم من قبل بهذه الصفة
مثل الجعل لبتاح واللقلق والقرد لتحوت والباشق لحور وابن اوى لأنوبيس ومنها ما كانت عبادته
جائزة في قسم دون آخر كالتمساح فان سكان جزيرة اسوان كانوا يبغضونه مع كونه كان محترما لدى كهنة
طيبة و (شُودُو) الذين كانوا يكرمونه ويقرطقونه بحلق من ذهب ويطعمونه بايديهم بعد ان يعتاد
منهم ذلك كما ورد عن هيرودوت وذكر استرابون ان قدماء المصريين كانوا يغذون التمساح بالفطير
والسمك المحمر والشراب المصنوع من العسل ثم ينزل البركة المخصصة له بعد شبعه فاذا خرج من
البركة على شاطئها قرب منه القسوس وفتح اثنان منهم فاه واتى الثالث بالغذاء فيطعمه الفطير ثم
السمك المحمر ثم الشراب وهو ختام طعامه وبعد ذلك ينزل في الماء ويذهب الى الشاطئ الثاني
ليستريح فان أتى احد بقربان كالسابق اخذه القسوس وطافوا به البركة الى ان يصلوا التمساح
فيلقمونه بالكيفية السابقة

واشهر الحيوانات المقدسة العجل (أبيس) بمنف والعجل (منيفس) والعنقا المسماة (بنُّو) وكانت في

عين شمس والكبش (مِنديش) وكان في محل الأمديد وسيأتي الكلام عليها في الفصل الخامس

وكان المصريون ينفقون النفقات الجسيمة للقيام بشعائر المعبودات البشرية والحيوانية ويؤيد ذلك قول ديودور الصقلي اذا هلك احد الحيوانات المقدسة انفق الاغنياء على مأتمه اما اموالهم أو جزأ من اموالهم ولا يخلو عن هذا المصرف الا النذر القليل وعاد موته بالحزن على جميع سكان القسم العاكف على عبادته بل ربما رثى له اهل مصر قاطبة وان تجارأ احد على قتل هذه الحيوانات عوقب بالقتل وان تعمد اجنبي او وطني قتلها ازدراً كف عنه القسوس بعض الاحيان شر الناس والزموه التوبة وان لم يستطيعوا دفع الناس عنه قتلوه قال ديودور السائح في ديار مصر قبل الميلاد بخمسين سنة ان (روماني) كان مقيما بسكندرية وقتل قطا بغير قصد فاجتمع القوم عاجلا حوله وقبضوا عليه وقتلوه مع ان ملك الروم الحاكم وقتئذ على مصر استسمح المصريين بالعفو عنه فأبوا الا قتله فسلمه اليهم لكونه كان يخاف على ملكه منهم اهـ

ولم تستو درجة الالهية بين الثلاث طوائف السابقة بل كانت معبودات العناصر وهي (سب) و(نوت) اقل مظهرا واعتبارا في بعض الجهات من المعبودات الشمسية لان هذه الاخيرة تطاير صيت احترامها وسطع في الافاق نور نبراسها فانزوت دونها معبودات العناصر واصبح (رَعْ) اى الشمس معتقدا اصليا لجميع الأمة حتى انهم وصفوه بالوحدانية وشبهوا ظهور الشمس وغروبها بحياتهم ومماتهم ثم فحصوا اوجه مسيرها فانحلوا منها لكل قسم صورة جعلوها معبودا له فاطلقوا (رَعْ) على جسم الشمس و(أَتُونْ) على قرصها وجعلوا لها عبادة في عين شمس وسموها قبل الشروق (أَتُومو) وقالوا عن (أَنْحُورْ) انه يسحب السماء خلفه وعنوا (شُو) بالنور و(خُبِرِى) بالذى يلد و(حُورْ بِحِزَاتْ) بالشمس لصبية وصار لهذه المنتحلات الشمسية التي اتخذت اربابا مستقلة احترام وعبادة في اقسام متنوعة وجعل لكل منها احكام دينية وسياسية وكل مدرسة أُنشأت في المعابد اتخذت لها معبودا وساوته من حيث العبادة بغيره من المعبودات الشمسية وبهذه الوسيلة استوت لديهم اشكال الآلهة المتنوعة واتخذت مذاهب عباداتها لكونها عادت الى المعبود الاصلي وهو الشمس فصار (شو) ابنا (لرع) وصار (بتاح) و(سُكَرْ) و(أُزورِيس) اقنوما واحدا وساغ ان يسمى اما (بتاح سُكَرْ) او (سُكَرْ أُزورى) او (بتاح سُكَرْ أُزورى) وانضمت ايضا التثاليث الى تثاليث اخرى نشأ عنها طائفات سميت في لغتهم


پاوُتْ نُوتْرُو

ثم تضاعفت هذه الطوائف مرة فاثنتين فثلاث مرات حتى تكون منها فى اقدم الاعصار بسبعة وعشرون معبودا اجتمعت فى هيئة واحدة ودبرت نظام الكون وقضت برأى واحد فى خلق البشر فلما تركب الانسان فصورته وخرج من يدها كان على حالة البداوة الاولى فلا يعرف له صنعة تنفعه لحياته ولا لغة يفصح بها عن ضميره بل اضطر الى تقليد صوت الحيوان فقامت اهل تلك الهيئة القاضية بأمر تربيته واخذ كل واحد منها يظهر بالتعاقب كحاكم فى الارض وعلى هذا الوجه استمر لطوائف هذه المعبودات الحكم الوفا من السنين ونشأ عن توليها الاحكام عائلات مقدسة اختلف عددها وترتيبها باختلاف الزمان والمكان فكان فى المطرية (أتُومُو) هو أول المعبودات رتبة ثم تليه المعبودات الآتية على ترتيبها وهى

(رَعْ)	〃 〃 〃 〃
(شُو) بن (رَعْ)	〃 〃 〃 〃
(أُزُوريس أُنُوفْرِى)	ملك الوجه القبلى والبحرى
(سِتْ)	〃 〃 〃 〃
(حُورْ)	〃 〃 〃 〃

وكان اول المعبودات فى منف (بتاح) وفى طيبة (أمُونْ رَعْ) المتصف بانه ملك المعبودات وانه المعبود الاول ومدة حكم هذه المعبودات كانت معدودة بالقرون الأُولى ومشبهة بعنفوان الشباب وزمان الارباب ولعزة المصريين بها كانوا يكثرون فى أحاديثهم من ذكراها فاذا ارادوا الاخبار عن اسبقية شئ على آخر من حيث رتبته الزمانية قالوا انهم لم يروا مثله من عهد (رَعْ) ويظهر ان مدة هذه المعبودات الحاكمة مشحونة بالحوادث التاريخية ولكن لم يصل الينا منها الا شذرات متفرقة من ذلك ان الشمس غضبت اخر ايامها على البشر لكفرهم نعمتها وابتداء رهم عليها فالتزمت ان تجمع المعبودات خفية فى هيكل عين شمس الكبير وهناك اتخذت التدابير اللازمة للحماية عن نفسها من شر هذه المؤامرة وقالت مخاطبة للارباب انظروا الى الناس الذين خلقتهم فانهم قذفونى بقبيح القول فافتونى ما الذى افعل بهم لأنى امهلتهم ولم اقتلهم قبل ان استمد رأيكم فقضت المعبودات باعدام الطاعنين وكلفت المعبودة (تَفْنُوتْ) ذات رأس السبع

بتنفيذ هذا القضاء فنزلت هذه المعبودة بين الناس وقتلتهم وغمست ارجلها فى دمائهم عدة ليالى الى ان وصلت مدينة اهناس ثم تجمع الدم بعدئذ واختلط بمواد متنوعة وتقدم قربانا الى (رع) فآل على نفسه هذا المعبود ان لا يبيد البشر ثانيا ولكنه لما تعب من معيشته فى هذه الدنيا ارتفع نحو السما وترك امر الحاكم الى ابنه (شو) وسنوافيك بهذه القصة فى الفصل الخامس الذى استصوبنا ان نذكر فيه ما علمناه من هذه الحوادث مع صور كل معبود لما فى ذلك من المناسبة

الفصل الثالث

(فى الديانة المصرية عن اليونان والآثار)

هذا البحث محصور فى مدتين لا يعلم لهما مبدأ فاما المدة الأولى فكانوا يرون فيها وجود العالم من خوارق حوادث الطبيعة وان المعبودات وجدت من العدم ونابت فى هذا الدور البدائى عن الدواعى الباعثة التى تسمى بالاسباب بان كان لا يحصل شئ فى الدنيا الا بارادتهم وفعلهم واما المدة الثانية فهى التى نصت عنها شعراء اليونان بقولهم ان المعبودات عمرت حقبة من الدهر فى جبل (أولمب) من تساليا وانه كان لكل معبود مناقب خصوصية من خصال ورغبات وصفات وعيوب اهـ

ثم ان هذه الرواية اليونانية اخذت تتلاشى من الاذهان شيئاً فشيئاً حتى صارت نسيا منسيا واصبحت تلك الآلهة مجهولة لا يعلم منها الا بعض الافراد مثل (أبولون) اله الشعر و(هرقل) اله الشجاعة و(جوبيتير) اب المعبودات ومعلمهم ويرمز به للنجم المعروف بالمشترى و(فينيس) آلهة الجمال ويشيرون بها الى النجم المعروف بالشعرى اليمانية

والسبب فى تخليد ذكر هذه الآلهة التى هى رمز عن الكواكب الحوادث الجوية التى نشأت عنها فى العصر القديم وكان شعراء اليونان يجهلون اصل نشأة هذه الآلهة لكنهم تخيلوها اجساما غير عادية ذاهبين الى انها كانت تتداخل برغباتها فى حروب البشر اهـ

اما ما ثبت من الآثار فهو ان هذا البحث الدينى ينقسم الى مذهبين متباينين فأهل المذهب الاول يعتقدون ثبات وجود المعبودات واستمرار عبادتها على منهاج واحد وينسبون لها رغبة التداخل فى امور البشر وانما يقولون انها تخاطب الملوك والأموات بعبارات قدسية وان

صفاتها واحدة وان كانت اسماؤها مختلفة ولذا يشاهد فى اغلب النصوص القديمة ان (رع) و (حَاتْحُورْ) و (أُمُونْ) و (مُوتْ) لها اجسام ثابتة اى ملازمة لحالة واحدة كتماثيلها الحجرية فلا يعتريها تغيير ولا تبديل واهل المذهب الثانى يعتقدون ان المعبودات هى اجسام أزلية تعقل وتتكلم وتتداخل فى امور البشر وانها عرضة للحوادث كالبشر فتصيبها بعض العوارض ويعتريها العجز والضعف وغيرهما ولذا كان لها تاريخ خاص بحوادثها كتاريخ البشر وعلى ذلك اعتمد قدماء المؤرخين من اليونان وغيرهم وقالوا بوجود عائلتين مقدسة وشبيهة بالمقدسة وبعبارة اخرى عائلة المعبودات وعائلة انصاف المعبودات وهم فحول الرجال الذين اعتقدهم اليونان انهم متولدون بين الباقى والفانى اى بين آلهة والبشر وذلك قريب مما ذكره الدميرى فى كتابه حياة الحيوان نقلا عن الجاحظ حيث قال ما ملخصه ان عمرو بن يربوع كان متولدا بين السعلاة والانسان قال وذكروا ان جرهما كان من نتاج الملائكة والآدميين فكان اذا عصى الملك ربه فى السماء أُهبط الى الارض فى صورة رجل كما صنع بهاروت وماروت وان من هذا القبيل كانت بلقيس ملكة سبا وكذلك ذو القرنين كانت امه أدمية وابوه من الملائكة ولذلك لما سمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه رجلا ينادى رجلا يا ذا القرنين قال أفرغتم من اسماء الانبياء فارتفعتم الى اسماء الملائكة قال وزعموا ان التناكح والتلاقح قد يقع بين الجن والانس قال تعالى وشاركهم فى الاموال والاولاد وذلك ان الجنيات انما تعرض لصرع رجال الانس على جهة العشق فى طلب الفساد وكذلك رجال الجن لنساء الأنس ولولا ذلك لعرض الرجال للرجال والنساء للنساء وقال تعالى لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان ولو كان الجان لا يَفْتَضُّ الادميات ولم يكن ذلك فى تركيبه لما قال تعالى هذا القول غاية ما هنالك ان الملائكة السماوية فى اعتقاد العرب هم آلهة فى اعتقاد اليونان اه

وقال مانيثون ان العائلة المقدسة تتألف من ستة آلهة حكمت ١١٩٨٥ سنة وان العائلة الشبيهة بالمقدسة فيها تسع انصاف من المعبودات ومدة حكمها ٨٥٨ سنة ووافقه (ديانودور) فى عدة الآلهة دون المدة اذ قال ان الآلهة حكمت ٩٦٩ سنة وانصاف الآلهة ½١٤٢ سنة ولنذكر هنا جدول هاتين العائلتين نقلا عن مانيثون وديانودور وبويك

جدول العائلة الاولى

نمرة	أسماء المعبودات	مدة الحكم بالسنين والشهور حسبما ورد عن				
		مانيتون	پانودور		بوبليك	
١	هيفوشتوس	٩٠٠٠	٨	٧٢٨	١٥٥/٢٣٥	٧٢٧
٢	سون - هيفوشتى	٩٩٢	٢	٨٠	٤٨/٢٢٥	٨٠
٣	أجاثودومون	٧٠٠	٦	٥٦	١٤٠/٢٢٥	٥٦
٤	قرونوس	٥٠١	٦	٤٠	١١٩/٢٢٥	٤٠
٥	أزوريس وايزيس	٤٣٣	٠	٣٥	٢/٢٢٥	٣٥
٦	تيفون	٣٥٩	٠	٥٩	٦/٢٢٥	٢٩
		١١٩٨٥	١٠	٩٦٩		٩٦٩

جدول العائلة الثانية

نمرة	أسماء أنصاف المعبودات	مدة الحكم بالسنين حسبما ورد عن			
			مانيتون		پانودور
١	أورونس		١٠٠		٢٥
٢	أرس		٩٢		٢٣
٣	أنوبيس		٦٨		١٧
٤	هيرقلس		٦٠		١٥
٥	أپولو		١٠٠		٢٥
٦	أمون		١٢٠		٣٠
٧	تيثوس		١٠٨		٢٧
٨	سوسوس		١٢٨		٣٢
٩	زوس		٨٠		٢٠
		٠		٦	

أما ما وجد على الآثار فيما يتعلق بأسماء هذه المعبودات وترتيبها مخالف لما في هذين الجدولين حيث قالت كهنة منف ان الآلهة سبعة وقالت كهنة طيبة انها ثمانية ولنبين أسماءها هنا حسب مذاهب هؤلاء الكهنة مع مسمياتها اليونانية والمعاني التي وضعت لها

أسماء المعبودات بمنف وما يقابلها في اليونانية			
عدد	أسماء مصرية	أسماء يونانية	ملحوظات
١	پتاح	ڤولكانوس (الكون)	اب المعبودات
٢	رع	سول (الشمس)	ابن پتاح
٣	شو	اجاتودومون (الهواء)	ابن رع وزوجته تفنوت
٤	سب	ساتورنوس (الارض)	ابن شو " نوت
٥	أزوريس	باكوس (الماضي)	" شو " إزيس
٦	ست	تيفون (الفنا)	" ازوريس " نفيتس
٧	حور	أبولو (المستقبل)	" ازوريس " حاتحور اى الشعرى اليمانية

أسماء المعبودات بطيبة وما يقابلها في اليونانية			
عدد	أسماء مصرية	أسماء يونانية	ملحوظات
١	أمون	جوبيتير	المشتري (ملك المعبودات)
٢	منتو	مارس	المريخ (ابن أمون)
٣	توم		
٤	شو	اجاتودمون	ابن الشمس واخته تفنوت
٥	سب	ساتورنوس	" شو وزوجته نوت (زحل)
٦	ازوريس	باكوس	" سب " إزيس
٧	ست		بمعنى الشيطان " نفتيس
٨	حور	ابولو	ابن ازوريس " حاتحور

ويظهر مما هو مدون في كتب اليونان والرومان القديمة ان اعتقاد المصريين في معنى الألوهية كان قد اخترق حجب الاعصار والاجيال مرتفعا الى اعلا درجة من الكمال ولشدة تمسكهم به بقي بعض عباراتهم محفوظة بعدهم في صحف الأقدمين سيما على الآثار الآن اعتقادهم هذا لم يكن محصورا في الرب الاحد الذي ليس له اول ولا آخر بل عنوا به معبودا بشريا مجسما قد عمر في الارض ثم تنازلت درجته عن قدرها حتى صار إنسانا ثم ملكا وبعد ان كان القدماء من المصريين لا يعتقدون

له شكلاولاجسما ولاجوهراجعل له اليونان شكلا فقالوا ان (خنوم) معبود اسـنا و (حَاثحُورْ) معبودة دندرة و (حَـرْمَاخُوتِى) معبود ادفو وملك العائلة المقدسة وان له ساحة ملوكية ودواوين وجيش وسفن حربية وان ابنه الكبير المدعـو (حَرْهُوذِتِى) اميرالكوشى اى بلاد الزنج المتولى قيادة الجيوش سيكون ولى العهد بعد ابيه وان تحوت اى هرمس هوالوزير الاول وهو المبتدع للصنائع والمخترع للعلوم والعالم بالجغرافية والانشا والكتابة وانه هو المناط فى الساحة الملوكية بالتحريرات والمكاتبات وبتقييد كل نصرة فازبها سيده بعد ان يضع لها اسما موافقا وتغالوا فى هذه الروايات حتى ذهب بعضهم الى انه متى اراد المعبود (حَرْمَاخُوتِى) اثارة الحرب على عدوه تيفون فلايحاربه بما لديه من الاسلحة السماوية بل يسير فى عربات جيش مؤلف من رماة وفرسان ويركب البحر ويأمر الجيوش بالزحف والتقدم والتأخر كما يشاء ثم يقاتل ويخضع البلاد ويقهر العباد حتى يجعلهم تحت حكمه وربما كان لهم فى ذلك اشارات كما فى نظمهم الزمنى الذى يعنون به زحل من حيث تسلطه على الاشياء ودوامه وفتكه باهله فهذا هو الباطن المقصود من ذلك وان كان الظاهر كفرا صراحا

الفصل الرابع

(فى اعتقاد قدماء المصريين فى الروح ومايصيبها فى الآخرة)

اعتقد قدماء المصريين اولا ان الانسان يتركب من جسمين احدهما مادى كثيف والآخر هوائى لطيف فالاول يسمى (خَعَتْ) والثانى يسمى (لـا كا) وهو اللطيف الذى يتهيأ بهيئة الجسم ويكتسب شكل صورته ثم لما ترقت افكارهم وزكت عقولهم ذهبوا الى ان فى الانسان شيئا ثالثا الطف من الجسم الثانى اللطيف قد تجمع فيه زبد خواص ما فى الجسمين وتخيلوه نوعين نوعا سموه (, , با) ونوعا سموه (خو) اى المنير ظانين انه لهيب اوجزوة نار ثم اثبتوا للنوع المسمى (با) قوى متنوعة صراحا مطلقا بمعنى انه لايسجن فى القبر بل يدخل ويخرج حسب ارادته ويطير الى الآخرة ورسموه بصورة باشق له رأس وذراعا آدمى

كما ترى



فهو بهذه الصفة مخالف للجسم الثانى اللطيف المسمى (كا) لانه يسجن فى القبر ولا يبارحه ـــــ
اما النوع الثانى المسمى (خو) الذى ترشح فى دار الدنيا بتعليم الحكمة البشرية وتحفظ بالتمائم والطلاسم القوية لاقتحامه الاخطار التى تصادفه فى دار الآخرة فانه متى فارق الدنيا لا يرجع اليها بل ينضم الى محفل معبودات النور وهكذا اصبح للانسان فى اعتقادهم عدة ارواح وهى (كا) و(با) و(خو) وفى هذا مناسبات لما ورد فى معنى الروح اذ قال الاطباء الروح جسم لطيف بخارى يتكون من لطافة الاخلاط وكثافتها وهو الحامل للقوى الثلاث وبهذا الاعتبار ينقسم الى ثلاثة اقسام روح حيوانى وروح نفسانى وروح طبيعى وقيل الروح هذه القوى الثلاث اى الحيوانية والطبيعية والنفسانية وقيل النفس جسم كثيف لعله ما يسمى (كا) والروح جسم لطيف لعله (با) والعقل فيه جوهر نورانى لعله (خو) وقيل الروح اجزاء نارية وهى المسماة بالحرارة الغريزية وهذا يصدق على قول المصريين ان الروح لهيب أوجزوة نار ـــ وقيل لكل مؤمن ثلاثة ارواح وفى مشكاة الانوار ان مراتب الأرواح البشرية النورانية خمس فالأولى منها الروح الحساس وهو الذى يتلقى ما تورده الحواس الخمس وكأنه اصل الروح الحيوانى واوله إذ به يصير الحيوان حيوانا وهو موجود للصبى الرضيع والثانية الروح الخيالى وهو الذى يتشبث بما اوردته الحواس ويحفظه مخزونا ليعرضه على الروح العقلى الذى فوقه عند الحاجة اليه وهذا يوجد فى الصبى بعد بداية نشوته فان رأى شيئًا تولع به ليأخذه فاذا غيب عنه ينساه ولا تنازعه نفسه اليه الى ان يكبر قليلا فاذا غيب عنه حينئذ بكى وطلبه لبقاء صورته المحفوظة فى خياله وهذا يوجد ايضا فى بعض الحيوانات والثالثة الروح العقلى الذى به يدرك المعانى الخارجة عن الحس والخيال وهـو الجوهر الانسى الخاص لا يوجد للبهيمة ولا للصبى ومدركاته المعارف الضرورية الكلية والرابعة الروح الذكرى الفكرى وهو الذى يأخذ المعارف العقلية فيوقع بينها تأليفات وازدواجات ويستنتج منها معانى شريفة ثم اذا استفاد نتيجتين مثلا الف بينهما نتيجة اخرى ولا يزال يتزايـد

كذلك الى غير النهاية والخامسة الروح القدسي النبوى التى تختص به الانبياء وبعض الاولياء وفيه تتجلى لوائح الغيب واحكام الآخرة وجملة من معارف ملكوت السموات والارض بل المعارف الربانية التى يقصر دونها الروح العقلى والفكرى اهـ

وقد تشعبت ايضا آراء قدماء المصريين فى ما سيحصل للانسان فى الحياة الآخرة وانقسموا الى مذهبين فاهل المذهب الأول اعتقدوا ان الباقى فى الانسان هو الجسم الثانى اللطيف المسمى (كا) وان لابد له من الموت مرة ثانية فى جوف الارض ولذا تطلبوا ان يفعل لهم بعد الموت ما يجلب لهم الفرح والغناء قائلين انه متى ترك الجسم (كا) وحيدا اعتراه الجوع والظمأ وتبعته حيوانات فظيعة تهدده بموت آخر مؤدى لفنائه فمتى تليت عليه الدعوات واقيمت عليه الصلوات باتقان وانتظام نال بواسطتها الغرف والمأكولات والخدم والحرس فيحفظونه من تلك الحيوانات الفظيعة المهددة له بالفناء وعليه فكانوا لاينسبون ادنى تأثير لاعمالهم التى اكتسبوها فى دار دنياهم اذا كانت خيرا او شرا زاعمين ان الخير يحصل لهم باستمرار تلاوة الدعوات واقامة الصلوات واهل المذهب الثانى الذين يعتقدون انتقال الروح الى الدار الآخرة قالوا ان هنالك حياة نعيشها تختلف سعادتها وشقاوتها بالعمل الذى جناه الانسان فى دار دنياه وان الروح قبل ان تستقر على حال لابد وان تعرض اولا للحساب امام المجلس المنعقد تحت رئاسة أوزوريس المؤلف من اثنين واربعين قاضيًا وهناك ينتصب القلب ضدها فيشهد عليها بالخير او الشر قائلة ما معناه يا قلبى يا قلبى الذى يأتى من أمى قلبى الذى كنت به فى الارض لاتكن شاهدا على ولا تختصمنى لأنك رئيسا قدسيا ولا تتهمنى بشئ امام المعبود الكبير اهـ

ولايخفى ان اعتقاد المصريين فى شهادة الجوارح على الانسان مع ما فيه من الخبط فيه تلميح لقوله تعالى فى كتابه العزيز يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون ولقوله تعالى اليوم نختم على افواههم وتكلمنا ايديهم وتشهد ارجلهم بما كانوا يكسبون اهـ

فان لم يشهد عليها القلب بشئ يستوجب العقاب نجت والا وقعت فى العذاب المهين ثم توزن اعمال الانسان فى ميزان الحق بان يوضع القلب فى كفة والعدالة رمزها فى الكفة الثانية والمعبود أزوريس جالس على العرش وقابض على صوت وصولجان يرمز بهما لما له من الحكم والسلطان ومكتوب امامه ما معناه — أُزوريس الطيب الحى المعتقد العظيم صاحب الدار

الآخرة

الآخرة المسماة (رُسْتَاتْ) و (أُقِرْتْ) و (خِنْتْ أُمِنْتِي) المعبود الجليل المعتقد فى مدينــة (أَبْدُو) الشهيرة الآن بالعرابة المدفونة الملك الابدى اهـ

وهذا رسم محكمة أزوريس



وفيها الاثنان والاربعون قاضيا الآنف ذكرهم على رؤسهم علامة العدل ثم أزوريس جالس على عرشه وامامه مائدة عليها قرابين متنوعة من مأكل ومشروبات وازهار ثم يلى ذلك الجحيم فوقها احد الزبانية على شكل حيوان فظيع وخلفه تُحُوتْ اى هرمس يكتب على لوح معه الحكم الذى يصدر من الهيئة القاضية ثم يعقب ذلك الميزان وقد وكل به اثنان من الحفظة وهما حوريس القابض بيده على شاهين الميزان وعلى حبل الكفة التى فيها القلب وأنوبيس حافظ الموتى وهو الذى يراقب الكفة التى فيها العدالة وفوق شاهين الميزان القرد الذى يرمز به لهرمس وفى خلف ذلك الميت واقف بين تمثالى العدالة ويخاطب كل اله باقرار سلبى قائلا مامعناه واهِ يا فاح الخارج من عين شمس انى لم اكسل ـــ واهِ يا فاعى الخارج من (كاذا) انى لم اكن ـــ واهِ يا منخر الخارج من اخميم انى لم اتكبر ـــ واهِ يا بالع الظلال الخارج من الافلاك انى لم اسرق ـــ واهِ يا غليظ الخارج من (رُوشْتَا) انى لم اضر الناس سرا ـــ واهِ يا داخل الوجه الخارج من عين شمس بعد دخوله اياها انى لم اسرق متاع الآلهة

واهِ يا متفرقع العظام الخارج من مدينة بسطة انى لم اكذب — واهِ يا متقد القدمين الخارج من الظلمة انى لم أءكل القلب — واهِ يا آكل الدم الخارج من الكفة انى لم اقتل الحيوانات المقدسة — واه يا مسيطر الموتى الخارج من الغار انى لم ادنس نساءً ولا رجالا — واهِ يا الاهم الخارج من (خِيتِمْ) انى لم أُجدف — واهِ يارب الطهر الخارج من (سِيِس) انى لم أَهذِرْ واهِ يا (نِفرْتِمُو) المنبثق من (پتاح كا) انى لم ارتكب كبيرة — واهِ يا من عينه فى قلبه الخارج من (ساحو) انى لم انجس النهر — واهِ يا قارن الصالحين الخارج من المطرية انى لم اضر الآلهة ولم آس بالعبد لسيده اهـ

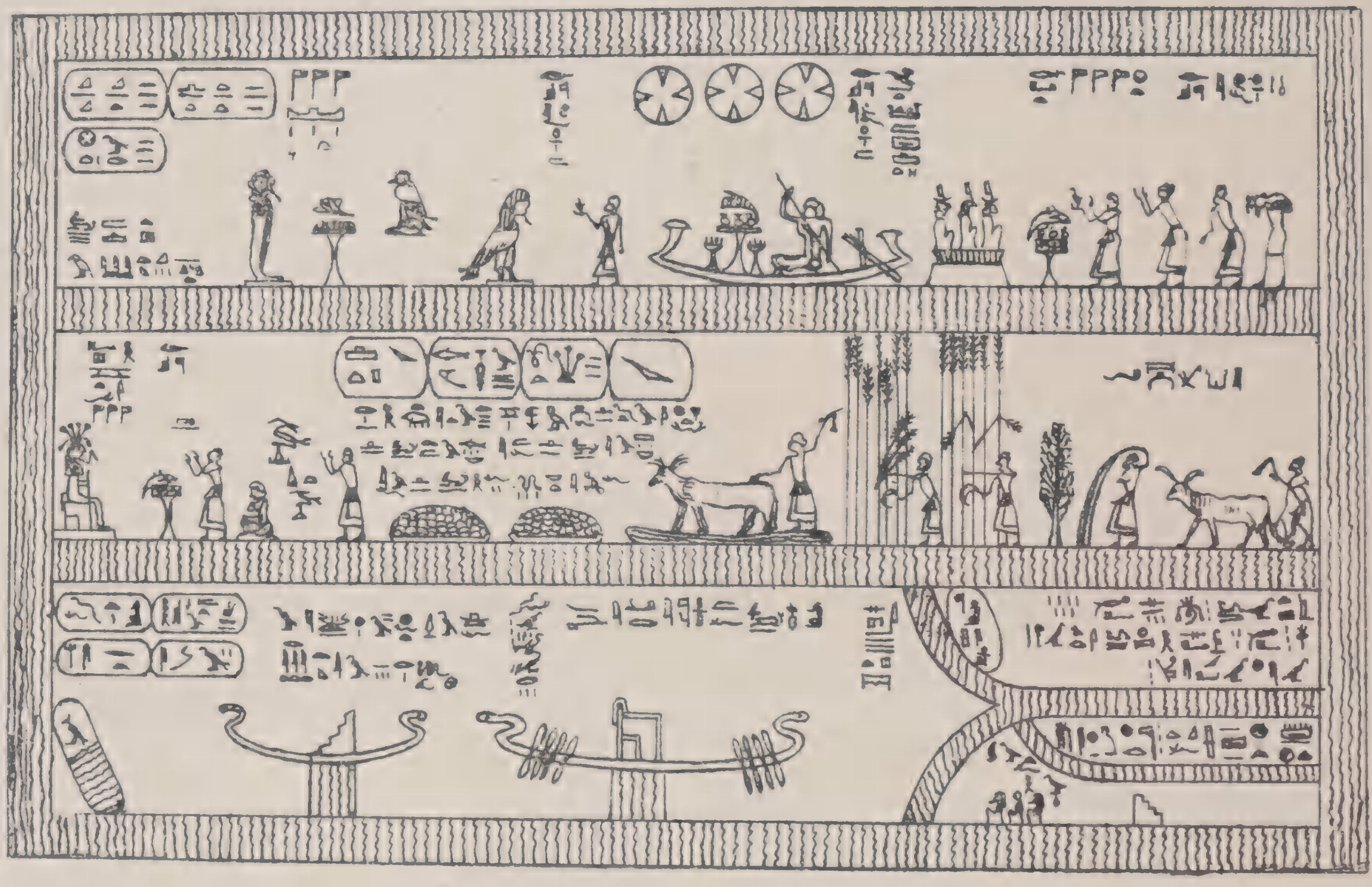
ثم توزن الاعمال فمن خفت موازينه القيت روحه فى الجحيم وكان غذاؤه وشرابه القاذورات وتسلطت على روحه الثعابين والعقارب فتلذغه وتعنفه حيث ذهب وهكذا يستمر فى العذاب الاليم الى ان يلحقه الفناء

وورد ايضا فى هذا المعنى انه متى وزنت الاعمال فى قسطاس مستقيم موضوع على الحق والعدالة وقضى القاضى الحاكم بما يتراءى له حسب خفة وثقل الاعمال فى الميزان فان كانت الروح خاطئة تكلف العقل وهو الجوهر النورانى بتنفيذ هذا القضاء فيتلبس حينئذ بالروح الخبيثة الضعيفة التى تستحق عذاب النار ويذكرها سوء اعمالها ويسخرها بالعبادات ثم يسوقها سوط ذنوبها الى عواصف وزوابع ناشئة عن العناصر المتضادة فتهيم الروح بين السماء والأرض ولا تستطيع الفرار من هذا العذاب وقال ماسپرو ان الروح المغضوب عليها تسعى فى ان تجد لها جسما بشريا اخر فتتلبس به وتأخذ فى تعذيبه وتعنيفه الى ان يصاب صاحبه بالجنون او يقع فى الهلاك وتستمر الروح الخاطئة على هذا الحال الى ان ينتهى عذابها فتموت ويحصل لها الفناء اهـ

وهذا يوافق ما ذكر فى دائرة المعارف عن الفضلاء حيث انهم اتفقوا على ان الروح بعد المفارقة من الابدان تنتقل الى جسم آخر لحديث ان ارواح المؤمنين فى اجواف طير خضر وروى ارواح الشهداء اهـ ومنعوا لزوم التناسخ لان لزومه على تقدير عدم عودها الى جسم نفسها الذى كانت فيه غير لازم وانما يعاد الروح فى الأجزاء الاصلية اما التغيير فى الهيئة والشكل واللون وغيرها من الاعراض الخ

ومن ثقلت موازينه وكان من الصالحين المقبولين لم يعاف عن الامتحان لانهم يقولون انه يحصل

للروح بعد تيقنها بالسعادة القوة وعلو الشأن وتكون حرة فى التمثل بأية صورة شأت وان الشر ينتصب حينئذ ضدها ويخيل لها باشكال فظيعة بأن يأتى لها تارة على شكل تمساح وتارة على شكل سلحفا واخرى على اشكال متنوعة من الثعابين كما ورد ذلك فى باب من كتاب الموتى ولاجل ان تظفر الروح بهذا الشر المتخيل يلزمها ان تجتمع بأزوريس وان تأخذ عن ازيس ونفتيس نفس المساعدات التى تلقاها ازوريس عنهما فبعناية هذه المساعدات وسر هذه النجدات تطوف الروح المساكن السماوية وتسير فى الدار الأبدية وتؤدى فى حقول النعيم الآتية اعمال الزراعة



وهذه الحقول التى فيها المزارع القدسية يتوصل اليها بطرق سرية وحولها سور من حديد فيه عدة ابواب وفى وسطها نهر كذا ورد فى كتاب الموتى ثم بعد ان تتم الارواح هذا العمل تمتزج بطائفة المعبودات وتسير معها فى عبادة الشمس وقد ورد ايضا فى ذلك انه متى وجدت الروح زكية طاهرة بعد وفاء حسابها لايجوز لها ان تشاهد الحقائق العلية قبل ان تنال الشرف باثبات مالها من الحسنات وفعل الخيرات فتبرهن على صدقها وحسن اعمالها وكيفية ذلك ان الموت عند حلوله يفتح لها حيزا مجهولا فتسير فيه والعقل يرشدها والسعادة الملائكة تسعى فى هدايتها فتمو فيها الحركة والقوى وتتشكل بأى صورة شاءت ثم يقف الشرضدها باشكال هائلة فظيعة وينتصب امامها بتهديدات وتخويفات شنيعة يكاد ان يعيقها عن السير ولكن ينجيها صالح العمل فتسير حتف انفه الى ان تلاقى بأزوريس

فتحد معه وتفوز بالنصر مثله وتسبح فى المنازل السماوية حتى اذا وصلت روضات النعيم اشتغلت هناك بالزراعة الى ان ينتهى امتحانها فتنجلى عنها الخيالات وتزول عنها التهديدات وينكشف لها نور الخلد السعيد فتقتبس من انواره البهية وتدخل تحت كنف عنايته السرمدية

وقد ورد ايضا فى هذا المعنى — كان المصريون يعتقدون انه متى فارق الروح البدن تلقاه أزوريس فيكون لها دليلا فى الطريق فتسير كالشمس من وراء الأفق فى ظلمات الليل الى حيث يعارضها فى الطريق مزعجات هائلة ومخوفات مفزعة تضطر لمنازلتها الروح وغير ذلك مما يقابلها فى مسيرها من حفظة المنازل السماوية فيلزمها ان تحضر امام كل منها على التعاقب وتظهر اليها بطريق التناوب ثم وفى اثناء ذلك يصادفها تماسيح وسباع الحيوانات فاذا فازت منها تطهرت فى حوض من الماء يحرسه اربعة زبانية على هيئة قردة مستكلبة ترى مرسومة فى القراطيس المصرية ثم يقابلها فى مسيرها بعض ابواب مقفلة تحتاج لافتتاحها والجواز منها ولا يتيسر لها ذلك الا بقمع حماها وكلما وصلت الى موضع فيه احد هذه الغوائل او تلك الابواب المحكمة الاقفال لزمتها ان تبرهن هناك على ان مدة حياتها فى الأرض انما اكتسبت الفضائل واجتنبت الرزائل وعبدت ربها بالاعمال الصالحة وتقربت اليه بالحسنات الناجحة حتى تكف عنها هذه الهوائل الهائلات وتفتح لها الابواب بحسن العمل والمبرة فتسير من امتحان الى امتحان ومن بلوى الى اخرى حتى تصل الى عرصة القيامة القصوى والقاعة الكبرى التى هى محل الحاكم الاكبر وهذا رسمها



فيجد ثم القاضى الاعلى جالسا على كرسيه فتقف لديه وتنتشبين يديه تعظيما له وتبجيلا وتقديسا لجنابه وتهليلا قطعة من الاغانى تشتمل على انفس الشعر والقريض فيها قصة اعمالها من قبل ذلك ان تصيح قائلة مامعناه

اشكرك ايها المعبود الكبير رب العدل والحق المنير ها قد جئتك يا الهى وقدمت اليك لاشاهد كمالك لانى عليمة باسمك وباسم الاثنين واربعين معبودا المقيمين معك فى دار الحق والعدل انى عائشة من بقايا المذنبين ومملوءة من دمهم فى هذا اليوم الذى تزن امامك فيه الافوال ايها المعبود أزوريس الصادق انت صاحب الادراك المضاعف ورب الحق والانصاف أنا اعرفكم يا أولى الحق والعدل فأتيتكم بالحق وتركت الباطل من اجلكم فلم أغش الناس ولم اعنف أرملة ولم اكذب فى مجلس ولم اعرف الكذب ولم افعل شيئا محرما ولم الزم رئيس عملة ان يؤدى عملا غير ما فرض عليه وماكنت مهملة ولا قاضية وما اخطأت وما ذللت وما فعلت شيئا تبغضه المعبودات وما اسأت خادما لدى سيده وما جوعت احدا وما ابكيت انسانا ولم اقتل ولم أءمر بالقتل ظلما ولم افترِ كاذبا على احد ولم اختلس خبز المعابد ولم اغتصب فطيرا من قرابين المعبودات وما أخذت شيئا من مأكل او عصابات الاموات وما اكتسبت مالا حراما وما بخست المكيال وما سرقت باى اصبع من راحة الكف ولم اتعد جورا على الغيطان ولم اكتسب شيئا حراما سرقة عن الميزان ولم امنع الاطفال عن البهائم ولم اطرد الحيوانات المقدسة عن مراعيها ولم اصطاد الطيور والاسماك المقدسة من بركها وما منعت الماء من أبنية وما قطعت ترعة عن جريانها وما اطفأت النار المقدسة فى حينها وما سرقت شيئا مما هو معد لقرابين المعبودات وما طردت الثيران من الاملاك المقدسة وما طردنى المعبود من محافل زفافه فانا طاهرة انا طاهرة انا طاهرة اهـ

ما اوردناه هنا هو ترجمة عبارة فى الباب الخامس والعشرين بعد المائة من كتاب الموتى وورد ايضا فى الفصل الثالث من هذا الباب ما تعريبه السلام عليكم ايها الارباب المقيمون فى عرصة الحق والعدل المعصومون من الكذب القائمون بالحق فى (أنْ) المتشبع قلبكم بالحق فى حضرة المولى المقيم فى قرص شمسه ايها القضاة خلصونى بحكمكم الاكبر فى هذا اليوم من التيفون الذى ينهش الأحشاء واءذنوا هذا المتوفى بالحضور اليكم لانه لم يخطأ ولم يكذب ولم يسئ ولم يذنب ولم

يشهد زورا ولم يضر نفسه بل عاش بالعدل وتقوت بالحق وبث الافراح فى كل مكان حتى لهجت السنة الناس بحسن فعله وانشرحت منه المعبودات وارضى معبوده بالاخلاص واعطى الخبز للجوعان والماء للظمآن واللباس للعريان واعطى سفينة لكل متعطل فى سفره وتقرب بالقرابين الى المعبودات وبالرحمة الى الاموات فخلصوه وانقذوه من شر نفسه ولا تقدحوا فيه بشئ امام سيد الاموات لان فمه طاهر ويديه طاهرتان اهـ

فهذه هى الاقوال التى تنطق بها الروح حتى تفوز باستعطاف قلب القاضى وتنال صدور الحكم لها على وفق ما تؤمله من الرضاء حسبما كان يستحق عملها فى دار الدنيا والمعبود حينئذ فى محفل حافل ومجلس شامل لاثنين واربعين قاضيا يبت الحكم عليها قطعيا لادخالها فى دار السعادة الازلية لا فى دَرك النار السفلية ثم متى اكملت الروح مدة سيرها الليلى فى وسط الظلمات على هذا الوجه تصبح قائمة فى الدار الآخرة المخلدة متمتعة بلذة الارواح المسعدة كالشمس مشرقة فى الصباح منبهجة بتمام البهجة والاستصباح وقد نزعت ثوبها البالى وعاد لها شبابها الخالى

وورد عنهم ايضا ان الميت متى وصل الى دار آخرته تلقته من باب قبره الآلهة حاتحور التى ترسم على هيئة بقرة واسلمته الى المقدس أزوريس الاكبر فيسير فى دائرة هدايته ويمشى فى طريق حمايته حتى يظهر فى مظهر النور الأبدى ويحضر فى حضرة القدس السرمدى ويرى فى اغلب صور أزوريس انه قابض على صوت باحدى يديه اشارة للحس الى جهة الامام وكلابة اشارة لضبط النفس واما زوجته إزيس فانها ترى فى غالب الاوقات قابضة على مفتاح ذى اذن ☥ كان مشهورا عند قدماء المصريين باشارة الحياة الآلهية وفضيلة الخلود الموعود بها للارواح البشرية ومن مطالعة النصوص القديمة يعلم ان بناء المقابر عند قدماء المصريين كان على عقيدة بقاء الروح البشرية اعنى ان هذه الفكرة العظيمة كانت باعثة لهم فى الحقيقة على بذل المصاريف الكبيرة

وقال ماسبيرو ان اغلب الامة المصرية كان لها معرفة قليلة بحقيقة ما يؤول اليه الجسم اللطيف المسمى (كا) بعد الموت ومبلغ علمهم فى امره انه متى دخل القبر استقر وعاش فيه بحياة يكاد ان لا يستشعر بها فلا يفارقه الا طلبا فى الزاد والقوت فاذا خرج من جدثه هام فى القرى والقى بنفسه على المآكل والقاذورات وحسد الاحياء وتعمد الانتقام منهم لسبب اعتزالهم

عنه

عنه فيأخذ فى مهاجمتهم وتعذيبهم واصابتهم بالامراض – قال – ومن هذه الاجسام اللطيفة ما يضر الناس بدون داع ولا سبب فيحمله ردائته الغريزية على الفتك حتى بذى القربى واستدل على ذلك بما قيل عن كاتب مصرى يدعى (كيبى) كانت زوجته (عُنْخارى) تعذ به كل ليلة مع كونه قام باكرامها مدة حياتها واعد لها جنازة فاخرة بعد مماتها وأوقف لها متاعا كبيرا رحمة عليها فلما استمرت فى تعذيبه عدة شهور ولم يهدأها ما فعل من جزيل الخيرات لها اضطر ان يهددها بالمحاكمة امام الآلهة فكتب اليها قرطاسا سألها فيه عن أسباب هذا التعذيب والتعنيف وذكرلها ما كان بينهما من حسن المعاملة وفرط المحبة فقال مخاطبا ما معناه

مذ ما تزوجتك الى الآن لم أفعل شيئا منكرا أخشى اشاعته ما جوابك ونحن وقوف فى محكمة أزوريس حينما اعترف بحسن معاملتى معك ما جوابك اذا رفعت شكوتى لمعبودات الآخرة وقضوا عليك بالعقاب لسوء اعمالك فما يكون اعتذارك اذن ثم ختم القرطاس وعلقه فى تمثال من خشب وبعث به اليها فلما وصلها خافت سوء العاقبة فكفت عنه الاذى اهـ قال ماسبرو وكثير من المصريين كرهوا ما قيل فى حق الجسم اللطيف وسجنه فى القبر فعدلوا عن هذا الاعتقاد بغيره قائلين ان لا بد لهذا الجسم من أن يهاجر من قبره بعد مدة فينتقل من أرض غير الارض فيها ممالك عديدة تستغرقها الارواح ولعلها ما نسميه الآن بالبرزخ وفى كل مملكة آله متراس مثل (خُنْتْ أمِنْتِى) و (پِتَاخ سُكِرِى) و (أُزوريس) فكل جماعة منهم عبدت إلها فى دار الدنيا ذهبت ارواحهم لديه فى دار الآخرة فيقبلها فى مملكته وعلى ذلك كانت سكان مملكة أزوريس أكبر عددا من غيرها لكثرة المعتقدين فيه ولذا قالوا أن له ملكا كبيرا واسعا شاملا الجزائر تشاهدها أهل هذه الدنيا وهى الواقعة فى النهاية الشمالية من طريق اللبانة الشهيرة بالمجرة نحو الجهة الغربية الشرقية من السمآء فالوصول الى هذه البقاع القاصية الابعد سفر طويل دونه حتوف وذلك ان الارواح متى خرجت من قبورها لزمها ان ترحل وادى النيل خلفها ثم تجوب الصحرآء بجرأة وجسارة حتى تقابل شجرة سحرية من الجميز شاهد بعض

اقنا نها النصف الاعلى من جسم احدى المعبودات (كنوت) او (حاتحور) او النيل



المعبود على هيئة انها تقدم للروح آنية فيها خبز وأخرى فيها ماء فأية روح تقبل ذلك كانت طيبة للمعتقدة ومطيعة لها فلا تنتقل الا بامرها

ويزعمون أن وراء هذه الشجرة بلاد مشحونة بالمخاوف غاصة بالثعابين مملوءة بالوحوش الضارية تجرى فيها انهار من حميم وغساق ويتخللها مستنقعات تسكنها قردة تخطف الاجسام اللطيفة باحبولات لها وكثير من تلك الأرواح ما يصيبها الضعف فتموت الا ما كان متحفظا منها باستحواذات وتمائم سحرية فانها تستمر فى سيرها الى شاطئ بركة متسعة تسمى (خا) فترى هناك حزائر السعادة فيحملها (تحوت) على جناحه أوفى سفينة ويأتى بها الى أزوريس فيسألها فى مجلسه المؤلف من اثنين واربعين قاضيا وهو المرسوم بانواع عديدة فى الاوراق البردية بمثل هذا الشكل



ثم يزن (تحوت) قلبها وتلقى الاقرار السلبى عن المعتقدة (مَعَتْ) فتتبرأ بذلك من كل

خطيئة او اثم جنته فى دارد نيا ها ثم يقضى لها القاضى بدخول جنة النعيم مع الأرواح السعيدة وهى جنة اشتهرت أرضها عندهم بالخصوبة لأن القمح فيها يبلغ ارتفاعه سبعة أذرع ذراعين منها طول السنبلة وهناك الأرواح تزرع وتحصد وتخزن الحبوب وان شأت أنابت عنها فى هذا العمل تماثيلا صغيرة من القيشانى او الخشب أو غيره وهى التى يضعونها وقت الدفن مع جثث الموتى فى القبور ويسمونها (أُشَبْتِى) وبالجمع (أُشَبْتِيُو) ـــ ومعناها الضامنات او الكافلات لأداء أعمال الحرث لأنها تقوم مقام أربابها فى هذا العمل ثم بعد ذلك تتنزه الأرواح الصالحة عن الاشتغال فلا شاغل لها سوى التمتع باللذات والتنعم بحلل الرفاهية فى جنات خالدات تجد ثَمَّ ما تشتهيه الانفس من اعظم المأكل وملاطفة الحديث وأنواع الطرب والانشراح وما تلذ به الاعين من الالعاب والبهجة والافراح

قال ماسبرو وكان كثير من المصريين لا يصدقون بهذا الاعتقاد لكونه مبنيا على فكر ساذج ويجعلون للأرواح لذات غير ما ذكرا مسكوا عنها

قال وكان لكهنة أمون الذين اكتشفت جثثهم حديثا فى لوقصر مذاهب شتى فى ذلك لم يصرحوا بها لكونها عندهم من الامور اللاهوتية التى لم يشاركهم فيها احد من الشعب ثم ختم قوله بأن المصريين كانوا يعتقدون بالبعث ولكن كانوا يجهلون كيف تكون حياتهم فى دار الآخرة ففوضوا أمرهم فى ذلك لمعبوداتهم والى هنا انتهى ما اردنا استيعابه فى معنى الروح وفيما يحصل لها فى دار الآخرة ولعل الاكتشاف الحديث الذى حصل بجهة لوقصر يأتى بحل معضلات هذه المسائل المعضلة

الفَصْلُ الخَامِسُ

فى أسماء المعبودات مرتبة على منهاج القاموس

وفى نبذ من تواريخها وبعض صورها وتيجانها

ـ آش ـ اسم لمعبود ذكر في السطر الثاني من الباب الخامس والتسعين من كتاب الموتى

ـ أهات ـ ـ أحيث ـ اهـ

ووجدت في متحف تورينو مرسومة على بعض جعارين بهذه الهيئة

ويقال لها بالقبطية ⲉϩⲉ , ⲁϩ اى البقرة وهي من السبع بقرات المقدسة
زوجات أزوريس المرسومة خلف بعضها في الباب الثامن والاربعين بعد المائة
من كتاب الموتى وفي عقبها ثور وقيل فيه انها هي الامهات المقدسة اللآتى أرضعن (حوريس
الطفل وذكر في الباب الخامس والستين بعد المائة ان هذه البقرة تحدث الحرارة تحت رأس
الموتى ويرسمونها تارة كأنها سائرة وعلى رأسها قرص الشمس وريشتا النعامة وتارة كأنها
مشبهة بشطر المذبح وفي جيدها رأس (حَاتحُور) وفوق اكتافها استحواذة تسمى (مِنَتْ) وعلى
ظهرها غطأ كما في الشكل المؤشر عليه بنمرة (١) ووجدت أيضا مرسومة كبقرة سائرة في
وسط قربها معبود جالس على هيئة القرد وفوق رأسها قرص الشمس والثعبان وشوهدت
بجسم امرأة ورأس بقرة جاثية على ركبتيها وترضع غلاما كما في الشكل المؤشر عليه بنمرة (٢)

نمرة ١



نمرة ٢

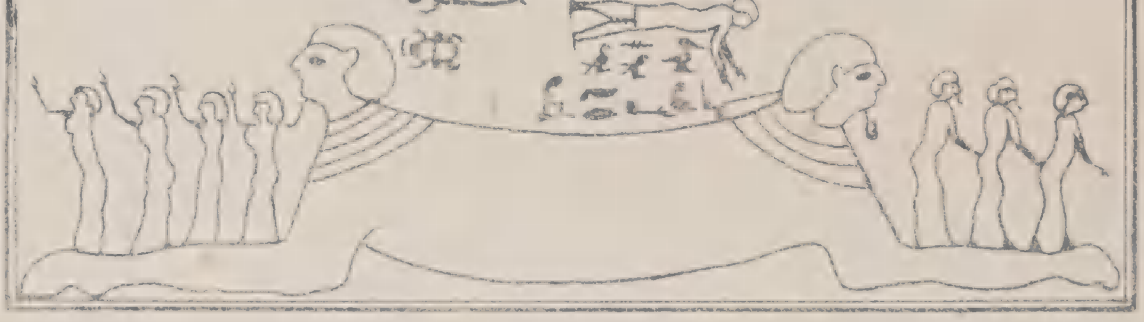


— أسِتْ — اسم لمعبود ذكر في باب ٦٩ سطرا و ٧ و١٤٧ من كتاب الموتى

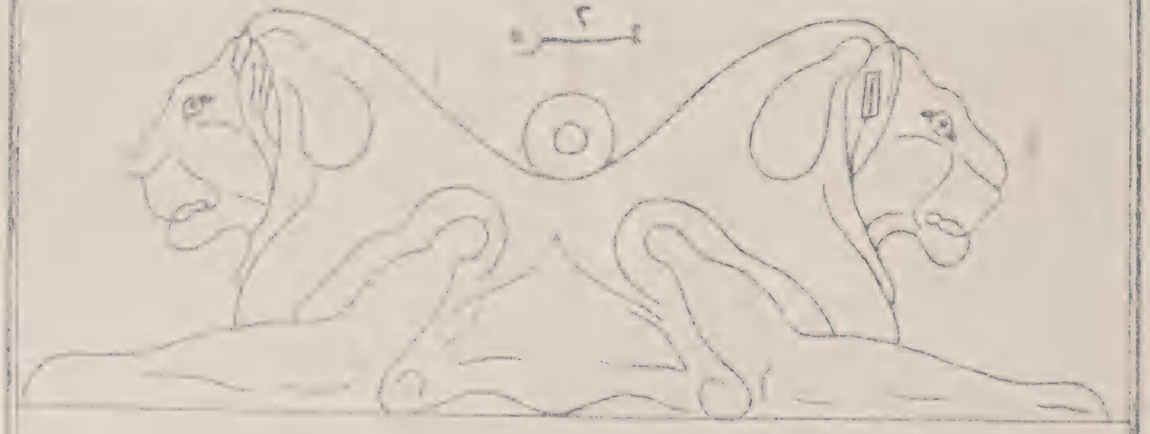
— أقِبي — اسم لثعبان يقف في الباب الثالث من برزخ الارواح المسمى باليونانية Hades αιδης

— أكِرْ — قال بروكش لهذا المعبود ارتباط بشروق الشمس لانهم يجعلون له مدخلا في علم الفلك وان كثيرا ما تدل عليه الاستحواذات الصينى ذات رأس السبع وله في متحف تورينو صورة برأس ثور ومثلوه أيضا بصورتين ملتصقتين من صور أبي الهول كما في الشكل المؤشر عليه بنمرة (١) ووجد مصورا فوق استحواذة من القيشاني الاخضر محفوظة بمتحف تورينو على هيئة سبعين ملتصقين معا كما في الشكل المؤشر عليه بنمرة (٢)

نمرة ١



نمرة ٢



— أكِرْ — اسم لأفعى او لثعبان معتقد عندهم في الديانة الوثنية

- أجَّ - اسم لمعتقدة على رأسه قرص الشمس بين أذنى حمار قابض على جرامع

- أنُو - - أدُو - كلاهما يفيد روضة الموتى

- أكُو - هذه الكلمة ذكرت فى باب ٤٨ سطر
من كتاب الموتى وفى صحيفة ١١ من قاموس پيره ومعناها العباد وهى اسم لطائفة من الجان

- أذْ - اسم لمعبود محل اقامته يسمى △ ✱ سُپْتِ وقد ذكره
بروكش فى صحيفة ٧٨ من قاموسه الجغرافى ووجده مرسوما على الآثار بهذه الكيفية

- أبُوزْ - اسم لمعبود ذكر فى باب ٤٢ سطر ١ من كتاب الموتى

- أبِتْ - اسم للثعبان المزدوج (تيبى) الذى يرسم فى برزخ الأرواح
على هيئة المترصد

- أبْدُو - اسم لسمكة فى اللاهوت الوثنى المصرى

- أپِيتْ - اسم لمعبود وجد مرسوما فى الخلوة الملوكية الصغيرة التى
بهيكل دندرة

- أپُو - اسم لاحد الأعوان المناطين ببرزخ الأرواح

- أپْمْتُو - أو - أپْهرو - اسم من اسماء
(أنوبيس) معناه المرشد للموتى فى سبل الآخرة



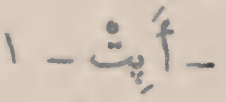
- أپْتِى - اسم لاحد القردة الاربع الدالة على تحوت

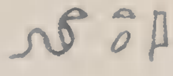
- أپش - اسم من اسماء المعتقدة (حاتحور) الملقبة بهذا اللقب
- ومعناه صاحبة الشعلة النارية لأن (حاتحور)
رمز لمدار الشمس

- أپْنَاوِى - راجع (أبى دب) وهو اسم يطلق على الاثنين (وز)
المسميين باليونانية

- أپْت - اسم لمعتقدة يقال لها ايضا (توريس) تكتب بانواع عديدة

تشبه فى الغالب هذا الشكل ويرسمونها على هيئة البرنيق بنديين مرسلين على صدرها وفوق رأسها قرنا بقرة ويعنون بها الأم المقدسة والمرضعة وشوهدت مرسومة برأس لبوة اشارة الى انها ام الشمس ونور كوكبها ولقبت فى نقوش هيكلها المجاور لهيكل خونسو بالكرنك - بالكبيرة ام الأرباب وأم الكوكب الشمسى — ويرمزبها ايضا للخصوبة والرضاعة لانه وجد على استحواذة من التنج بمتحف فرنسا قطيع من الخنازير فى اثره خنزيرتان رمزبهما لهذه المعتقدة لان الخنزيرة رمز للخصوبة والرضاعة كما ثبت ذلك من الورقة البردية ١٤٨ نمره ٣ المحفوظة بالمتحف المذكور ولايخفى ما لهذه الورقة من الفائدة الجزيلة اذ تدلنا على تنوع قوى المعبودات باشكال متباينة من الحيوانات

 ـ أَبِثْ ـ اسم مدينة طيبة وضع هنا بزيادة المخصص علما على معتقدة فى اللاهوت الوثنى المصرى

 ـ أَبَاتْ ـــ اسم لمعبودة ذكرت فى هذه العبارة 
 أَبَاتْ فى (پِينِبْ) أباتْ التى اسم بلدها دَبْ

 ـ أف ـــ معبود رأسه رأس كبش وجسمه جسم انسان جعل رمزا للشمس حالة مسيرها فى نصف الكرة السفلى وذلك ان الشمس متى غربت واحتجبت فى الافق الغربى من السماء اعتبرت عندهم كأنها دخلت فى برزخ الأرواح المسمى (هادس) واستغرق مرورها فيه الليل بتمامه المقدر باثنتا عشرة ساعة وهذه الجهة السفلية التى تسير الشمس فيها ليلا وضعت فى كتاب مخصوص نقل المصريون كثيرا من عباراته فى مقابر ملوكهم وفى توابيت موتاهم وفى بعض اوراقهم البردية وحلوه بصور واشكال تختتم عادة من على اليمين برسم يستبين منه مسير الشمس وصورة الميت الذى كتب من اجله هذا الكتاب ثم هيئة الشروق المسمى عندهم بالنشأة الجديدة اوالبعث - وهذا الكتاب ينقسم الى اثنا عشر ميقاتا اومنزلا

ولكل منزل اسم وسكان مخصوصة وأبواب تمر منها الشمس وتوصل المنازل إلى بعضها وفي كل منزل حقل تستقر فيه الارواح لتزرعه وهذه المنازل هي التي عبرنا عنها آنفا بالممالك ومن ضمنها مملكة أزوريس وجهنم

ومن اعتقاد المصريين انهم يشبهون النهار بالحياة والليل بالممات ويقولون ان لابد لكل موجود من حياة ومماة كاليوم مثلا فان عمره من شروق الشمس الى غروبها وعليه فكان آخر احل الدنيا عندهم هو غروب الشمس وبعثها أو نَشْأَتها هو شروق الشمس وحيث قسموا كلا من الليل والنهار الى اثنتا عشرة ساعة فلابد وان يكونوا قسموا أيضا مدة الاجل الى مواقيت مناسبة لذلك غير ان تلك المواقيت لم تجعل تحت حصر وذلك أنه من تأمل في الاثنا عشر حقلا المسماة بالاقسام الميقاتية الموجودة في الجو الأسفل لرأى حصول تغييرات مدرجة بتعاقب يُنْشَر منها كل ميت الى الحياة وهذه المتغيرات تجريها المعبودات المناطة بالاقسام الميقاتية قال (دِ قْرِيَا) ان هذه المعبودات رمز عن القوى الطبيعية وان وظيفتها ان تصحبها الشمس مدة مسيرها الليلي حتى تشرق وتسمى هذه الحالة النشئة او البعثة وان تسعى في نشر المخلوقات بادخال الأرواح في الأشباح ويشاهد في رسوم التوابيت ثلاثة انواع من المرسومات

المرسم الأول — فيه الصالحون الذين حافظوا على دينهم وسماهم هرمس المثلث بأهل النشاط لكونهم يشتغلون بجد في بعث البشر ومعنى ذلك أنهم تكلفوا بحفظ الحيضانا المعدة لتطهير الاجسام ونشرها ورجوعها الى نضارة شبابها واشتركوا أيضا في سحب سفينة الشمس

المرسم الثاني — سفينة المعبود (أف) سائرة تحت المنطقة السفلى من الأرض وكنزاتنا مسيرها من ايجاد جرثومة البشر الموعودين بالبعث

المرسم الثالث — فيه المذنبون مكبلون في الأغلال ويجند لهم نوم وحوريس وغيرهما من الذبانية فيعذبونهم ويسحبونهم الى دار الفناء — ويشاهد في نار

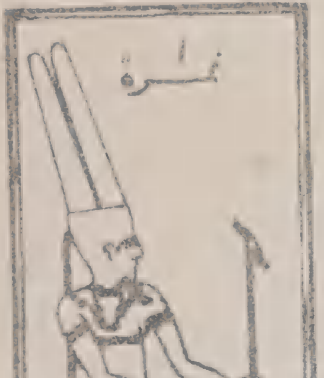
الجحيم أرواح وخيالات قائمة فى العذاب وبينها روس من البشر مقطوعة وجلادون يضربون الاعناق ومعبودات بروس سباع ضارية جعلت للفزع والهلع وتقول النصوص المجاورة لذلك ما معناه — المذنبون يصطرخون والأرواح تصيح وتجار وتمد ايديها من درك جهنم الى تلك المعبودات مستغيثة من العذاب الأليم — وجعل بجوار هذه الهيئة فى تابوت سيتى الأول جواب رادع لهم ومعناه — لاترون أبدا أهل الارض الذين يعيشون فيها — اذ من اعتقادهم ان الموت جعل للصالحين أهبة للبعث وللعاصين فأ لهم بعد العذاب وهذه الهيئآت التى نحن فى صدد وصفها ترى فى القراطيس البردية وعلى توابيت الموتى مرسومة بترتيب واتقان — ففى الجزء الاعلى منها الصالحون منعمون وفى الوسط كيفية سير الشمس وفى الجزء الأسفل العاصون يستجيرون من العذاب وقد تقدم فى الفصل الرابع الكلام على الروح وعلى الجسم الثانى المسمى (كا) الذين يعتقدون بقاءه فى القبر زاعمين أنه يتغذى من الرحمات ولدوام بقائه كانوا يهيئونه بكثير من التماثيل الصغيرة وكانوا يضعونها فى صناديق على هذا الشكل  بجوار جثث الموتى حسبما أثبته فريق من علماء اللغة وذهب آخرون منهم الى انها تساعد الموتى فى اعمال الزراعة التى تتكلف الأرواح بها فى الآخرة كما تقدم فاذا فارقت الروح الجسد وأريد لحده كان فتح ابواب المقبرة له دليلا على دخوله عرصة الحساب ولذلك ذكر فى الباب الثانى والتسعين من كتاب الأموات عبارة فتح الباب للروح وللطيف او الخيال ولتملك الميت ساقيه وفيه رسوم دالة على ان الميت يفتح لروحه مضيقا فتفر منه فيقول عند فرارها ما معناه — أنا فتح الطريق لروحى وقت تملكت سيقانى وسأشاهد المعبود الكبير فى ناووسه يوم حساب الأرواح اه فمتى انطلقت الروح تطهرت من أدنأها بحسن الاجابة عند الامتحان وتدخل عرصة الحساب المبينة فى الباب الخامس والعشرين بعد المائة من كتاب الأموات وفيه يكون أزوريس جالسا فى ناووسه على اليسار ويكون المتوفى على اليمين حيث ادخلته المعبودة (معَتْ) ومكتوب فوق رأسه اسمه ثم نقوش أخرى معناها — أصبح

المتوفى فى دار الآخرة لقضاء حسابه — وقد سبق ايضاح ذلك — ولنرجع الى المعبود (أف) فنقول ان معناه الجسم او المادة الحيوية وهو رمز عن الشمس بالليل السائرة فى المنطقة السفلى ويرسمونه برأس كبش كالصورة المؤشر عليها بحرف (ف) فى الرسم الآتى



وذلك لكونهم يشيرون به الى السبب الاصلى الباعث لاظهار الحياة فى المواد العضوية بعد موتها لكى تعود يوم الحشر حية كما كانت

أَمُنْ — اِمِنْ — أَمُّونْ — هو المعبود الاكبر فى مدينة طيبة ومعناه المحجوب ويرسم على الآثار تارة جالسا وباحدى يديه قضيب ينتهى برأس كلب سلوقى وبالاخرى علامة الحياة كما فى الشكل نمرة (١) وتارة ماشيا وعليه مئزر يسمى شنتى وفى جيده وشاح وعلى رأسه التاج الاحمر فوقه ريشتان عظيمتان لعلهما من ذيل باشق وهما المميزتان له وفيهما هدبة نازلة الى اقصى رجليه كما فى الشكل المؤشر عليه بنمرة (٢) ويجعلون جسمه على الآثار ازرقا ويرسمونه على روس المسلات كأنه يتقبل قرابين البخور والنبيذ ويرى فى تماثيله الصغيرة العديدة



نمرة

أنه يطئ بأرجله تسعة أقواس معناها بلفظهم الأمم المتبربرة ولكنها فى هذا المقام تطلق على الجرائم الرديئة التى يزيلها النور ولشهرة هذا المعبود شبهه اليونان بمعبودهم (زوس) وله فى الآثار صفات عديدة منها انه حاكم الاقاليم وسلطان

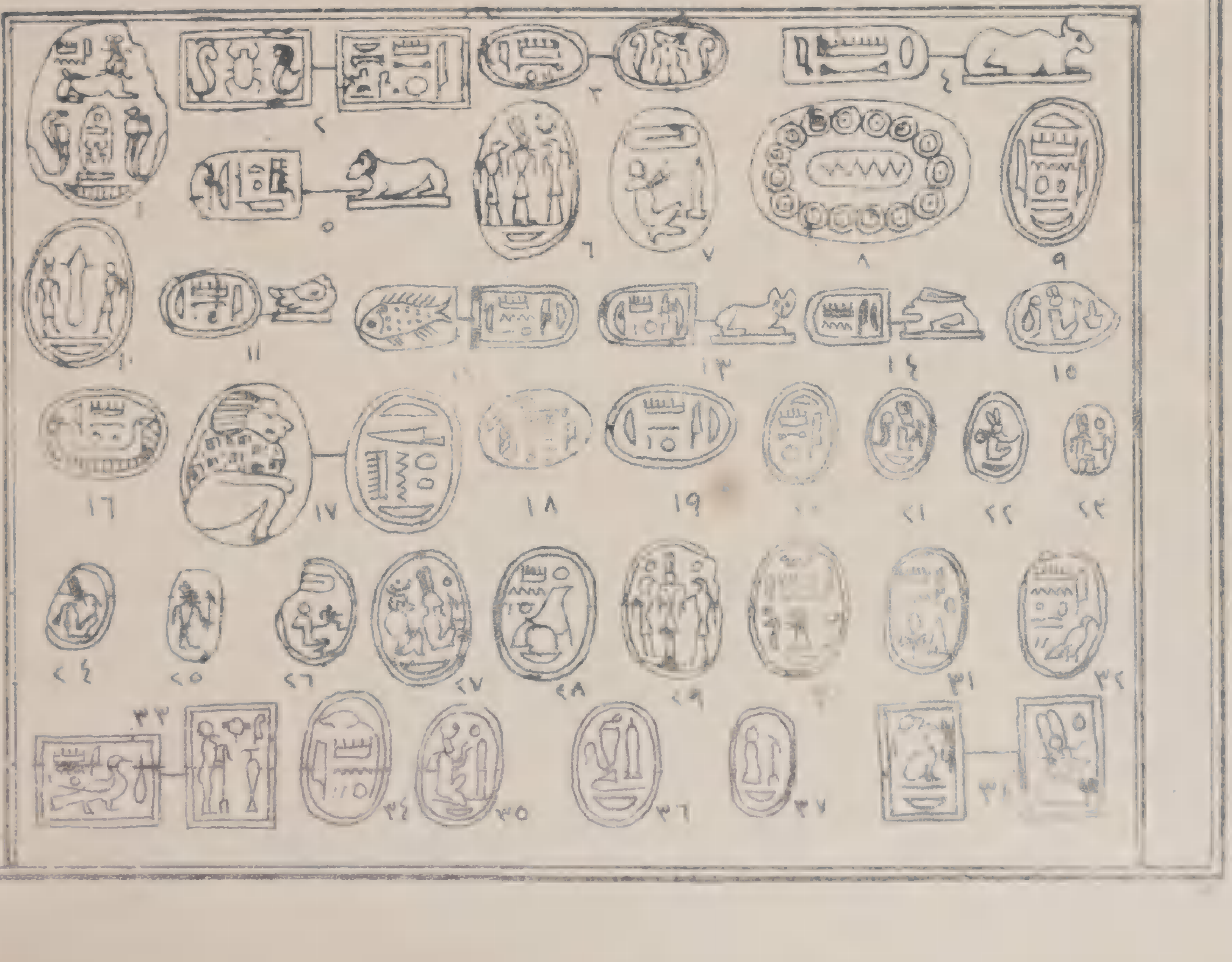
المعبودات وصاحب الازلية الخ وقد اتضح من الورقة البردية الموجودة الآن بمتحف الجيزة أن أمون من سلالة پتاح بمعنى ان مظهره فى النسب الوثنى بعد مظهر پتاح فلو قابلنا القاب پتاح بالقاب



أمون لاتضح لنا أن هذين المعبودين يتوافقان فى الصفات دون الافعال لانهم يزعمون أن پتاح هو الأول الفتاح الذى خلق النجوم واوجد البيضة التى خرجت منها الشمس والقمر فهو المجهز لايجاد العنصر الاصلى والمحضر لجرثومة المادة الأولى والى هنا ينتهى صنعه ويبتدى صنع أمون الذى من اعماله انه نظم كل شيء ورفع السماء وخفض الأرض وأوجد الحركة فى الافلاك السماوية وانشاء الخلق من بشر وحيوان ثم قام فى كل يوم باعباء نظام الكون والمحافظة عليه من الفناء واضافه لاحياء المخلوقات واستبقاء جنس الحيوانات والنباتات — وقد علم من الآثار ان كهنة طيبة جعلوا أمونا أول المعبودات رتبة ولقبوه بسلطانها ولكن لم يتسن له مظهر سياسى قبل العائلة الحادية عشرة — قال ماسبرو ولم اجد قبل هذه العائلة اسم أمون معبود

طيبة الآمرة واحدة وذلك فى اسم علم لقب فيه بأنه سيد القطرين وصاحب مصر فى اوقات الفتوحات وهذا دليل على أنه لم يكن لأمون قبل العائلة الحادية عشرة مظهر سياسى كما اشرنا - ولأمون عدة من الأشكال شكل يقال له (أمون رع حور محيس) رجل كالباشق فوق رأسه قرص الشمس وشكل يقال له أمون ذو العضو النسلى ويسمى خم وشكل يقال له أمون ذو رأس الكبش ويسمى (نُومُ) وشكل يقال له أمون ذو رأس الباشق ويسمى (مِنْتُو) وسيأتى بسط الكلام عليها فى محلها

-- أُمُونْ رَعْ - مركب من كلمتين (أمون) ومعناه الخفى و (رَعْ) ومعناه الشمس فهو المعبود الخفى عن الابصار الذى تشكل بجسم وظهر للانسان شمسا ولم تطلق عليه هذه التسمية الا فى عصر العائلة الحادية عشرة قاصدين تقريبه من معبود الأمة المصرية (رع) الذى كانوا يعتقدونه من قديم الزمان وكانوا يرمزون به الى الحكمة الالهية الضابطة لنظام الخليقة المجددة لحياتها وله فى متحف الجيزة مدحة ترجمها جريبو واسمه يكتب على الجعارين والاحجار الصغيرة بهذه الكيفية



وله على الآثار عدة رسومات بهذه الصفة



٣٩ ٤٠ ٤١



وقد جرت العادة عند قدماء المصريين ان الذى يقضى فيما يختص بأمور الديانة والمعابد هى المعبودات مثلا اذا احدث احد من أرباب الديانة بدعة سيئة او غير شيئا دينيا او عمل اى مخالفة اجتمعت طائفة المعبودات التابع لها هذا الخاطئ ودعته الى الحضور امام تمثال المعبود فيقضى عليه التمثال حسب الحالة اما بالردة واخراجه عن الديانة او بحرقه فى النار او بالعقاب او بالعفو ان اتضحت براءته فمن قبيل ذلك ما حصل لتحوتمس احد رؤساء معبد الكرنك وسطر بقلم النقش على حيطان القاعة ذات العمد وهو ان تحوتمس هذا كان ناظرا فى اشوان معبد امون وكان كلما يرد لها من زراعة هذا المعبود من ضرائب وقمح وشعير وذراء ونحو ذلك من اصناف الغلال لا يدخل الاشوان الا بأمر تحوتمس فكان يعلم اذن مقدار ما يخزن فى كل شونة وما يدخل فيها وما يخرج منها فى كل يوم ويعلم ايضا مقدار المحصول فى السنة الجارية وما بقى فى مخازن الشون من محصولات السنة الفائتة وعليه فكان فى امكانه الخيانة او التغاضى عن كل أمر فيه تدليس بحيث لم يستشعر به أحد فى نفس الحال والوقت ولم يكن لتحوتمس من قبل سابقة بجناية أو خيانة او ملامة وغاية الأمر أنه حصل من سنة مضت اشاعات لهجت بها الالسن عن اختلاس كبير عرضه للمسئولية فقالوا بحصول عجز فى منصرف وارد القمح وان شونة كذا كان فيها الفان مد من الذراء وقت ان قفلت فلم يجد واقيها عند فتحها من بعد ثلاثة شهور الا الفين ومائتين من دون ان يعلم احد بهذا العجز واشاعوا بخس المكيال وتغيير الحساب فى الدفاتر واذاعوا حصول سرقات من المخازن حتى اصبح لهذا الامر شنعة واستحى السارقون بفعلتهم من قبل ان يعلمهم احد فأخذ صغار المستخدمين يتقولون لدفع الشبهة عنهم ويزعمون ان لا علم لهم بخلل ولا اختلاس فلما وجه السؤال اليهم تبرأوا وبرؤا ولا كل من كان معهم ثم اشاروا الى ان الفاعلين هم من كبار الموظفين فوقعت الشبهة اذن على تحوتمس فاضطر الكاهن الأول الى اقامة الدعوى عليه فى محكمة امون

وكانت العادة ان يحفظوا فى المحراب تماثيل المعبودات التى تنبأ بالكهانة حسب اعتقادهم فان ارادوا اخراجها للاحتفال بها فى الاعياد سواء كان لزفافها فى المعبد او للطواف بها حول المدينة فلا يكون الا بعد استئذانها بكل تواضع وخشوع فتى دخلوا عليها تراهم يزعمون أن

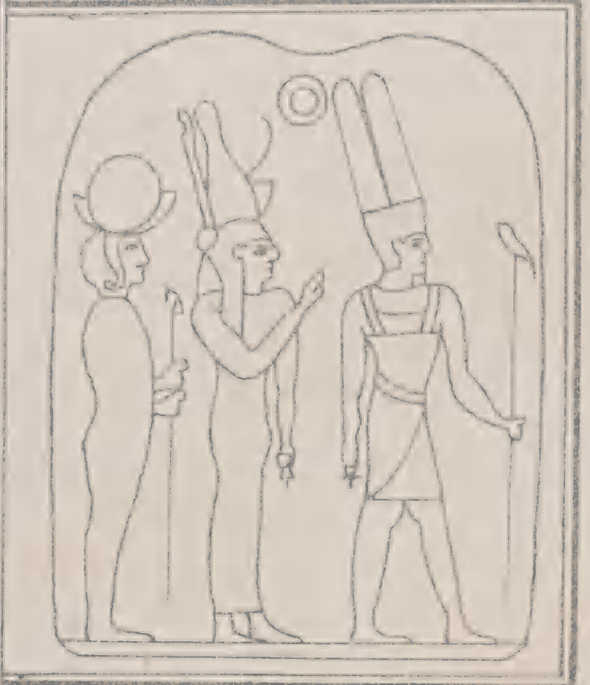
التمثال أجاب سؤلهم وقبل دعوتهم فيحضرون عند ذلك تابوتا على شكل سفينة يضعون فيه التمثال ويمشون به اما ان كان الأمر بخلاف ماذكر بأن رفض التمثال التماسهم واراد التخلف فى مكانه سألوه عن السبب الذى بنى عليه حرمان القوم من مشاهدته فى هذا القبيل ما حصل يوم عيد طيبة من ان تمثال أمون امتنع عن الخروج فنسبوا ذلك الى غضب هذا المعبود وسخطه لحصول السرقة فى متاعه فاستحضروا خونسو للمحاكمة قائلين ان ثبت عليه جناية فلابد له من العقاب اما القتل بالسيف او السجن او ضبط ماله واملاكه وعلى الفور شرعوا فى التحقيق مع التشديد والتحرى فلم يثبت عليه شيء يستوجب عقابه بل اتضح ان عشرين رجلا من أبناء المخازن والكتبة سرقوا اولا بعض القمح واقتسموه بينهم فلما لم يطلع عليهم احد تجاسروا على الاغتيال فنهبوا نصف المئونة التى كانوا مستحفظين عليها ثم ساقهم الطمع الى اكثر من ذلك حتى استحسوا بظهور فعلتهم فاجتهدوا عاجلا بازالة الشبهة عنهم والقاها على رئيسهم فتبرأ الرئيس مما نسب اليه وفى اثناء هذا التحقيق كان المعبود الذى باشر تحقيق القضية مختفيا عن عيون العالم فاراد اذن أن يظهر نفسه ليقض على الاشهار وفى صبيحة هذا اليوم قدم الى المعبد الكاهن الأول المسمى بكنيخونسو وهو حاف القدم محلوق الرأس متشحا برداء ابيض ثم دخل المحراب مع خونسو ووقف هناك على ارض من فضة امام سفينة أمون وصفة هذه السفينة ان مقدمها ومؤخرها مرتفعان بغاية المتانة لمقاومة الملاحة لانهم كانوا ينزلونها ببحيرة المعبد المقدسة عدة مرات فى السنة عند ما يريدون تلاوة القداس السرى الذى كان يختص بمعرفته بعض افراد الكهنة وهذا رسم السفينة



ويشاهد فى مقدمها ومؤخرها رأس كبش فوقه قرص الشمس وفى

جيده وشاح عريض اما السفينة فموضوعة على حمالة مركوزة على قاعدة مزينة ومزخرفة بحلية ثمينة وفى وسطها مقعد مرتفع يعرف بالناووس وفيه يضعون عادة التمثال الذى يخبر بالكهانة وفى خلف الناووس ستارة طويلة بيضاء تسبل على اجنابه فتستره الى النصف ويرى فى مقدمة السفينة تمثال أبى الهول وضع كحافظ وفى المؤخر تمثال رجل واقف يشتغل بالدقة التى على شكل المجاديف وفى قلب السفينة جملة من التماثيل منها الواقف والراكع وكلها تدل على صورة الملك المتهجد لابيه المقدس

فلما فتح (بكنيخونسو) ابواب الناووس بكل احترام شوهد فى داخله الصنم بجسم مذهب ولحيته وشعره اسود وعيون من المينا مصنوعة كانت تضيئ فى الظل فاحرق الكاهن بعضا من حبوب البخور وأخذ ملفين من ورق البردى كانا مختومين ووضعهما فوق هذا الصنم وقال بصوت اسمع الحاضرين — ياأمون ياسيدى هاهما كتابان أمامك احدهما يقول بوجوب محاكمة الكاتب (تحوتمسو) بن (سوأمون) لانه مذنب والثانى يقول بعدم محاكمته لأنه برئ وانك لانت العليم بتميز الحق من الباطل فارشنا العادل منهما فأومى الصنم باشارة فهم منها رضاه وتناول القرطاس القائل بعدم محاكمة (تحوتمسو) ابن (سوأمون) لانه برئ اهـ — فاجاب الكاهن الأول قائلا لقد نال الكاتب (تحوتمسو) العفو من لدن سيدى (أمون رع) فياسيدى والالهى العظيم مر بأن لا ينفذ عليه القتل بالسيف ولا ان يسجن ولا ان يعاقب بضبط امواله اهـ فاقر الصنم على ذلك — ثم قال الكاهن الاول فليبق فى شرفه وليستمر فى ان يكون الناظر المترأس على الشون — فاعتمد المعبود ذلك وأقر عليه فتقدم حينئذ خمسة عشر نفرا من القسوس وبادروا برفع السفينة واكتفوها وطافوا بها فى وسط الأود وفى حيشان المعبد الى ان ادخلوها القاعة ذات العمد وأتى فى اثرها سفينة المعبودة (موت) زوجة امون وسفينة ابنهما (خونسو) الطفل فاستكمل هنالك التثليث الطيبوى الذى وجد على استحواذة فى متحف تورينو بهذا الشكل

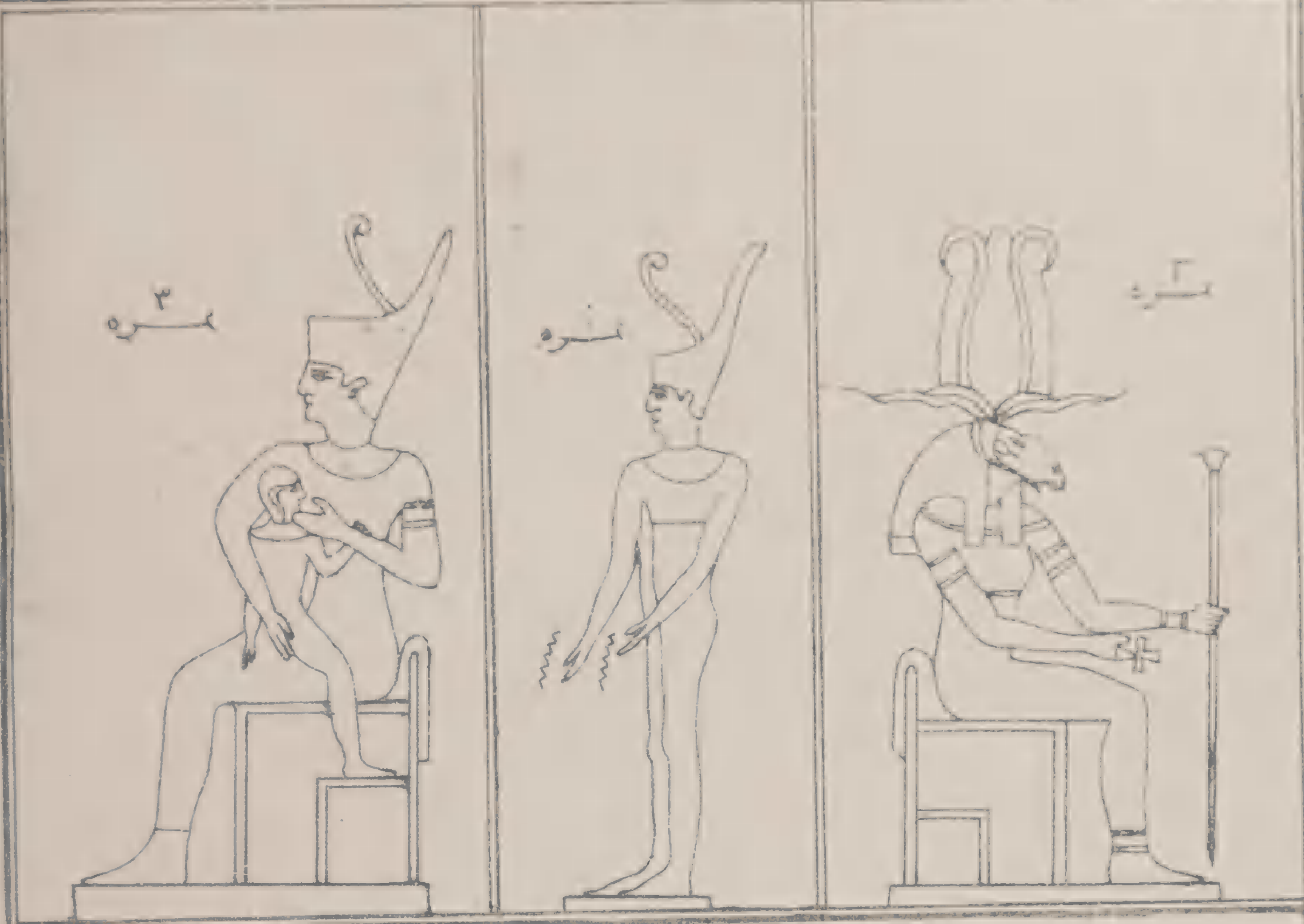


ثم انعقد المجلس ثانيا امام الحاضرين وسئل المعبود فى
هذه المرة عن برائة (تحوتمسو) فاجاب مؤكدا برائته
وتقليده بما كان له من الوظائف واردف قائلا — اذا
هجا احد تحوتمسو بن (سوا أمون) واشاع بان ليس
له حق فى تأدية وظيفة الأمون فعلى الكاهن الأول
لأمون الكبير سلطان المعبودات الموجود قبل كل
شيء ان يحاكم ذلك الهاجى امام المعبود الذى اقام
تحوتمسو فى وظيفته وأمر بجلوسه على اريكة مرتفعة
فى المعبد اهـ فصار تحوتمسو من ذلك الحين أمنا من
كل محاكمة ولو تصداه احد لكان عرضة لغضب المعبود ثم ان الثلاث سفن اهتزت
رويدا ودخلت اودها وانصرف العالم على ذلك

— أَمِنْتْ — مونث المعبود (أَمِنْ) الدال على الماء وترسم على هيئة انسان
جالس وبيده اليمنى هذه العلامة ☥ وباليسرى قضيب ينتهى بزهرة بشنين كما فى الشكل
المؤشر عليه بنمرة (١) وقد يرسمونها برأس ثعبان ويداها بجانبيها وعليها قميص محكم على
جسمها ونازل الى اقصى رجليها المجعولين كرأس ابن آوى راجع الشكل المؤشر عليه بنمرة ٢

— اِمِنْتْ — اسم لشكل من
اشكال المعتقدة (مُوتْ) زوجة أَمِنْ وفى
الاسماء المقدسة لمدينة دندرة يذكرون
— حَاأَمِنْتْ — بمعنى
بيت المعبودة أَمِنْتْ راجع صحيفة ٣٠
من قاموس بيره وترسم بهذه الهيئآت
الثلاثة





فني الرسم الأول ترى رأسها مرفوعة وعليها التاج الأحمر وفي جيدها وشاح
ويداها ممدودتين نحو الأمام وفوقهما علامة المآء اشارة الى الغسل والطهارة



ـــ وفي الرسم الثاني تراها برأس كبش عليها
التاج الأبيض فوقه ريشتان اعتادوا وضعهما
على قرون الكبش وفي جيدها وشاح وفي ساعديها
دمالك وفي معصميها اساور وبيدها اليمنى
قضيب ينتهي بزهرة بشنين وفي اليسرى مفتاح
ـــ وفي الرسم الثالث تراها جالسة على كرسي وهي
ترضع غلاما جالسا على ركبتيها
𓏠𓈖𓏏 ـ أمنت حِنْث بِنْش ـ معتقدة الغرب
ومعناها الخافية لسيدها وترسم هكذا

[hieroglyphs] — أَمِنتْ — معناه الخفى وهو اسم من أسمآء الآخرة عند المصريين

[hieroglyphs] — أَمُّو — اسم لطائفة من الجان او الأرواح السفلية المذكورة فى باب ١١١ و ١١٢ من كتاب الموتى فالتى روسها كراس الصقر تسمى أرواح (بوتو) ويقال لها بالهير وغليفيه [hieroglyphs] وهى (حوريس) و(أَمْيستْ) و(حَبِى) القائل عنها دروچه انها ارواح علوية وكلت بعبادة الشمس وهذا رسمها



والتى روسها كراس ابن آوى تسمى أرواح (مينى) ويقال لها بالهير وغليفيه [hieroglyphs] وهى (حوريس) و (دُوَامُوتِفْ) و(قِبحِ سِنُّوفْ) وهذا رسمها



– أَمْ – اسم يطلق على (هُورُو) معبود (بُوتوْ) كما ثبت ذلك من نص قديم فى معبد ادفو وذكر عنه بروكش فى قاموسه الخاص بالجغرافية (صحيفة ٩٤-١٠) العبارة الآتية ومعناها الصبى المقدس فى عينه اليمنى (الشمس) والغلام الكبير فى عينه اليسرى (القمر)

– أَمْ نِنِفْ – اسم لثعبان يقف على باب الهدس أى برزخ الأرواح

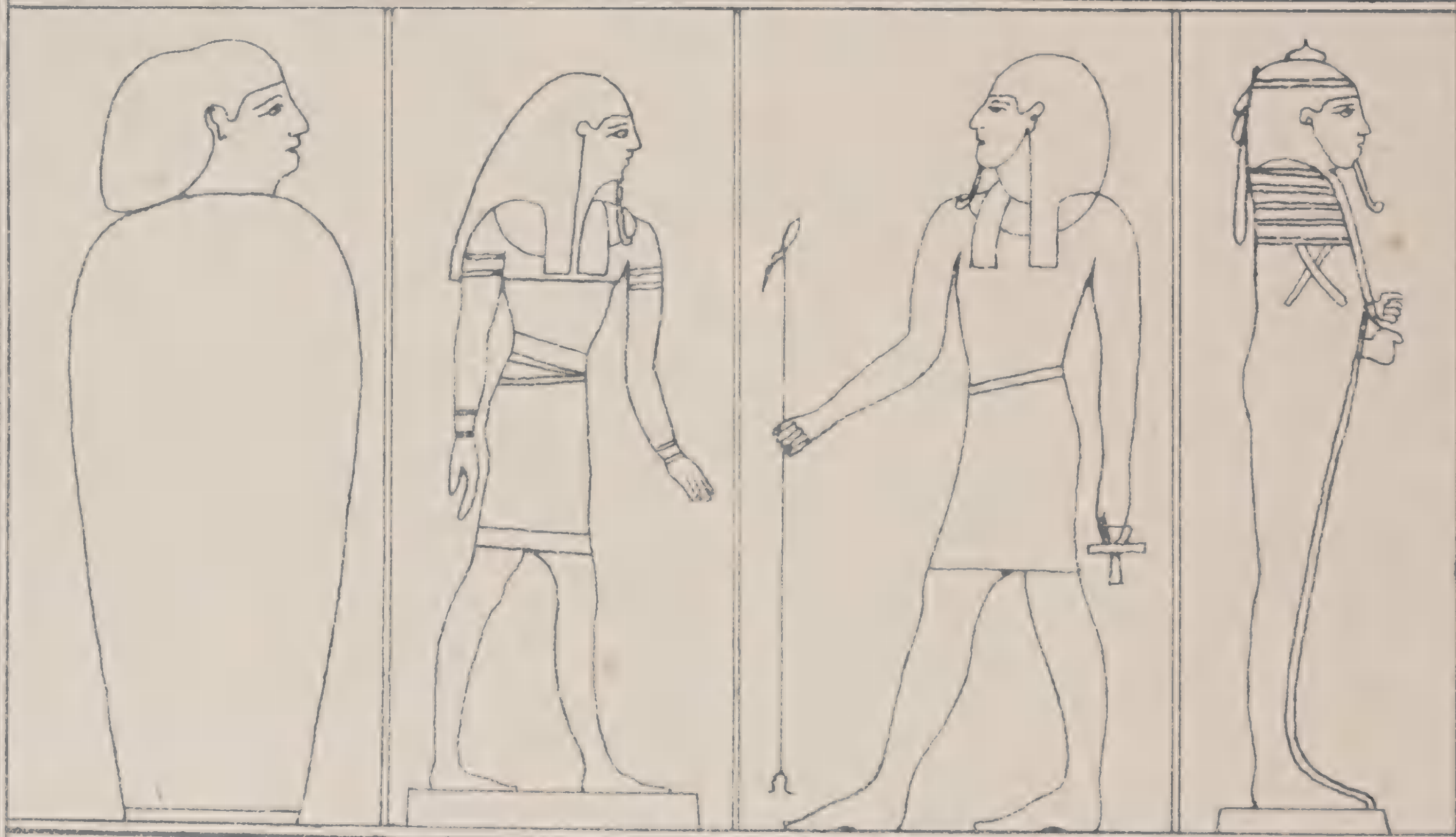
– أَمِلَاكْ – اسم لمعبودة ذكرت فى الورقة البردية نمرة ٣ (صحيفة ٦ سطر ٩) المكتوبة باسم (حِتِرْ) بن (هرسيى) وأمه (تِتِرُو)

– أَمْهَاوُفْ – – أَمْهُفْ – – مُوهَفْ – اسم لمعبود ذكر فى كتاب الموتى (باب ١١٠ صحيفة ٤ سطر ٥)

– أَمْسِنِفْ – معناه الذى يتغذى من الدم اى الذى طبيعته الدم وهو اسم لأحد القضاة السفلية الاثنين والاربعين الذين يباشرون الأحكام فى مجلس أزوريس وهذا المعتقد يرسم برأس صقر عليها ريشة نعامة وجسمه ملتف بعصابات وفى يده المطلقة سكين ويسمى أيضا – قَهْسِنِفْ –

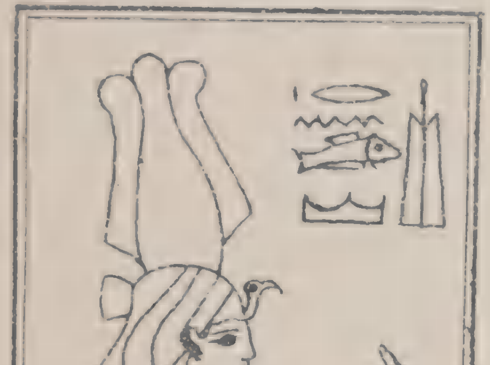
و ، ، أَمِسْتْ – – أَمِسْدْ – ابن أزوريس احد الحفظة الاربعة الموكلة بحفظ وصيانة احشاء الموتى من البشر – وفى الهيئات التى رسمها المصريون فى قراطيسهم البردية عن كيفية حساب الموتى يشاهد خلف المعتقدة (أَمِنْتْ) المعبودة (مَعْ خُوتْ) والمعتقد (أَنُوبِيْسْ) يباشران وزن قلب الميت وفوق شاهين الميزان قرد يراد به العدالة وبجانب الميزان هرمس يكتب الحكم الذى ينطق به أزوريس ومن هذه الهيئة صورتان احداهما مؤنثة وتسمى (شَايِ) والثانية مذكرة وتسمى (رَنِنْ) وهما رمز عن القدرة والبخت ويشاهد أمام أزوريس الحفظة الاربع وهو (أَمْسِيتْ) و (حَبِي)

و (دُوَاتمُوتِفْ) و (قِبْحِسِنُوفْ) كانهم خارجون من زهرة بشنين قد فتحت يعنون بذلك البعث ـ وكان من عادة المصريين انهم يصبرون احشاء الميت على افرادها ويضعونها فى أربع أوان مخصوصة تسمى بوانى اطلق عليها شامبوليون اسم (كانوپ) ويجعلون لكل غطاء منها شكلا على صورة المعبود الموكل بحفظها لأنهم يخصون بعض الاحشا بمعبود من المعبودات الاربع الآنفى الذكر فالتى يختص بحفظها (أمْسِتْ) هى المعدة والأمعاء الأصلية والتى يناط بها (حَپى) هى الامعاء المتوسطة والتى وكل بها (دُوَاتمُوتِفْ) هى الفشتين والقلب والتى عهدت الى قِبْحِسِنُوف هى الكبد والمرارة كما ظهر لجناب (پتجرُو) عند فتح مومية فى مدينة (حِرْسِـةْ) ـ ولنرجع الى المعبود (أَمْسِتْ) فنقول انه يسمى فى النصوص المتكلمة على التصبير ابن حوريس وانه يشترك مع ابن (حَنْتْ عَاتْ) فى تصبير ودفن الموتى ويرسم على اربعة انواع بالكيفية الآتية

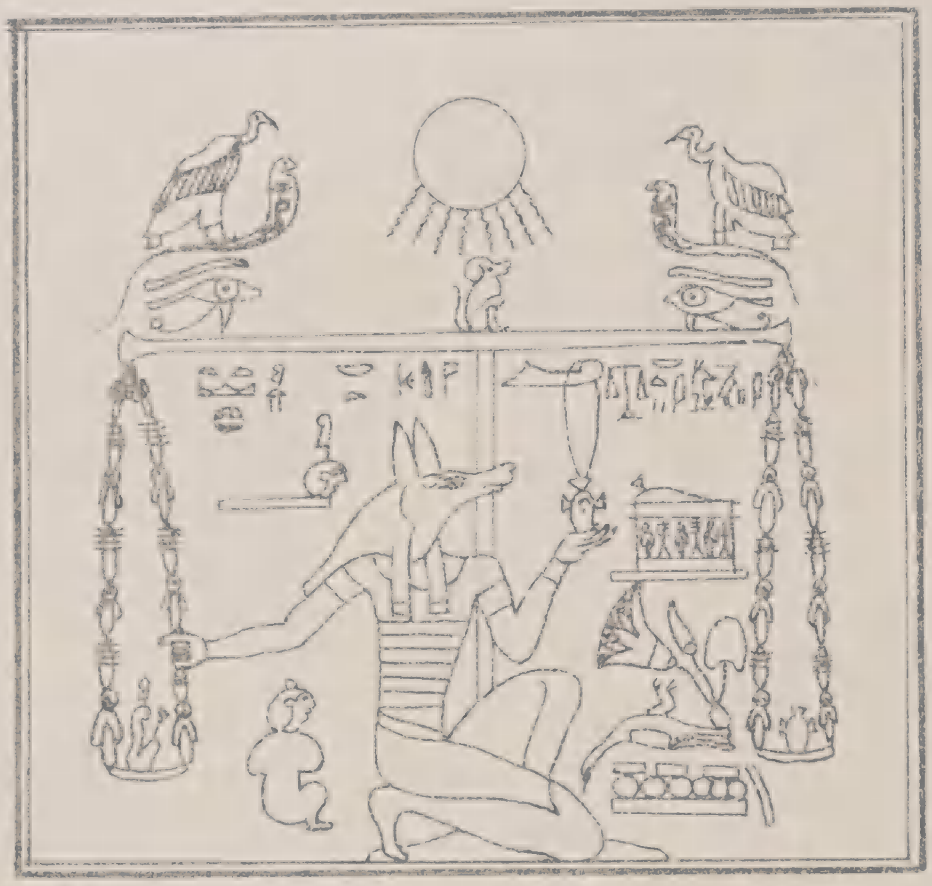


وبالجملة فان تماثيل هذا المعبود كثيرة تتخذ اما من الشمع او الخشب او الطين او القيشانى او غيره

— أنِي — اسم لمعبود ذكر في الباب التاسع والثمانين من كتاب الموتى وهو
شكل من اشكال الشمس حسبما قاله جريبو في مدحة أمون التي نقلت منها هذه
العبارة المعبود (أنِي) صاحب عيد الهلال الجديد
— أَنِيْتْ — شكل من اشكال حاتحور
زوجة المعتقد (مُنْتْ) وتذكر كثيراً في النصوص نحو
أنِيْتْ اكبر من وُصِّيَتْ عليها الشمس في دندرة وترسم واقفة وعلى رأسها
ريشتان طويلتان يظنهما الناس عراجين نخل باسقة



أنِزنْ — اسم لمعتقدة وهي
احدى الهاتورات وترسم هكذا
— أنْپو ،
،
أنْپو ، — أنِپْ —
المعبود المختص بالتصبير أبوه أزوريس وأمه
نفتيس وقيل عنه في الورقة السحرية انه ابن
الشمس وكانت عبادته قديمة وعامة اذ يظهر
أنها كانت مرعية من عصر العائلات الأولى
حتى انه في تلك المدة القديمة كانت هدايا
المقابر وما يوضع فيها من النذورات يقدم
باسم أنوبيس لا باسم أزوريس وعليه فكان
مترأساً على أزوريس من حيثية كونه معبوداً
خاصاً بالأموات ووظيفته في اعتقادهم
ان يرافق الروح عند انتقالها من الدنيا الى الآخرة وان يناط في عرصة الحساب بوزن
الأعمال من خير وشر ومن ثم اطلق عليه اسم الوزان وانه متى وصل الميت قبره تضرع



الى أزوريس وإزيس بان لا
يفسد جسمه فيجيبان دعاه
ويرسلان له انوبيس بخور
يأتى من بلدة تسمى (مانو)
فيبخره لحفظ جثته من
الفساد ووقايته من اكل
الديدان ولذا لقب فى القرطاس
البردى المتكلم على التصبير برسوى
أزوريس السفلى ولما كان ابن اوى
هو الحيوان الذى تشكل عن انوبيس
(راجع صحيفة ٥٦ و٥٧) كانت
تماثيله تتخذ تمائم واستحواذات وكانوا يرسمون منه بالمداد الأسود صورتين متقابلتين على عصابتى

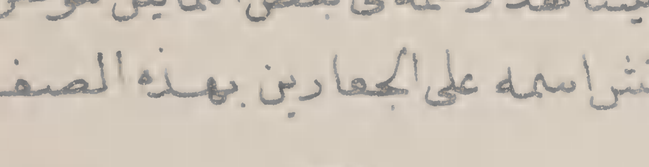


فاللتان ترسمان على العصابة
التى يلف بها الفخذ الأيمن من الميت
هما لأنوبيس سيد (هوزنى)
واللتان تجعلان على عصابة
الفخذ الأيسر هما لهوريس
سيد (هبنو) ويقال أن
انوبيس هذا هو الذى صبر
جثة أزوريس بعد أن
جمعت أجزاءها المتفرقة إزيس
ونفتيس ولذلك كان عندهم
معبود الدفن ويرسمونه اما

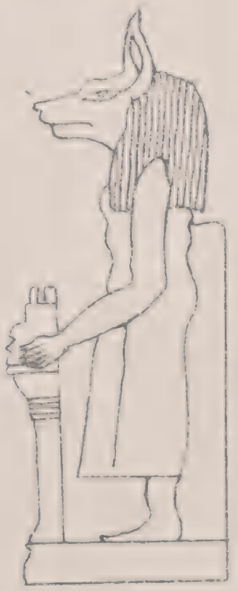
منحنيا على سرير الموتى او محيطا للمومية بذراعيه وهو على صورة ابن آوى وجسمه بشرى
وحيوانى كما يتضح لك ذلك من صوره الآتية



وله فى المعابد التى اقيمت تذكارا له جملة صفات منها انه المباشر للتصبير والمرشد
للموتى فى سبل الآخرة والمنصور على اعداء أبيه أزوريس بمعنى الواقى لجثة أزوريس
من الغشا لانه ترى مقدسا ويتصف بأنه رئيس الجبل اى جبل ليبيا الغربى الذى
كانت تلحد فيه الموتى ويشاهد رسمه فى بعض التماثيل موترا القوس ولم يعلم الى
الآن معنى ذلك وينقش اسمه على الجعارين بهذه الصفة



- أنيت - مونث (أنيو) وهى شكل من اشكال حاتحور التى
كان يعبدها سكان عاصمة القسم السابع عشر من الصعيد المسماة قوص
ووجدت مصورة فى تمثال صغير بمتحف تورينو بهذه الهيئة



أنبت
صحيفة ٧٤ من لنزوني

أَنْحُورْ ـ وتسميه اليونان ONOYRIS= ΟΥΟΥΡΙΣ أنوريس وهو زحل ابن الشمس جعل رمزا للقوة الموجدة للكون وكان محل عبادته الأصلية مدينة سمنود المسمّاة قديما (نتربت) ومستقرة مدينة الطينة المسماة (پى أنحور) وهى التى حصنها رمسيس الثالث وسماها (پى أيف أنحر شوسارع) ومعنى ذلك ـ معبد ابيه (أنحور) ابن الشمس ويرسم واقفا كانه يمشى وعليه ثوب طويل وعلى رأسه شعر مربط بعصابة ملوية كالثعبان وعلى الشعر تاج صنع من أربع ريشات ومعه حبل اشارة الى أن بيده مقاليد السماء والأرض وقد يستعاض الحبل باشارات مزجية كالتى بيده اليمنى فى الشكل الآتى ومعنى (أنحر) الجالب للسماء اذ من اعتقادهم أن السماء تغيب عن الشمس مدة الليل فيجلبها المعبود (أنحر) برمحه وقت الصباح حتى اذا ما أشرقت الشمس بنورها سمت بها الى العلا وفى هذه الحالة تسمى الشمس شُو (راجع صحيفة ٤٢ من قاموس علم الآثار لپيره وصحيفة ٧٥ من قاموس لنزوني)



ـ أنخفتا ـ اسم لأحد مصاريع برزخ الأرواح عند المصريين ويسمى أيضا ـ عان شفشفتو ـ وحارسه يرسم هكذا وبسمى أنخفتا باسم المصراع (لنزوني)

ـ أنسرع ـ أحد المعبودات السماوية ذكر فى باب ٤٢ سطر ٢ من كتاب الموتى

ـ أنيكسكوى ـ معناها لغة وادى الظلام واصطلاحا اسم لمكان تذهب اليه الأرواح قبل دخولها دار النعيم (راجع قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ٤٣)

ـ أريت ـ اسم لباب فى برزخ الأرواح (هادس) المصرى

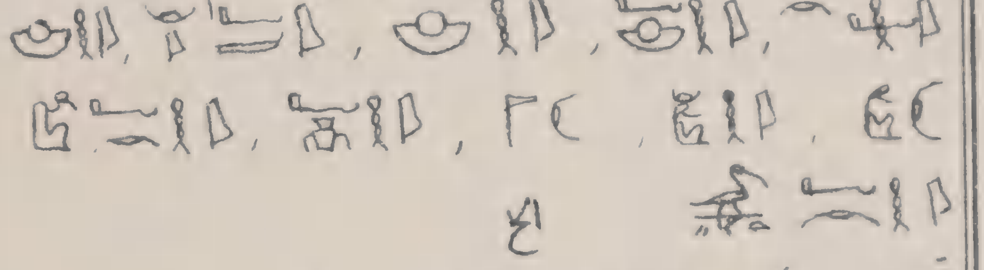
ـ أرباوى ـ معناه لغة حفير البابين واصطلاحا لقب للمتقد حوريس فيقال

مثلا — أرْباوِي نُوبَقْتْ — خفير أبواب مصر (قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ٣٠٥ و ٦٠٨)

— أرِيحُوسْ نُفِرْ — بن (رَعْ) من تِيشْتْ وهو شكل منتحل من المعبود (شو) ومن (تحُوتِي) معبود ذكر وأحد المعبودات الأصلية المحلية فى مدينة

— وَزْتْ — عاصمة القسم العاشر من الوجه القبلى المسماة عند مؤرخي اليونان (أفْرُودِيتوبولِيسْ — Aphroditopolis (راجع قاموس لنزونى صحيفة ٨١ وما بعدها) وبرسم هكذا



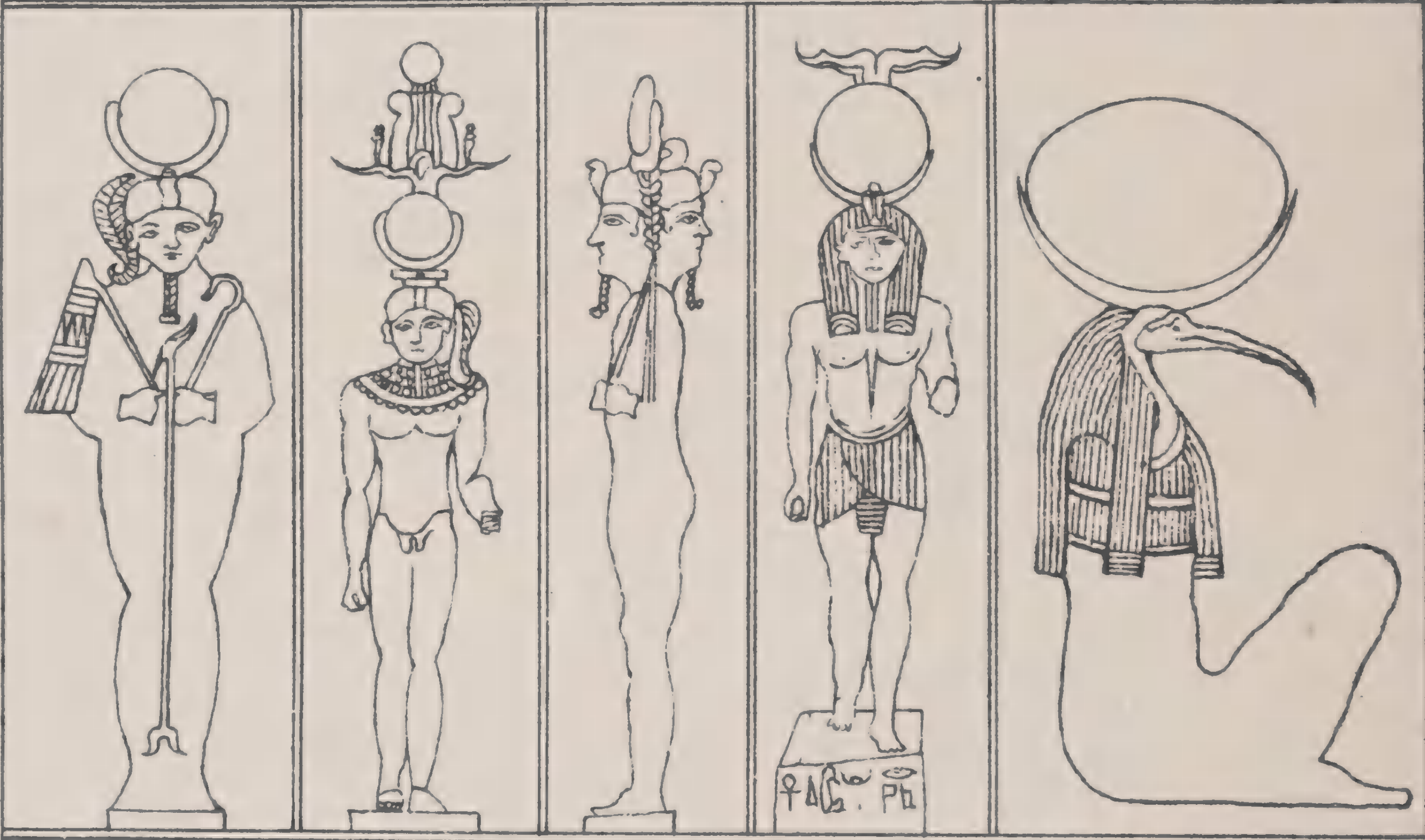


الخ

أَحْعْ — القمر كان المصريون يعبدونه اما بصورة انسان برأس باشق عليها صورة القمر والهلال معا واما بصورة غلام له جديلة شعر مسبلة على كتفه وفوق رأسه صورة القمر والهلال معا ويسمى بهذه الهيئة

— خُنْسْ أَحْعْ — واما يعبدونه فى صورة انسان برأس لقلق (ابيس) ويجعلون عليه من قبيل الحلية ريشة نعامة أو صورة القمر أو الهلال ويشيرون به الى المعبود (تحُوتْ أَحْعْ) أى هرمس القمر وقد كانوا يمجدون اليه أيضا فى صورة قرد جالس فوق أريكة وعلى رأسه الهلال مع القمر ووجد فى الباب السابع عشر من الورقة البردية القديمة المسماة (كَادِه) بمعنى الصغيرة صورة هذا المعبود على شكل انسان ذى لحية جالس فى سفينة وأمامه أربعة من القردة عاكفة على عبادته ولكثرة تماثيله وذكره على الآثار يعلم ان عبادة القمر كانت متسعة النطاق بل كانت منتشرة فى ارجا مصر قاطبة وكانوا يتخذون تماثيله اما من القيشانى الأزرق أو الأخضر واما من الخشب المذهب أو من الفضة أو النتج وعليها الهلال والقمر معا الملازمان أبدا لتماثيله ولصوره التى على الآثار وفى الأوراق وفوق الهياكل وغيرها وقد

يشيرون بالقمر نظراً لماله من الصور البهية المتنوعة الى معنى النشأة والتجدد والعود الى نضارة الشباب ولذلك كانوا يشبهونه فى الورقة المتكلمة على التصبير بالمعبود (أمسى) وذكرنا فيها عند الكلام على تميمة من اللازورد يجب وضعها فى يد الموتى لقصد أن تسهل لهم الرجوع الى الشبيبة فى دار الآخرة ما معناه — ان المتوفى يجدد شبابه كالقمر المعبود — اذ من اعتقادهم أن للقمر قدرة التجدد والعود الى الشباب كما أشرنا آنفا — وكانوا يرسمونه أيضا بشكل (خُونْسْ) الطفل صاحب الضفيرة المسبلة على كتفه لأن خونس رمز عن حوريس فى التثليث الطيبوى ولما كان خونس القمرى يشبه المعبود فتاح من حيث الهيئة فقد ميزوا الأول عن الثانى بوضع الرموز القمرية فوق رأسه هكذا

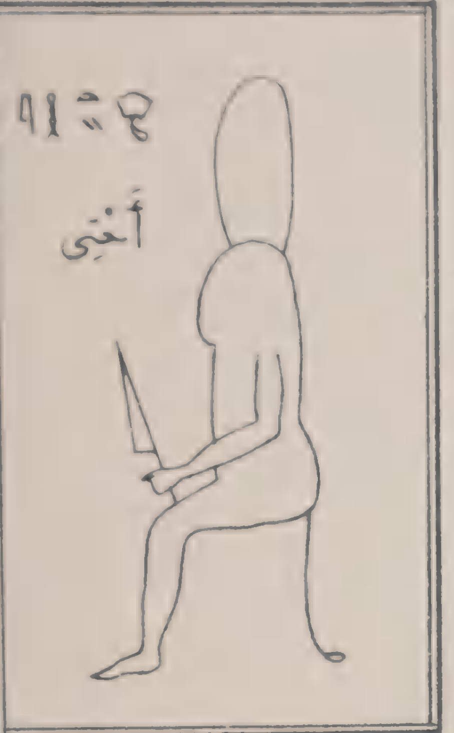


راجع شرح هذه الأشكال فى صحيفة ٨٨ وما بعدها من قاموس لنزونى

— أخُو — اسم من أسماء تُومْ ذكر فى السطر الثامن من الباب الرابع والعشرين بعد المائة من كتاب الموتى

— أخِيَ — اسم لمعتقدة بينها وبين (رِرُتْ) ذات رأس البرنيق مقارنة وترسم جالسة بجسم انسان وبرأس يتعذر وصفها ومتكئة بيدها على ركبتها ومعها

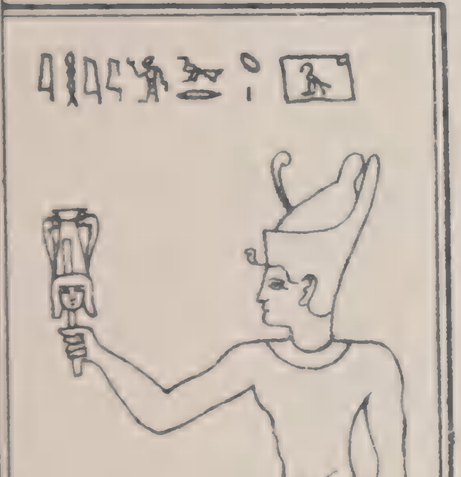
مدينة (راجع الجزء الرابع من كتاب الدنكملر للعالم لبسيوس (ص ٨٢ سطر ٦) وقاموس بيره ص ٤٠)



- أحى - بن (حاتحور) هو شكل من أشكال آزبوقراط وكان له محراب فى مدينة أرمنت التى كانت تسمى (حات نيث) ولهذا المعتقد فى دندرة قاعة تسمى (فوجپ) جعل اسمها هذا علما على ذات دندرة ويرسم عريانا وعلى راسه التاج المزدوج أى الأبيض والأحمر وبيده اليمنى جنك يقدمه قربانا واليسرى مرخية بجانب جسمه وفيها شئ كالمدية يستعاض بهذه العلامة - فى بعض الأحيان (قاموس لنزونى صحيفة ٩٣)

- أخخ - اسم لمعتقد ذكر مرة واحدة فى الباب الثامن والتسعين (سطر ٣) من كتاب الموتى

- أخشوف - معبود ذكر فى السطر الثالث من الباب الخامس والسبعين من كتاب الموتى

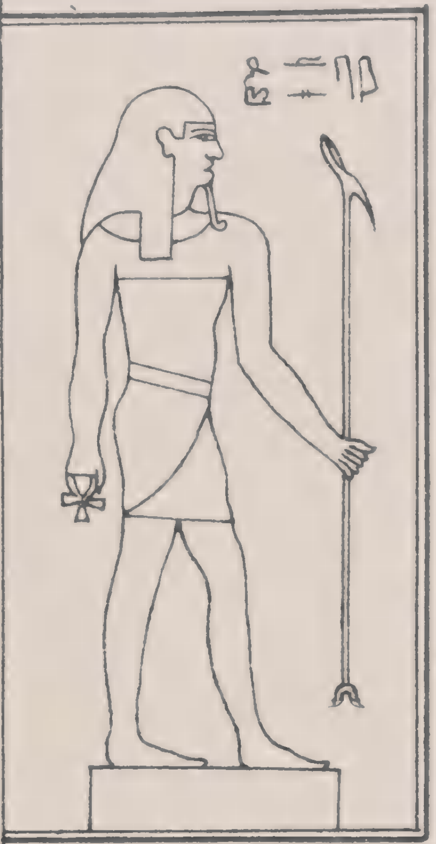


- أشدن - اسم لتحوت فى مدينة دندرة (قاموس بيره صحيفة ٥١)

- أشدش - معتقد ذكر عدة مرات فى كتاب الموتى وفى العقبة الرابعة من الباب السابع عشر من الكتاب المذكور ويرسم على هيئة انسان عارى عن الأشارات المميزية ويعتقدون انه يقيم فى سبل الموتى حيث يوجد أزوريس وتحوتى وأنوبيس وبيده اليمنى هذا القضيب وباليسرى هذه الأشارة الدالة على الحياة (راجع صحيفة ٩٥ من قاموس لنزونى)

- أشت - شجرة اللبخ أو الهجليج يرى على هذه الشجرة المقدسة أسماء المعبودات التى توعد الملوك بالدوام والبقاء وكانت تغرس فى بقاع مخصوصة منها عاخم - فى القسم الحادى والعشرين من الوجه القبلى

و — عالُومَا — فى القسم العاشر من الوجه البحرى و ه



غارَا مُوت — وهو الجبل الواقع بين دير المدينة وبين مدينة أبو الذى كان فيه جبانة طيبة — أما الأشجار المقدسة فكانت تغرس فى الوجه القبلى فى مدينة هناك تعرف باسم نِنْرِيس — (لنزونى صحيفة ٩٦)

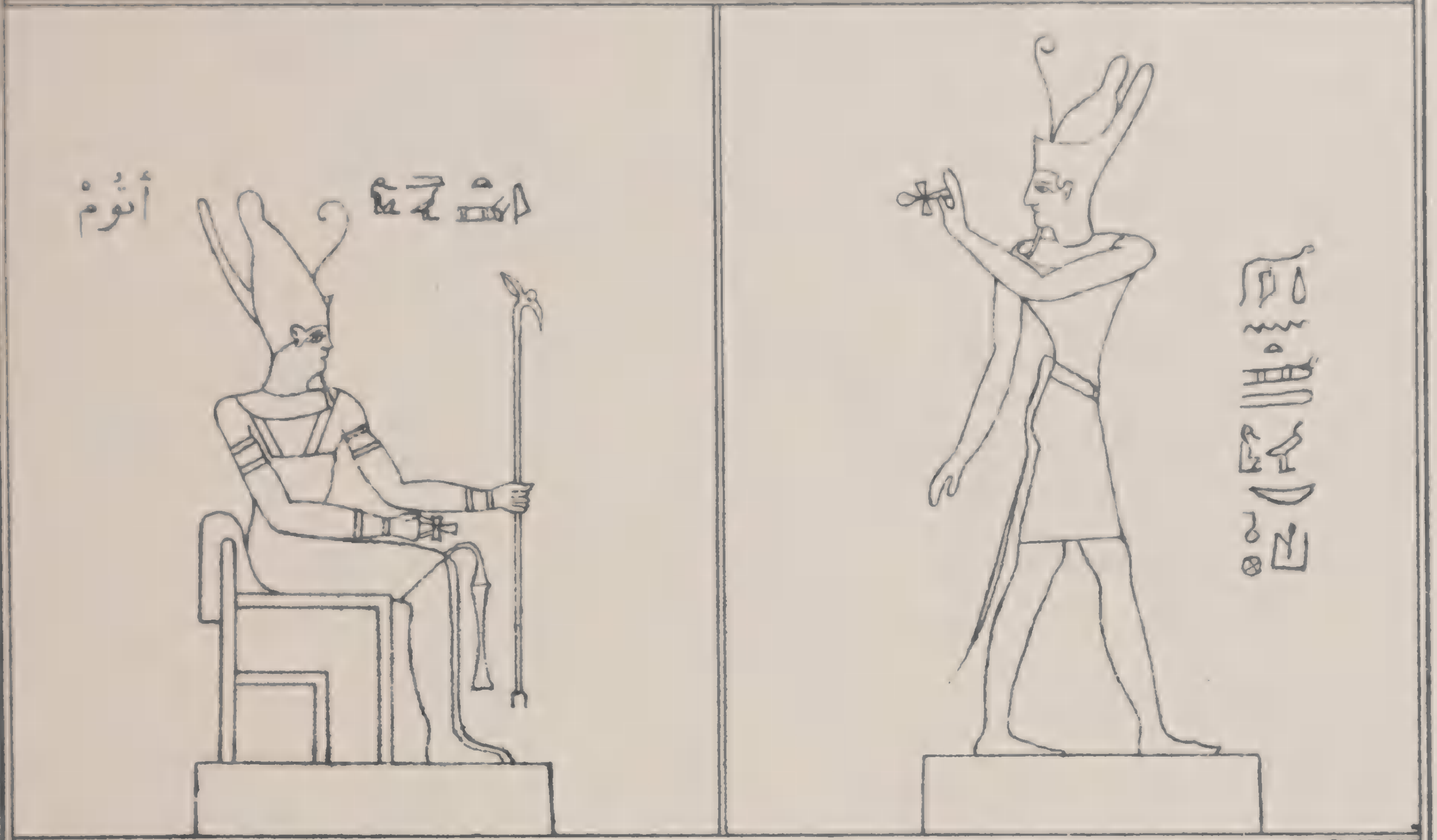
— أَكَشْتْ — يظهر من جملة أحجار ديموطيقية استخرجت من مدفن العجل أپيس بسقارة ان هذا العجل ولد من بقرة تسمى أَكَشْتْ وكانت ولادته فى مدينة يَغْزَا الشهيرة باسم (أُكْسِيرَنْخُوس) أى البهنسا وقيل ان ام هذا العجل وجدت عذراء بعد أن ولدته وعليه فلم تحمل من لقاح ثور بل يقولون ان فتاح أى الحكمة الالهية تشكل فى هيئة نار سماوية ولقح البقرة أَكَشْتْ (راجع قاموس لنزونى فى صحيفة ٩٧) وما ذكرناه عن العجل أپيس

— أَجَا — اسم لمعبود ذكر فى سطر ٣٥ من باب ٧٩ من كتاب الموتى (راجع قاموس پيره صحيفة ٥٤)

— أَجِرْتْ — اسم للآخرة وترجم بالديموطيقية أَمِنْتْ بمعنى الغرب وبدل فى الغالب على الجبانة

, ، — أَتْمُو — أَتُومْ — ويقال له أيضا — تُمْ — وهو معبود أصلى يعنون به الشمس عند غروبها واسم من أسماء العجل (مِنِيفِس) عند أهل عين شمس وهذا المعبود يرسم على صورة انسان واقف فى احدى يديه هذه العلامة الدالة على الحياة وفى الأخرى هذا القضيب وعلى رأسه تاج يسمى بشنت ومذكور فى الباب الخامس عشر من كتاب الأموات نص معناه — الصلاة عليك يا توم يا من تغرب فى جهة الحياة السلام عليك يا أب المعبودات أنت الذى تلحق بأمك فى المغرب حيث تحيطك باذرعها كل يوم ام المراد بالأم هنا سماء الليل التى يرمزون لها بالمعبودة (حاتحور) ويوجد لأتوم هذا عبارة ترجمها

بيره فى تأليفه المسمى بالممارسات الهيروغليفية وهذا تعريبها — السلام عليك أيتها الشمس



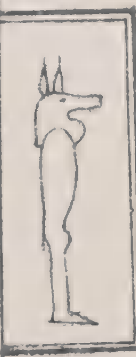
الغاربة انت توم خورنخيس الذى يخلق نفسه ويصور نفسه أنت السلالة المضاعفة ......
الصلاة عليك (أيها المعتقد) الموجد للمعبودات أى الملائكة أو الجان يا من رفعت السماء لسير عيونك وأوجدت الأرض فى طولها يا من نوره يسرى فى كل انسان فيبصر جسمه الثانى المسمى لـ آكا

— أَتِنْ — اسم لقرص الشمس أحدث عبادته الملك امنحتب الرابع وجعلها مشابهة لعبادة أمون لما سرى له من أمه (تايا) وبعض علماء اللغة المصرية يظنون لأسباب قوية ان (أَتِنْ) هذا هو أدُونَاى معتقد الساميين الذى يرمز به للاله العام مرسل النور للبشر ويرسم فوق الآثار بهيئة قرص ذى أشعة ساقطة نحو الأرض وتنتهى بايادى تمنح أحيانا الخبز والغذاء أو تعطى علامة الحياة هذه ☥ اشارة الى القدرة التى يسهل بها الأيجاد والخلق (راجع صحيفة ٩٣ و ٩٤ من تاريخنا المسمى بالعقد الثمين) وقصد الملك بأتُونْ هذا توحيد المعبودات المصرية فيه

— أزَاي — اسم لأزوريس الفيومى (راجع قاموس الجغرافية لبروكش صحيفة ٧٦٩ و ٧٧٠)

حـا

— عاوُ — حارس فى باب (أريث) من برزخ الأرواح وقد وجد مرسوما فى مقبرة الملك سيتى الأول بهذه الهيئة (لنزونى صحيفة ١٠٤)



— عام — معتقد ذكر فى السطر الثانى من الباب الثانى والستين من كتاب الموتى

— عاأز — معناها لغة صاحب الشكل الكبير واصطلاحا اسم لازوريس فى بنها المسماة قديما (حاتأخراب) أى اتريب وكانت عاصمة القسم العاشر من الوجه البحرى وتسمى أيضا باسم هذا المعتقد الذى نحن بصدده — عاأز — بمعنى مدينة صاحب الصورة الكبيرة (راجع قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ١٠٤)



— عابحولى — معبود حارس موكل بحفظ المكان المحجوب الذى يصنع فيه بعث أزوريس — ويرمم كالقرد الماسك فى كل يد مدية كما ترى فى شكله هذا (لنزونى صحيفة ١٠٥ — ١٠٦)

— عابخى منتو — معناه لغة الشهم الكبير أو الأشهم واصطلاحا اسم لتمثال قصير القد مشوه الخلقة ذى كرش كبير وجسم طائر وله أربعة أجنحة مبسوطة ومتصلة بأكتافه وسبع رؤس فالأولى رأس قط والثانية رأس ثور والثالثة رأس تمساح والرابعة رأس سبع والخامسة رأس قرد والسادسة رأس نعجة والسابعة رأس باشق وعلى الجناح الأول من الخلف جسم تمساح ولهذه الصورة البشيعة ذراعان ممتدان الى الأمام وفى كل يد منهما مدية — وقد وجدت مرسومة على العاتق الأيسر من جسم تمثال محفوظ بمتحف نابولى



(راجع قاموس لنزونى فى صحيفة ١٠٦ – ١٠٧)

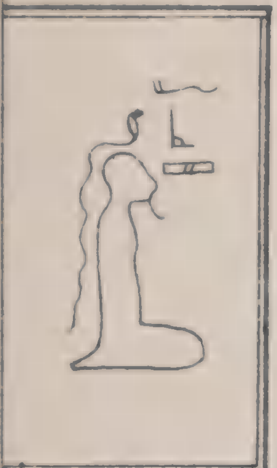
– عمن – غفنى –

– عنيو – " – أعفنى – معناه القرد وهو الحيوان الذى يرمز به للمعتقد تحوت أى هرمس الذى اتصف عندهم بمعرفة الكتابة والموسيقا والعلم (راجع ما قاله لنزونى فى صحيفة ١٠٧ وما بعدها عن هذا المعتقد)

– عاجرو – اسم لمعبود سفلى معناه كبير الهلع والفزع (راجع صحيفة ٦٥ من قاموس بيره الجغرافى)

– عوايت – معتقدة ذكرها بيره فى صحيفة ٦٦ من قاموسه الجغرافى

– عب – لقب من ألقاب أمون صاحب الأحليل (لنزونى فى صحيفة ١١٧)



– عبوى – معناها لغة النسا جتان واصطلاحا اسم يطلق عند قدماء المصريين على ايزيس ونفتيس (راجع صحيفة ١٩٥ من المجلد الخامس لقاموس بروكش

– عبش – اسم لمعتقد فى برزخ الأرواح المصرى يرسم هكذا (راجع صحيفة ١١٨ من قاموس لنزونى)

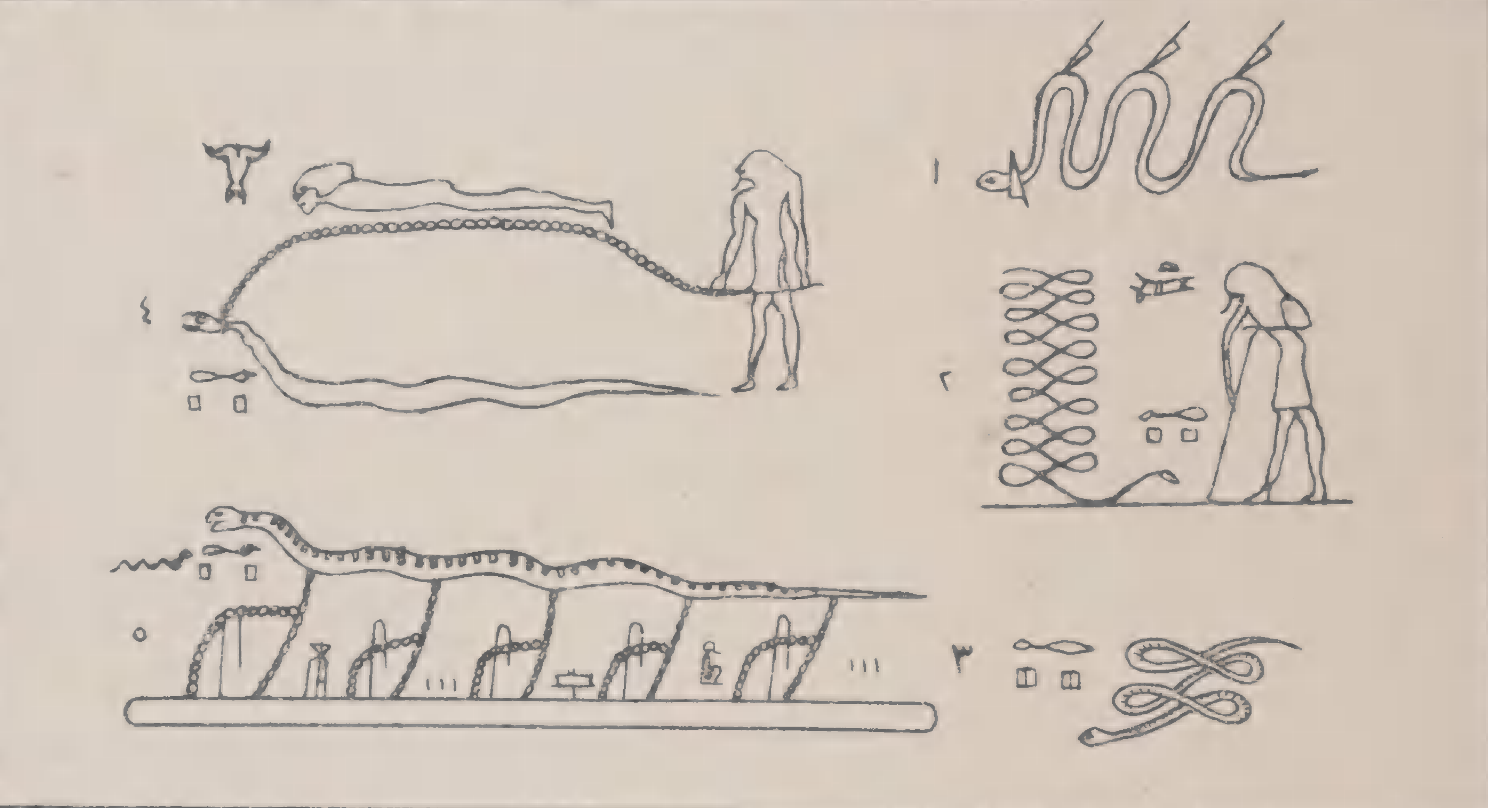
– عبث – اسم لثعبان يقف على باب فى برزخ الأرواح (لنزونى ص ١١٨)

– عبب – – عبب – قال بيره فى صحيفة ٦٩ من قاموسه انه اسم لجعل مقدس وقال بروكش فى صحيفة ١٣٩٤ من قاموسه الجغرافى ان أزوريس تجلى بصورة هذا الجعل

– عبوو – أى الجعل الكبير كان يرمز به لأزوريس تنيس وكان له محراب فى تنيس يسمى – شتا – (قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ٧٩٨)

– عبب – اسم لثعبان كبير يرمز به للظلام الذى يحاربه الشمس وهى فى شكلها المسمى (رع) أو (حور) حتى تظفر به وتتغلب عليه بظهورها من الشرق وكيفية هذا القتال ترى واضحة فى الباب التاسع والثلاثين من كتاب الموتى وتحلى بها مقابر وتوابيت العائلة

الثامنة عشرة ولهذا الثعبان عدة رسوم فيرسم عادة كالصور المؤشر عليها بنمرة ١ و ٣ ووجد على تابوت سيتى الأول مرسوما كالشكل المؤشر عليه بنمرة ٤ بأن يكون فى جيده سلسلة فوقها المعتقد سِلْكْ والسلسلة فى يد أربعة رجال تسمى (سْدِ فِيُو) أو يرسم بالهيئة المؤشر عليها بنمرة ٥ أى مرتبط فى خمس سلاسل يرى فى كل سلسلة هذه الأشارة ‎𓀀‎ أو قد يرسم كما فى الشكل المؤشر عليه





بنمرة ٢ الذى يشاهد فيه المعتقد توم متكئ على عصاة يخوف بها ثعبانا أمامه ملتفا بطيات متقطعة  — عِپش — اسم فى المصرية القديمة للسلحفاء ويكنى بها عن الخاطئ أو الكسول أو عن الميت أو الظلام كما قاله شامپوليون ولكونها من المدلولات المذمومة فقد استعاضوا رأسها برأس الثعبان (عَپاپ) وجعلوا الباب السادس والثلاثين من كتاب الموتى خاصا لطرد السلحفا

ويوجد فى مقبرة رمسيس الخامس التى فى بيبان الملوك فى القاعة التى قبل التابوت جانب من الحائط مرسوم فيه الاثنان والأربعون قاضيا الذين يحكمون فى مجلس أزوريس ويجانبهم الذنوب الأصلية ولكن لا يرى منها الا ثلاثة فقط

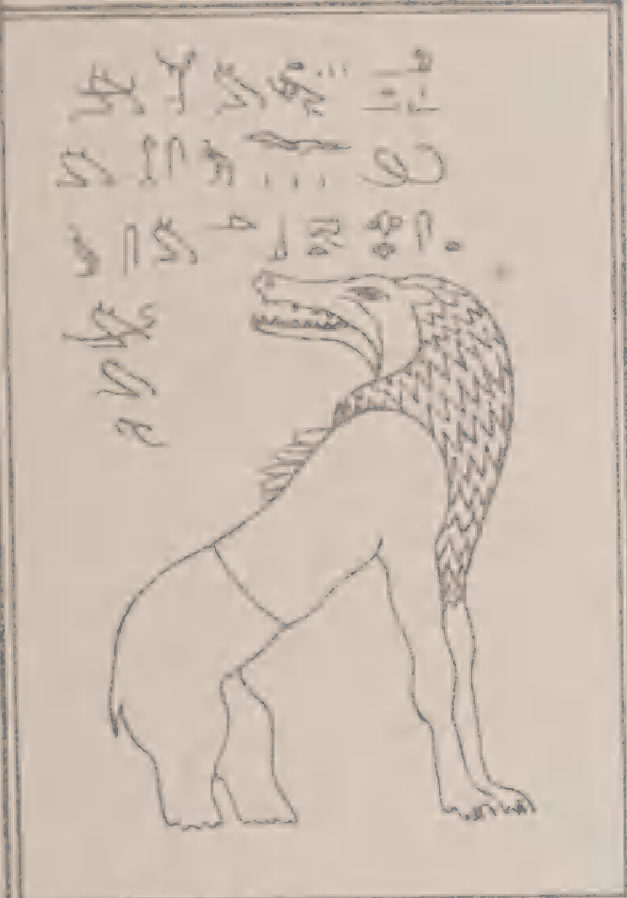
وهي الزني والطمع والشراهة وكلها مرسومة بجسم انسان أما رؤسها فتختلف بين رأس التيس
والسلحفاة والتمساح (راجع صحيفة ١٣٣ من قاموس لنزوني)

— عقات — اسم لأحد الحفظة في برزخ الأرواح المصري (قاموس لنزوني ص ١٣٠)

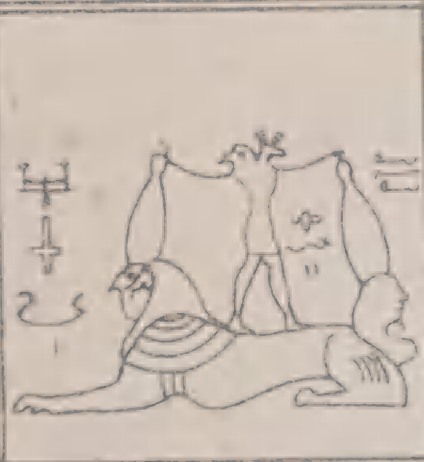
— عما — اسم لخفير يقف في الجزء الأعلى من مدخل باب برزخ الأرواح المسمى

— سبدتش واواو — معناه لغة مخفي اللهيب (قاموس لنزوني صحيفة ١٢٥)

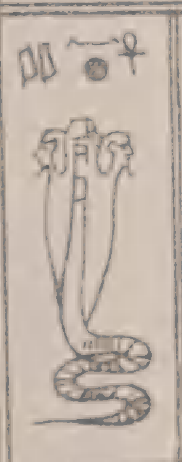
— عمعم — معناه لغة الناهش المغتال واصطلاحا اسم لحيوان خرافي
فظيع يشبه في الغالب برنبق البحر ووظيفته أن يقف
أمام عرش ازوريس أو تحت الميزان في محكمة الموقف
الأعظم يوم الحشر راجع صحيفة ٦٧ و ٧٠ و ٧٤ من
هذا الكتاب ويرسم على عدة أنواع منها هذا النوع المأخوذ
من قاموس لنزوني صحيفة ١٣٦



— عنخ — وجد على تابوت سيتي الأول
صورة مركبة جسمها جسم سبع وفي مقدمها رأس
باشق متوج يسمى (حزام) وفي مؤخرها رأس
انسان متوج يسمى — عنخ — وفي الوسط رسم
معتقد له رأسان احداهما لباشق والثانية لست وتسمى
— حرفي — (راجع قاموس لنزوني صحيفة ١٣٠)

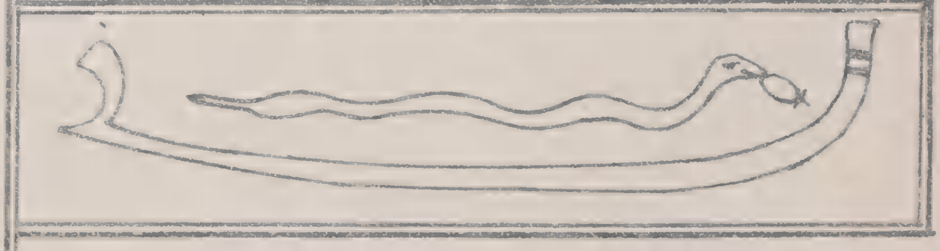


— عنخي — اسم لمعتقد وجد مرسوما
بهذه الهيئة على تابوت سيتي الأول وهو مركب من جسمي
انسان وثعبان (صحيفة ١٣١ من قاموس لنزوني)



— عنخ نترو — معناه لغة حيا المعبود
واصطلاحا اسم لثعبان عظيم الجرم في اللاهوت المصري
الوثني (راجع ما قاله بيرت في مارشاته المهبر وظيفية صحيفة ١٤١)

— عُنخْتا — معناها لغة حياة الدنيا واصطلاحا اسم لثعبان وجد مرسوما فى كتاب



(مذوفا) فتراه ممتدا فوق سفينة وفى فمه هذه الاشارة التى من معانيها الحياة (صحيفة ١٣٢ من لنزونى)

— عَنْق — معبودة اجنبية الأصل بدليل العبارة الآتية — ومعناها — المعبودة عنق سيدة الآسويين القاطنة فى أمِنْهِرِع — وهى احدى التثليث المؤلف منها ومن خُنُوم و (سَاتِى) فى جزيرة أسوان وتسميها اليونان ανουκει ζη χαι εστια — بمعنى أنوكه التى هى إستيا أو Vesta — فستا أما عبادتها فتبتدى من عصر الملك أُسَرْتَسَنْ الثالث من العائلة الثانية عشرة وكانت معبودة فى مصر الوسطى من جهة الجنوب وفى بلاد النوبة الشمالية وقد خط لها أُسَرْتَسَنْ الثالث مدينة (خَاكُورَع) بين جزيرتى بيلاق وأسوان — وتلقب هذه المعبودة بسيدة (تُوكِنْسْ) القاطنة فى سِيمْ وبسيدة جزيرة أسوان — وقد لُقِّبَ الملك الزنجى (ارجامِن) فى نقوش بجهة بِسِلْسِلِيس انه ابن نوم الذى أولدته (سَاتِى) وأرضعته (أنوكة) ولقب فى جهة أخرى من النقوش المذكورة انه ابن أزوريس الذى خلفته ازيس وأرضعته نفتيس ومنها يرى وجه المشابهة بين أنوكه ونفتيس — وكان لانوكه أعياد تقام لها يوم ٢٨ بابه و ٣٠ هاتور — قال بروكش ان انوكه هى نوع من ازيس المشعرى (Isis-Sothis) وكان لها عبادة خاصة فى جزيرة بيلاق ولها فيها معبد استدل عليه بالعبارة الآتية عنق القاطنة فى (بِيمُرْ) — وترسم على الآثار بجسم انسان متوج اما بتاج من الريش أو بالتاج الأبيض اما صفاتها فلم تعلم كل العلم اذ ترى لها أجنحة مبسوطة كانها الاحافظة أو واقية (صحيفة ١٣٢ وما بعدها لنزونى) وعنه ادرجنا فى الصحيفة الآتية رسم التثليث المؤلف منها ومن ساتى ونوم فراجعه

— عَنْدُو — قال پيره فى قاموسه الجغرافى صحيفة ٩٦ انه اسم لمكان فى اللاهوت المصرى الوثنى

— عَنَات — معبودة حربية ترسم جالسة ومتوجة بالتاج الأبيض





ح المزين بريشتين وبيدها اليسرى
مقمعة وباليد اليمنى رمح ودرقة ورسمها على
الآثار نادر جدا ولم توجد إلا من عصر الملك
أمنوفيس الأول لأن أصلها من آسيا
وجلبت الى مصر أثناء الحروب التى
حصلت فى ذلك العصر فهى مستعارة من
الديانة الشامية الفنيقية (صحيفة ٤٨
من قاموس علم الآثار لبيره)

— عنز — لقب من ألقاب
أزوريس الذى كانت عبادته فى مدينة
تهيت بدليل هذه العبارة
عنز سيد مدينة حب
(راجع قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ١٣٠)

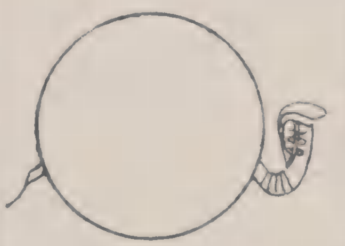
— عكش — اسم لمحل فى علم اللاهوت المصرى الوثنى (راجع صحيفة ٨١ من قاموس بيره)

— عرف — اسم لثعبان مقدس يرمز به الى الماء (راجع صحيفة ٦٥٢ من قاموس بروكش الجغرافى)

— عرعر — ويسمى أيضا — عرع — اسم للثعبان ογρα٢٢ والذى أطلق عليه هذا الاسم (هورا بولون) القائل ان ذيله مثنى تحت جسمه هكذا — فالمصريون يسمونه ογρατογ واليونان يسمونه Βασιλίσκος

وتمثاله الذهب يوضع فوق رؤس المعبودات ولهذا السبب وضعه الملوك امام عرقياتهم أو فى مئزرهم أو فى مغفرهم ومن جهة كونه اشارة هيروغليفية فانه يدل على كل معبودة فان وضع فوق هذه المشنة كان المراد منه السيادة على الاقاليم البحرية وقد يرسم معه قرص الشمس بهذه الهيئة لكونهم يرمزون به عن الشمس ولعل ذلك حملهم على أن يشيروا به الى المعتقدة (نبت أنو) وقد وجد لهذا الثعبان كثير من الجعارين مكتوبة باسمه





— عخخ — حيوان خرافى بجسم سبع ذى اجنحة ورأس عقاب والظاهر انه رمز عن الخوف والفزع لأن رمسيس الثانى قد اتصف فى الواقعة الحربية التى انشبها مع الحيثيين بهذا الحيوان وماذاك الالكونه كان مفزعا ومخيفا (قاموس بيره صحيفة ٢٤٢) وهذا رسمه عن لنزونى



— عخخ — اسم لثعبان فى الديانة المصرية القديمة (قاموس بيره صحيفة ٧٩)

— عشترته — معبودة أصلها من صيدة وأدخلت فى الديانة المصرية ورسمت على آثار ادفو برأس سبع عليها قرص الشمس وهى واقفة فى عربة تسيرها وبجانبها نقوش معناها انها تسير الخيول والعربات فى ادفو وترى أيضا مرسومة على بعض آثار غير ماذكر (وهذا رسمها عن لنزونى — راجع الصحيفة الآتية)

— عشت — احدى المعبودات المكلفة بابعاد الشر عن مقبرة أزوريس — ويرى بجانبها صندوق على شكل الناووس يشتمل على جزء من جسم ازوريس المقدس الحال فى كل معبود





مصري اما صورة هذه المعتقدة فهي جسم انسان ورأس قرد وفي يدها مدية وفي وسطها مئزر يسمى شنتي له هدبة نازلة (صحيفة ١٤٧ لنزوني)

— عقا — اسم لمعتقد وجد مرسوما على غطاء تابوت الملك سيتي الأول على هيئة الموميئة الملتفة في أكفانها وأمامه رجلان مكتفان في قائمة ثابتة في الأرض تنتهي برأس ثعلب كما ترى في هذا الرسم (راجع صحيفة ١٤٨ من قاموس لنزوني)



— عيم أنب حز — لقب لأزيس في جزيرة بيلاق (راجع ص ٥٧ من قاموس بروكش الجغرافي)

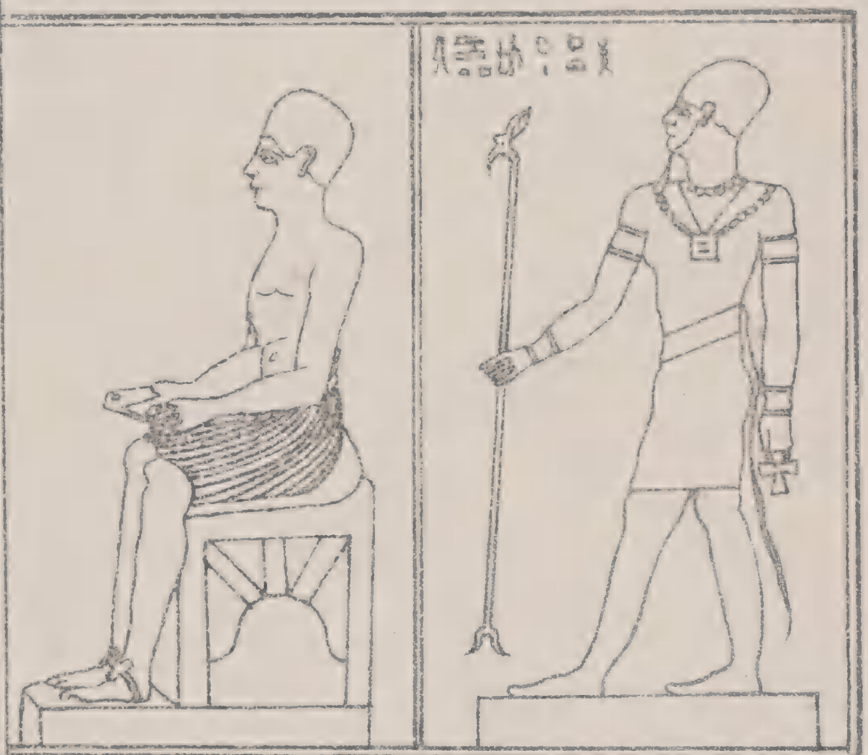
— عات شغيشفق — اسم لمصراع في برزخ الأرواح المصري (قاموس لنزوني ص ١٤٩)

— عدت — سفينة الشمس وقت غروبها — ويوجد اسمها هذا على عدة جعارين أطلنا من الغرابة المدفونة وتاريخها



بعد العائلة الثامنة عشرة ورسمناها هنا عن قاموس لنزونى صحيفة ١٥٠ .

- إيمحوتب - معناه لغة يأتى أو يذهب بسلام واصطلاحا اسم لمعتقد تسميه اليونان Imouthes = Ιμουθης وتشبهه بمعبودهم Esculape وهو ابن فتاح من نوت قال دى روجه ان مظهره فى منف مثل المظهر الذى تنسبه أهل طيبة الى (خونس) بن (أمون) - ويرسم جالسا وماسكا فوق ركبتيه ورقة بردية مفرودة وفى رأسه عقال وعلى جسمه ثوب طويل وفى رجليه نعال ويوجد فى متحف اللوفر تماثيل جميلة لهذا المعتقد وضعت فى قاعة الآثار الدينية وأغلب تماثيله متقنة الصناعة وقد رسمناه هنا عن لنزونى وكان له معبد فى



السرابيوم بجوار أبى صير يسمى (بى أمحتب سا بتاح) والثليث المنفى كان مركبا من بتاح وسخت وامحوتب (راجع قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ١٠٩٨)

- يوسعس - معناها حرفيا هى تذهب هى كبيرة واصطلاحا اسم لمعتقدة سماها بليتارك Σαωσις وهى زوجة (حورمخو) وكانت تلقب بهذا اللقب يوسعس رئيسة (أن) سيدة السماء فى بيرع أى عين شمس وكان لها معبد يسمى ومعناه معبد الغرب على ترعة (أتى) المعتقدة يوسعس ساكنة (أنو) أى عين شمس - قال بروكش فى قاموسه الجغرافى صحيفة ١٣٩٢ ان هذه المعتقدة شكل من حاتحور واليك رسمها عن لنزونى





ـ وعَتْ ـ شكل من أشكال المعتقدة حاتحور وكان لها معبد
فى القسم الثانى من الوجه البحرى المسمى بيسانْتْ (راجع قاموس بروكش
الجغرافى صحيفة ٦٥٩)

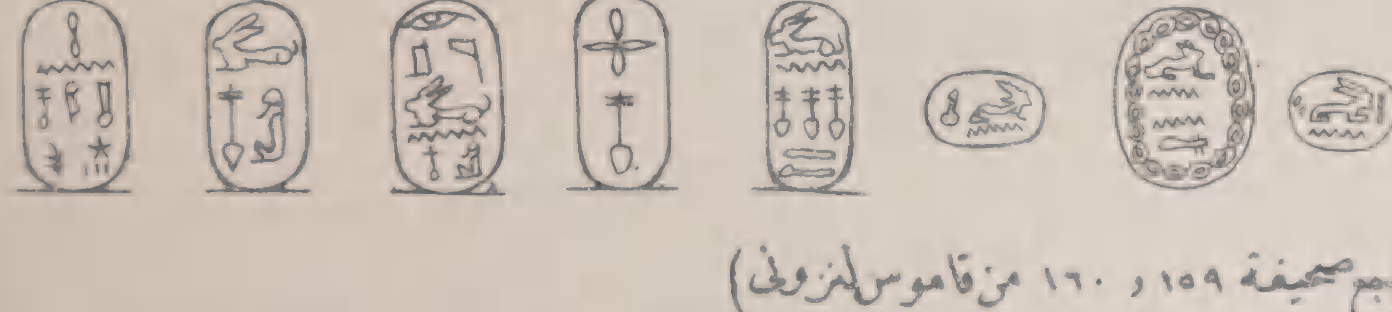
ـ وعَبْ ـ احدى الست معبودات اللاتى تذهبن لمقابلة
سفينة الشمس وترى مرسومة على تابوت سيتى الأول الموجود فى متحف سوان
بلندرة على هيئة الراجلة

ـ أُأُ ـ وجد فى خلوة (أزوريس سوكارى) التى بمعبد دندرة
نقوش مختصة باسرار أزوريس ذكر فيها المعتقد (أُأُ) بالكيفية الآتية
ومعناه فى اليوم
السادس عشر من شهر كيهك عيد المعتقد (أُأُ) القاطن غربى مدينة (أَمْ) وقوص (راجع قاموس
بروكش الجغرافى صحيفة ١١١٠)

ـ أُبا ـ اسم لمعتقد ذكر فى كتاب (مُذوًا) (النزونى صحيفة ١٥٨)

ـ أُنْ ـ ويكتب أيضا ـ عُنْ ـ اسم لمعبود ذكره بيره فى
قاموسه الجغرافى صحيفة ٩١)

ـ أُنفِرْ ـ معناه لغة أصل الخير واصطلاحا اسم من أسماء أزوريس الذى كان
حاكما على الأرض وهو الخامس من العائلة المقدسة وقد يذكر اسمه هذا على بعض الجعارين وفى الخانات
الملوكية هكذا



(راجع صحيفة ١٥٩ و ١٦٠ من قاموس النزونى)

أُنُوْ - اسم الساعة وكان كل من الليل والنهار مقسما الى اثنتى عشرة ساعة وكان لكل ساعة رقم واسم سرى ومعبودة جعلت بمنزلة عليها فكانت ساعات النهار مخصصة بمعتقدة على رأسها قرص الشمس وساعات الليل بمعتقدة على رأسها نجمة راجع صحيفة ٢٧ والرسم الذى معها ولنذكر لك هنا ما علم من أسماء هذه الساعات نقلا عن النص الوارد فى هيكل دندره

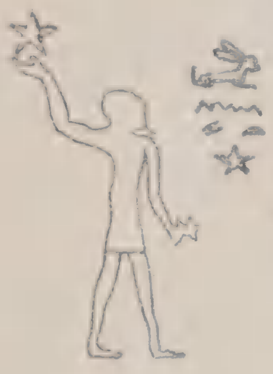
عدد	ساعات النهار	عدد	ساعات الليل
١	ساعة أنبت	١	ساعة أنبت
٢	،، حتب	٢	،، حتب
٣	،، دواشونيت	٣	،، دواشونيت
٤	،،	٤	،، قجستوف
٥	،،	٥	،، حق
٦	،، م	٦	،، أوقاى
٧	،، ماننف	٧	،، ماتقنف
٨	،، ارسنت	٨	،، نرقن أربنف نيف
٩	،، رختنر	٩	،، ....
١٠	،، فنن (؟)	١٠	،، نعنونب
١١	،،	١١	،، ن أونف بنت
١٢	،،	١٢	،، مانت

أُنُوْتْ - معتقدة صاحبة مدينة - نخ - وجد اسمها مكتوبا على مقبرة سنى الأولى فى بيبان الملوك ولعلها شكل مخصوص من المعتقدة سخت (راجع قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ١٣٦)

أُنُوْتْ - اسم المعتقدة المناطة بالمحافظة على مدينة أرومى ...



الأبالسة أعوان (سـت) من القرب
إليها وهي ترسم بهذه الهيئة أي بجسم امرأة
مؤتزرة وبرأس أرنب والنقوش التي أمامها
تقول المعتقدة - أُنُوتْ - صاحبة مدينة
(أُنُوتْ) لنزوني صحيفة ١٦٣ - ١٦٤



- أُنْتي - اسم
لمعتقد يرسم بهذه الهيئة
ويرى ماشياً أمام سفينة
المعبود (أَف) (لنزوني
صحيفة ١٦٥)

— أَنْجي — معتقد ذكره بيره في صحيفة ٩٥ من قاموسه الجغرافي

— أُدْخ — اسم من أسماء المعتقد أنوبيس المناط بتصبير الموتى (راجع صحيفة ٢٢ ، ٢٣ من ممارسات بيره الهيروغليفية)

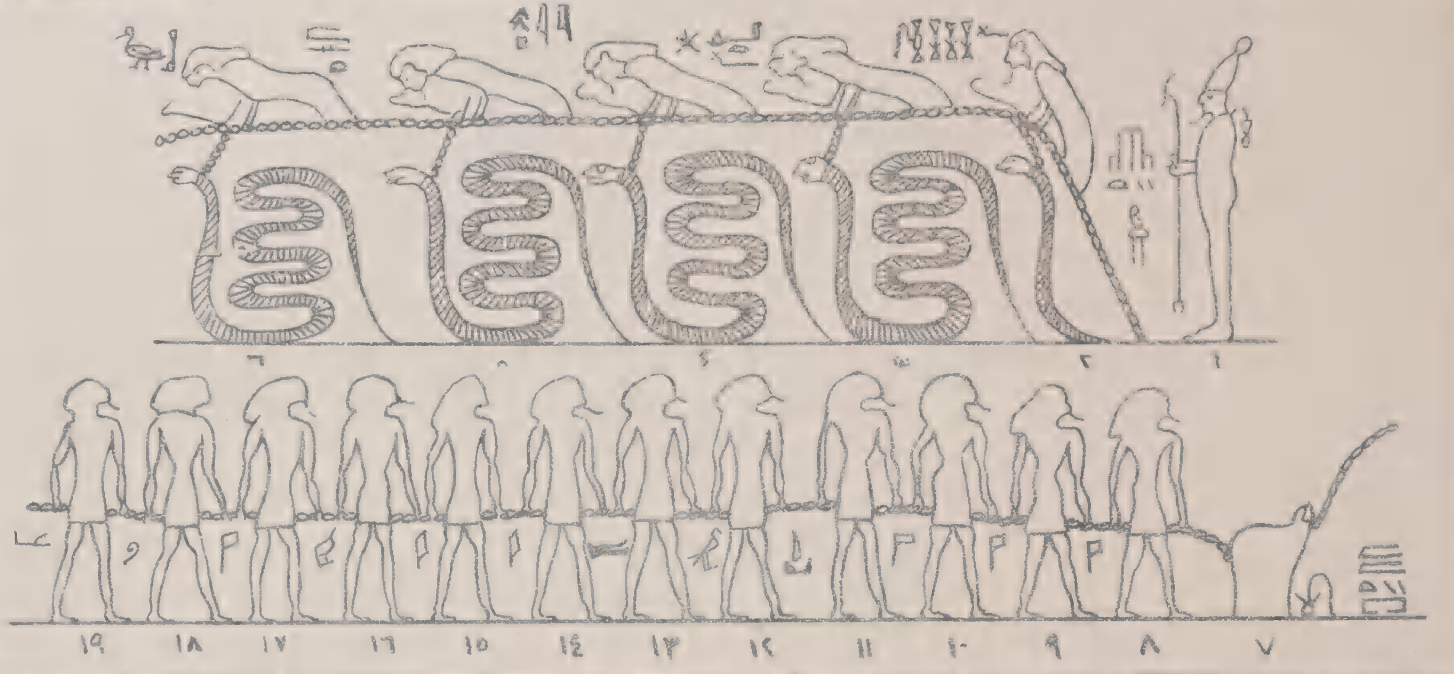
— أَتْ — اسم لمعتقد ذكر مرة واحدة في باب ١١٠ من كتاب الموتى

— وَزْسِتِمْ — اسم لمعتقد ذكره بروكش في صحيفة ٨١٤ من قاموسه الجغرافي ومستقره مدينة — بيكا —



— وَيمِتْ — اسم لثعبان من جنس التيفون أي أصل الشر وجد
مرسوماً على تابوت الملك سيتي الأول المحفوظ بمتحف (سوان) بلندرة وذلك بالهيئة الآتية في صحيفة ١١٥
ترى في هذا الرسم يداً كبيرة خفي جسمها تسحب إليها سلسلة ويساعدها في ذلك اثنا عشر نفراً
من الأعوان وهذه السلسلة الطويلة تمر فوق خمسة ثعابين مسلسلة فأما اليد فتسمى
- أمنتو - وأما الاثنا عشر عوناً فتسمى صديو بمعنى أصحاب اليد القوية أي البطش

وبري من فوق الثعابين الخمسة ان سَبْ و مَسْتَا وحَبى و قَخِسنُوف و (دَوامُوتِف)



كانها خارجة من السلسلة العظيمة المنتهية بارجل أزوريس وبايدبها عنقفة معوجة - وعلى كل فان (وَميْتِ) هو احد الاثنى والاربعين قاضيا التى تباشر الاحكام فى مجلس أزوريس وان كل ميت يعترف له قائلا - يا اوَمِثْ الخارج من محل العذاب انى لم أزنِ ولم أفعل الدنس (لنزولى صحيفة ١٦٨)



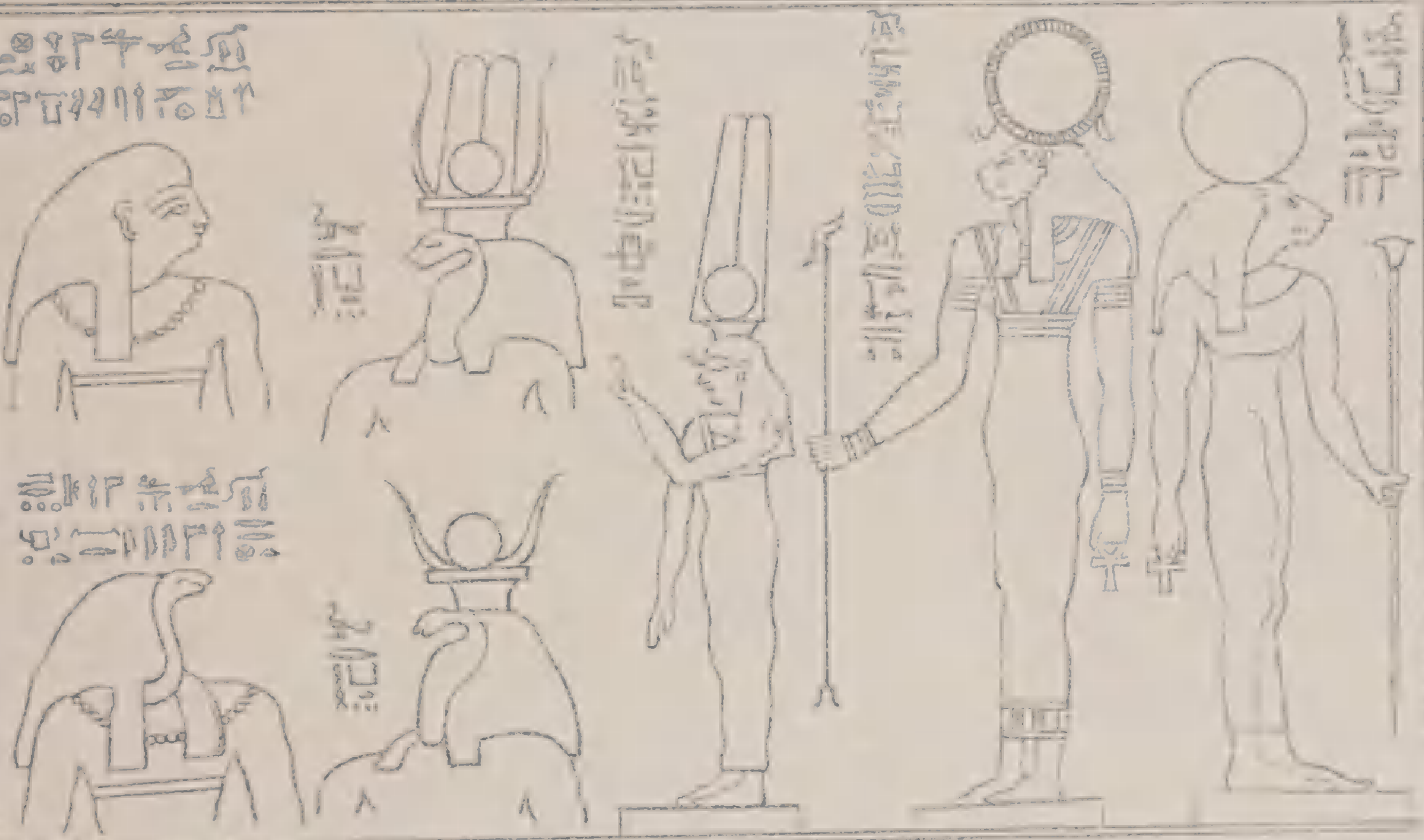
— أرُو — معتقد ذكره فى الباب الثامن والثلاثين من كتاب الموتى

— أرُنجُوتِي — معناه لغة القوة الكبرى واصطلاحا اسم لمعتقد كانت له عبادة فى مدينة سِبْ التى لم يعلم الى الآن محلها (راجع قاموس بروكش صحيفة ١٣٢٦)

— أزمِرْ — ثور تسميه اليونان ΜΝΕΥΙΣ منيفس كان يعبد فى عين شمس وهو متجسد عن المعتقد (رَعْ) وكانت عبادته مرعية فى عصر العائلة

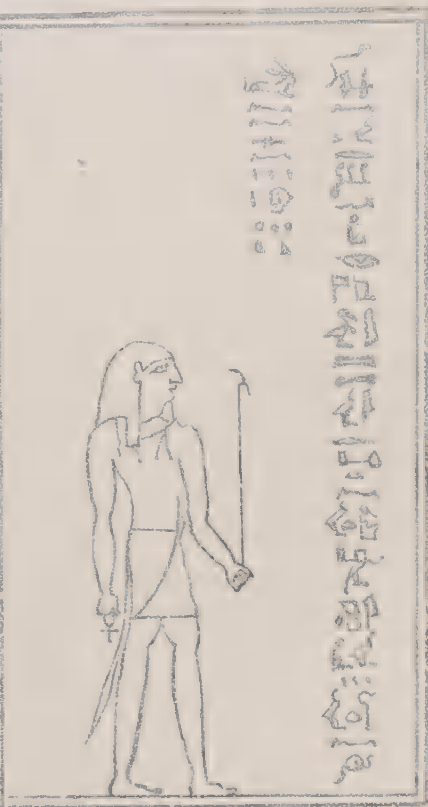
الثانية من عهد الملك كاكاو وترسم على هيئتين فالهيئة الأولى صورة ثور مأخوذة من تمثال
من ونز موجود بمتحف باريس وعلى رأسه قرص الشمس والثانية صورة انسان برأس ثور حاملة
المائدة عليها قربانات

- أُرْحَاكَا - معناها لغة
الساحرة الكبرى واصطلاحا اسم يعطى غالبا للكل من خانخونس وايزيس وبست وسخت قال
بيره في قاموسه صحيفة ١١١ انه اسم لكل معبودة ذات رأس لبوة وعلى كل فان هذه المعبودة اتصفت
في نص أبي سنبل بهذه الصفة - أُرْحَاكَا نبت بت - سيدة السماء ورسم الاشكال
التي شرحها الفن وهي في صحيفة ١٧٢ الى ١٧٤ من قاموسه

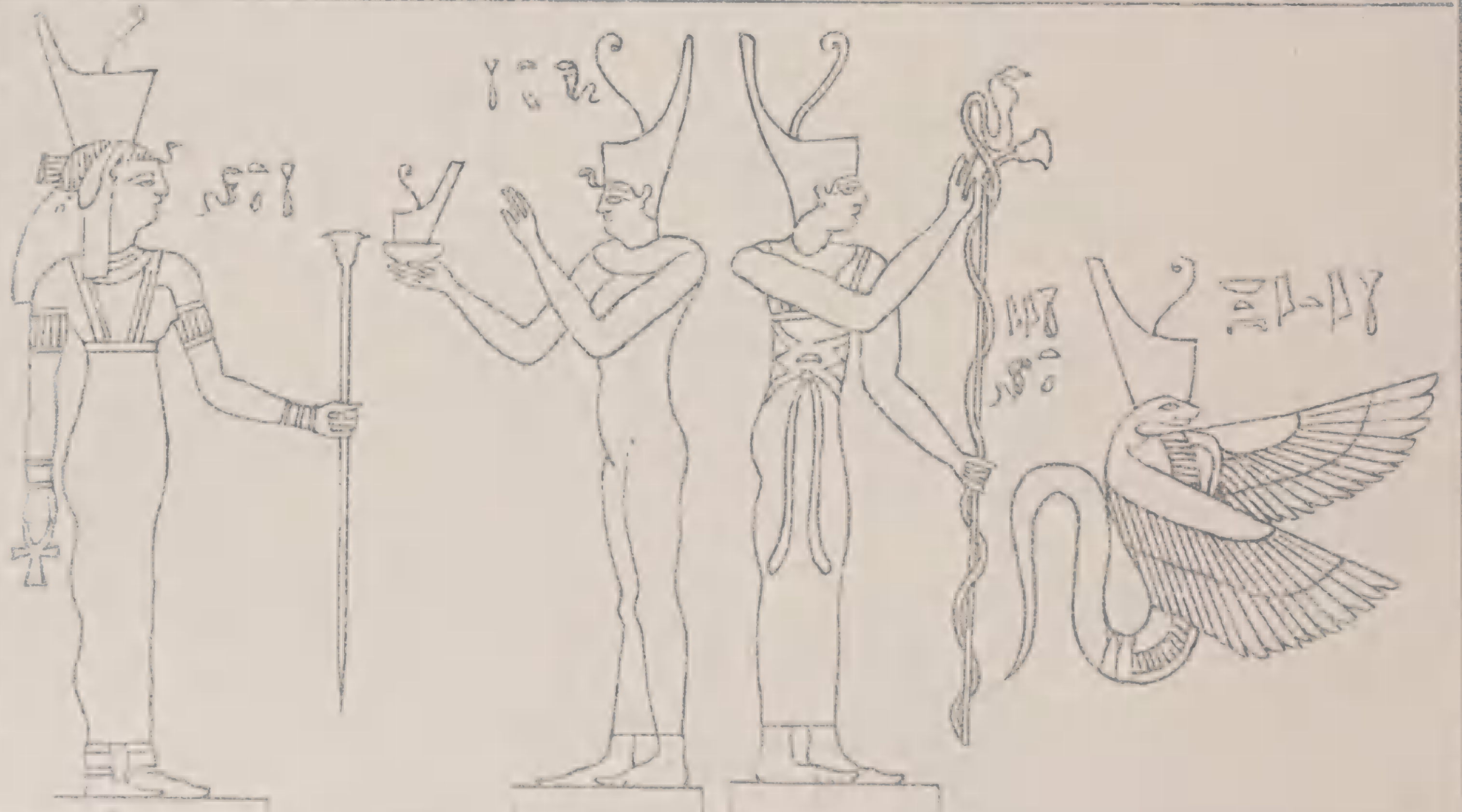


- أرحش - يوجد في معجم (- منا Metopolis) وهي عاصمة القسم الثاني
من الوجه البحري بحيث يسمى حيث كان معبد أنعباد حالنخورة تسمى وندحوس
أو رحوش (الفن في صحيفة ١٧٥)

- أُرْ تحوت - اسم لمعبود وجد على غطاء تابوت من حجر الديوريت موجود في
متحف تورينو وهذا اسم المعبود والنقوش الخاصة له نقلا عن قاموس الفن وفي صحيفة ١٧٦



- أُنْ خِيتْ - اسم من أسماء أوزوريس
المعبود صاحب القلب الساكن
- وُسَرِي - اسم أوزوريس فراجعه
- ازُو - ويلقب
- أيتاوي - وتسميها اليونان Bouto = Βουτος
- بُوتُو - وهى رمز عن الشمال أو الجهة البحرية ونقيضة نخب
(سُوبَانْ) معبودة الجنوب أو قبلى وهى عبارة عن
و قال بيرج انها شكل من اشكال (سِخِتْ) وكان لها محراب فى
مدينة (دَبْ) التى كانت على نهاية فرع رشيد وكانت
عبادتها منتشرة فى جملة مدن وبقاع منها مدينة بِيدَيْ ومدينة
نبوى - والارض المقدسة و سَبْ و المنيا و (أم)



أى الطينة المسماة باليونانية (بلوزْ) وهذه المعبودة تقدم للملوك عند تبوءهم اريكة الملك تاج
الجهة البحرية المسمى - نُتْ - ولما اضطهدها المعتقد ست اختفت فى جزيرة

… - خِجى - الشهيرة فى اليونانية باسم XEMMIS , OXEMBIS على مغربة من بُوتُو وذلك لقصد اعانة ابنها حوريس ويفهم من نص التصبيرات هذه المعتقدة تشترك مع ابنها ليقدم للميت نعمة تفوى ذراعه وتشد يده وتحفظه على الدوام وترسم بهيئات متنوعة (النزولى ص ٧٧ وما بعدها)

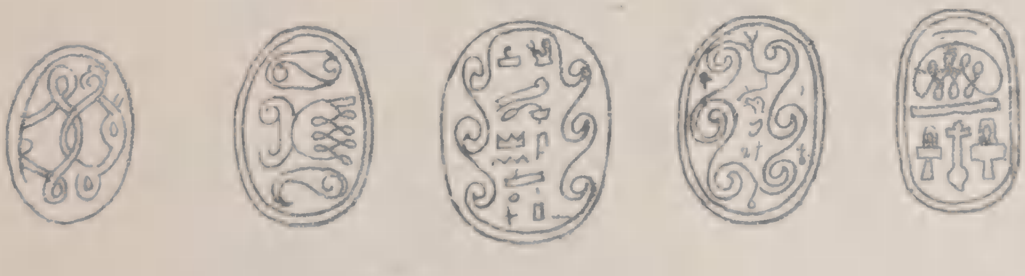


ـ با ـ



اسم الروح ويتصورها المصريون فى شكل باشق برأس آدمى أو فى شكل جعل برأس كبش هكذا راجع صحيفة ٦٦ وما بعدها من هذا الكتاب وترى على الآثار وفى الأوراق البردية انها تحوم فوق جثتها وقد يكون فى احدى يديها … الدالة على الحياة وفى الأخرى … الدالة على النفس ولم تزل افراد الناس تعتقد حتى الآن ان الأرواح تتصور بعد مفارقتها الجسد بصورة طائر وتحوم حول جسمها وتزور ذويها ومسكنها وقد وجد للروح جملة من الجعارين عثر على اكثرها فى العرابة المدفونة وفى ذراع ابى النجاة بالقرنة وقال لنزونى يعزى بعضها الى العائلة الحادية عشرة وأغلبها الى العائلة الثالثة عشرة وأتينا برسمها هنا عن كتاب المؤلف المذكور

جعارين محفوظة بمتحف الجيزة



جعارين محفوظة بمتحف اللسيد



جعارين محفوظة بمتحف تورينو



راجع ص ١٨٨ من قاموس لنزونى



- با - اسم لمعبود وجد مرسوما على تابوت سيتى الأول المحفوظ بمتحف سوان بلندرة وهو على هيئة انسان برأس كبش وبيده قضيب كما تراه هنا (لنزونى صحيفة ١٨٩)

- با - وجد على مذبح الملك (نخت حورحب) المحفوظ بمتحف تورينو هو الخامس والخمسون معبودا فى الجهة الشمالية المسمى با - فى (نجن) وهى مدينة فى الوجه البحرى كان فيها عبادة هذا المعبود وقال بروكش فى قاموسه الجغرافى صحيفة ١٠٠٨ انه وجد



... الكباش (وكيفت) فى عصر عبادة الشمس فى المظاهر صورة هذا المعبود على هيئة غلايين فى ... ناووس وامامه زهرة لوطس ... نقوش بعضها (با) المقدس فوق المعبودات أى الملائكة او الجان حسبما ذهب اليه جربو
- بانب دد - اسم الكبش المعبود المسمى باليونانية (مندس) وهو يرسم على هيئة كبش او على هيئة انسان برأس كبش وتصفه النقوش بالروح الباقية للشمس
وهو احد الكباش الاربعة الالهية التى كان يعبدها المصريون وهى



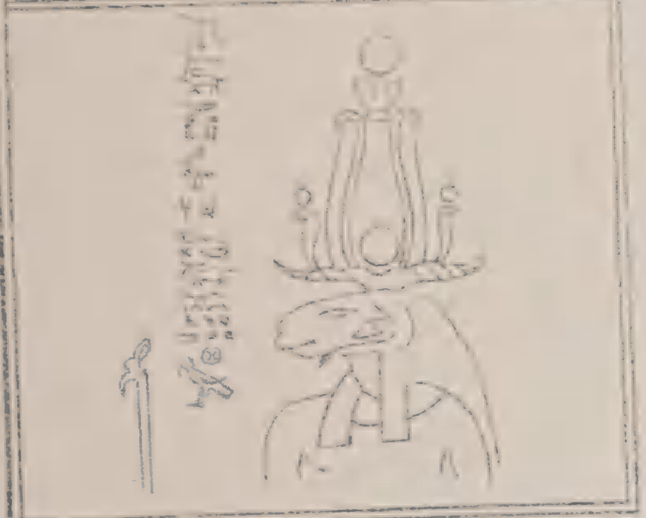
١

٢

٣

٤

وكلها ترسم بهيئة واحدة على هذا الشكل
أما زوجة هذا المعتقد فتسمى
- خامحيت - وهو يلقب بالابن
حور بحرات - الذى فى مدينة مندس الشهيرة الآن
تمى أوبسل تمى الامديد بمديرية الشرقية وهذا رسمه
بصورة انسان وراس كبش نقلا عن قاموس
لنزونى



- باعوفى - اسم معبود يرسم برأس حيوان مجهول وبجسم انسان على هيئة الماشى
وبيده قضيب كما تراه هنا (لنزونى صحيفة ١٩٤)



- بعل - ... - بعر - اسم للمعبود الفنيقى ٥٠٦ الذى
ادرج ضمن المعبودات المصرية فى عصر العائلة التاسعة عشرة كما فعلوا بالمعبود (سوتخ)
وان المخصص لاسمه هو حيوان تيفونى ويظهر ان المعبودات الاجنبية وهى - أنتا - وعشترتيه

وَسُوتَخْ ـ جعلت رمزا لهول الحرب (قاموس علم الآثار لبيره صحيفة ٨٣)

ـ بوئِنْ ـ اسم من أسماء المعبود (سِتْ) ذكر في نص انه على شكل ثعبان صياح (راجع صحيفة ١١٩٤ من قاموس بروكش الجغرافي)

ـ بِي ـ الظاهر انها شكل من خاتخوز واليك رسمها عن الجزء الثالث من كتاب ولكينسون صحيفة ٢١٤



ـ بَابَا ـ وايضا بابا

بابا ،

بِبْ ـ بِبْي ـ قال بروكش ان هذه الاربعة اسم لمعبود واحد هو Βεβων حسبما قاله بلبتارك الا ان الآثار لا تؤكد ذلك وقال غيره انها أسماء مختلفة لمعبودات متنوعة وقد علم من كتاب الموتى ان الأول منها هو أحد المعبودات الناهشة في الآخرة وان الميت يستغيث من رب الآخرة أن ينقذه من شر هذا المغتال وزعم آخرون انها إسم لحيوان تيفوني كانص بروكش

ـ بِنِ ـ لقب المعبود خنم صاحب الأحليل

، ، ، ،

، ـ بنو ـ او يكتب بنو

قيل هي العنقاء أو السمندل وقيل هو اللقلق المجعول لأوزوريس ويؤيده هذه العبارة التي وجدت في مقبرة بمدينة

ـ حا ـ وكان يرمز به عن البعث والنشور وهذا الطائر الذي ظهوره في عين شمس كان ينم عن عود اوزيريس الى النور يتبادر انه كان أصلا للخرافة اليونانية المصرية التي اشتهرت عن العنقا وذكر بروكش أن الطائر (بنو) هو أحد الاسماء المقدسة للنجم المعروف بالشعرى اليمانية الذي بظهوره المتعاقب صباحا ومساء كان أعظم دليل على مدد التجدد وكان له في عين شمس محراب خاص لعبادته وكان يعبد فيه أيضا التمثال الباقي للعتقد ـ أسترخنت أنتي ـ

(راجع صحيفة ٩٤ من قاموس علم الآثار لبيرو وصحيفة ١٩٨ ومابعدها من قاموس لنزوني)
اللذين أخذنا عنه
الرسوم الآتية



ـ بَخْ ـ هو المعبود
الشهير باسم
باسيس BACIS
الذى كان يتعبد
اليه فى مدينة أرمنت
وقيل فى نص ذكره
بروكش فى صحيفة
٢٠٠ من قاموسه الجغرافى ما معناه ـ النور المقدس (بَخْ) هو الرمز الباقى عن الشمس
ـ بَخْنَخْ ـ اسم لمعبود ذكر فى الورقة الثالثة من مجموع أوراق متحف بولاق
لمريت وكان فى مدينة تسمى (رَبى)
بجوار المنيا



ـ بَسْ ـ لا يعلم أصل مورده الا ان سكان
جزيرة العرب كانوا يعبدونه قبل المصريين
وشكله بشيع ومنظره فظيع لان عيونه فوق
راسه ولسانه معلق وساقيه متباعدتان وله
لبد كالسبع ولباسه جلد الفليس وعصابة
راسه باقة من ريش أو من جريد النخل ويرمز به الى جملة معان (أولها) أن يدل على حرارة
الشمس الشديدة (وثانيها) أن يشار به الى معبود الحرب ومتى قصد به هذا المعنى رسموا فى
احدى يديه درقة يدرأ بها عن نفسه وفى اليد الاخرى سيفا يطعن به أو يرسمونه موترا

لقوس أو قائما على وسائد النوم ليحفظ النائمين من همزات الشياطين (وثالثها) اذ يرمز به الى كونه اله الرقص والموسيقا ولذا كانوا يرسمونه على زينة النساء وحليهن وشبه في كتاب الموتى بالمعبود - ست -



ولذا اجاز لهم أن يجلسوه على اسطوانات حُوريس وقد اورد لترونت (في صحيفة ٢١٨ و ٢١٩) رسم التمائم والجعارين التي وجد عليها صورة هذا المعبود وهناك بيانها أما رسم صوره فكثيرة ولنأتي لك هنا برسم بعضها الذي المعنا اليه في التعريف الآنف الذكر



- بسي - اسم لمعبود وجد على تابوت الملك سيتي الأول على هيئة انه يحرق البخور فوق رأس ثور أو يقذف بلهيب النار على رأس ثور موضوعة فوق خازوق في أسفله مدينة كما ترى (في الصحيفة الآتية

عن لنزوني صحيفة ٢٢٢



 - بَستت - معبودة رأسها كرأس القطة وكان يعبدها قسم بسطة ولذا سمي هذا القسم باسمها وتشاهد في الرسوم القديمة انها متسنحة بلباس ملتصق بها وبيدها اليمنى آلة طرب على هذا الشكل  وباليسرى درقة ومعلق في ذراعها الأيسر سطل فيه ماء ضواء وقد يرسمونها بهذه الهيئة ويجعلون رأسها رأس انسان فوقها شعر بضفائر مربعة ومتى كانت رأسها رأس قطة شوهد في أذنها حلق من ذهب وأحيانا يكون بيدها اليسرى درقة مع تمثال (نُفْرِي تومُ) وهربوقراط

أما بَشْتُ فهي نوع مستحيل من سخت الا ان هذه الاخيرة تدل على حرارة الشمس المهلكة أما بَستت فعلى الحرارة النافعة وقد وصفت على تمثال محفوظ بمتحف فرنسا انها تبنتُ الاقليمين وقال بروكش في صحيفة ١٩٠ من قاموسه الجغرافي انها شجرة المحبة ووازعة المعبودات ورفيقة العنقاء (بنّو) في محراب عين شمس المسمى هَبنُو او وهذا بعض أشكالها عن لنزوني



ولهذه المعتقد جعلان متنوعة رسم منها لنزوني في قاموسه نحوا من احدى وثلاثين في لوحة ٨٤ وستة وثلاثين في لوحة ٨٥ وأربعة وثلاثين في لوحة ٨٦ من الجزء الثاني

- پَايِ - اسم الحارس يقف فى مدخل المصراع المسمى - دِسِرْ تَبَاوُ - فى برزخ الأرواح (عن شرب وبونى تابوت سيتى الأول)

- بَنْدَرْ - اسم لمعبود وجد مرسوماً على هيئة الماشى برأس كبش فوق تابوت سيتى الأول (شرپ وبونى)

- پَرَاوُ - اسم لمعبود ذكر في كتاب (دُوا) راجع صحيفة ١٠٦ جزء أول من المباحثات المصرية لبيره)

- پَپَاوُتْ - اسم لحاتحور (راجع صحيفة ٢١٨ من قاموس بروكش الجغرافي

- پَاوُتْ نترُو - معناه جوهر المعبود والاقنوم الآلهى وذلك لأن

پاوُتْ - المخصصة بهذه الأشكال الدالة على العيش أو الخبز أصلها مشتق من الفعل پَا ويقال له بالقبطية ⲡⲁⲓ أى الكينونة (قاموس پيره صحيفة ٤١٠ و ٤١١ فى علم الآثار) ٧

وقد نقلنا عن جريبو فى صحيفة ٩٩ ومايليها أن المعبودات المصرية ليست الا مظاهر الهية عن الاقنوم الاحد وان المعبودات بأجمعها هى طائفة مقدسة تسمى - پَاوُتْ نُترُو - وكلها حالة فى الواحد الأحد

المعبود (بَخْنْتْ)



- بَخْنْتْ - معناها اللغة الفسحة واصطلاحا اسم لحاتحور كان لها عبادة خصوصية فى مدينة بَخِي - التى قال عنها بروكش فى صحيفة ٢٢٥ من قاموسه الجغرافى انها قرية فى جنوب بنى حسن وقيل عن هذه المعتقدة انها نوع من سخت وذهب آخرون الى انها نوع من بست والصواب ما قاله لنزونى فى صحيفة ٢٣٦ انها معبودة قائمة بنفسها ليس لها علاقة بغيرها واليك رسمها عن لنزونى

- پِتَاحْ - وبالعربية فتاح وهو معبود منف الكبير شبهه اليونان بمعبودهم

إفستوس ڤلكان ويقول عنه الآثار انه آخر العائلة الرابعة أما أهل منف فربوه في جد ولهم أول ملك لمصر ولذلك كتب اسمه بعض الأحيان في طغراء ملوكية واستبان من الباب الرابع عشر من كتاب الموتى انه هو المعبود الأصلي الذي أورد عناصر الخليقة للشمس المنظمة للكون وذلك يشاهد انه مختلط بنفس الخليقة الواحد لها متى تشكل في مظهر الجنين المتوج بجعل اشارة الى التناسخ واقفًا على تمساح اشارة الى كونه ظافرا بالظلمات لان التمساح رمز للظلام — وقد يرسم على شكل الموسية لأن مظهره المسمى (بتاح سكر أوزوريس) يقصد به صورة أوزوريس الساكن الذي ينتسخ الى شمس طالعة — ويتصف بتاح على الآثار بأب الابتداء خالق بيضة الشمس والقمر وبهذه الصفة يطلق عليه اسم (تاتنن) 𓏏𓏏𓈖𓈖𓀭 ويشاهد أيضا فوق قاعدة مدرجة وجسمه ملتف بعصابات كالموسية وعلى رأسه عقال وجيده محلى بوشاح عريض له ثقل رسم هكذا وقابض بيديه الخالصتين من العصابا على هذه الاشارات 𓋹𓌀𓊽 — ويرسم بتاح الجنين بوجه واحد او بوجهين على هيئة القزعة المشوه وعلى رأسه جعران موضوع بالعرض



(هذه الرسوم مأخوذة عن قاموس لنزوني لوحة ٩٤ و ٩٥ و ٩٨ و ١٠٠)

ويضم الى صدره ثعبانين ويطأ برجله تمساحا وفي الغالب يرى على أكتافه باشقان — أما تماثيله الصغيرة المتخذة من القيشاني فكثيرة جدا (راجع صحيفة ٤٥٩ و ٤٦٠ من قاموس علم الآثار لپيره) — بتاح باحقي نا — أي بتاح النيل الكبير (صحيفة ٢٠ من رسالة پيره

فى الديار المصرية)

- پِتَاحْ نُو - هو معبود أصلى مركب من (پِتاح) و (نو) ذكره شامپوليون فى صحيفة ١٢٣ من كتاب سماه وصف الآثار وفيه هذه العبارة أى (پِتَاحْ نُو) أب المعبودات (صحيفة ٢٥ من رسالة بيره فى الديانة المصرية)

- پَدْ - اسم لمعبود ذكر فى كتاب الموتى باب ١٢٥

ف

- فَايِتْ - اسم لاحدى المعبودات الاربعة الحاملة للسماء ورسمها على هيئة امرأة باسطة أيديها الى العلا لنقل العرش وتسنده وهى تختص بالجهة الغربية فاما التى تختص بجهة الشمال ( ) فتسمى تَوَايِت والتى بجهة الجنوب ( ) تسمى خَعِيت والتى بجهة الشرق ( ) تسمى خِيت فراجعها فى مواضعها

- فَايِ - اسم لثعبان ذكر فى ورقة البيد الديموطيقية انه يخرج من فيه نار

- فَاخْ - معناه لغة الساقى الراوى واصطلاحا معبود فيضان النيل (راجع قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ٢٩٢)

- فَاكِيُوُ - اسم لاقليم لاهوتى (صحيفة ٢٦٤ و ٢٦٥ من قاموس لنزونى)

- فَخِيتْ - اسم لمعبودة ملحوظ ذكرها فى السرابيوم الموجود فى القسم الثالث من الصعيد (راجع صحيفة ٢٤٣ من قاموس بروكش الجغرافى)

م

- مَا - مَاوُ - نَايِ - ذكر (هُورْأَبُلُّونْ) ان المعبود فى المطرية كان يرسم على شكل قط وقد تحققت روايته بما ورد فى النصوص حيث اتضح من الباب السابع عشر من كتاب الموتى أن القط هو نفس الشمس ويرى فيه مرسوما على هيئة انه يتهيأ لقتل الثعبان (أَپَاپْ) ويظهر من الباب المذكور كما قاله بيره فى صحيفة ١٢٥ من قاموسه فى علم الآثار انه المبيد لأعداء الشمس ولذلك يرسم فى كثير من الأوراق

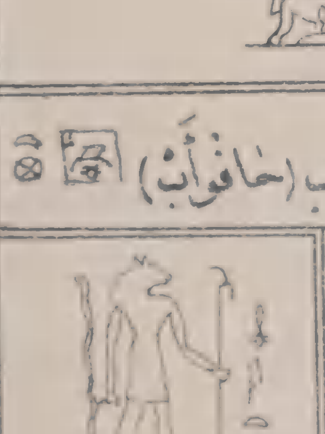
انه يقطع رأس الثعبان (آپاپ) بمعنى انه يزيل الظلمات (راجع صحيفة ٢٦٧ و ٢٦٨ من



قاموس لنزونى) وهذا رسمه عن لوحة ١٠٤ من
الجزء الثالث من القاموس المذكور
أو
- مَافِتْ - مَافِدْ - مَافِتِ -
اسم لحيوان من ذوات الأربع له مظهر فى العبادة
المصرية (راجع صحيفة ٥٨٣ من قاموس بروكش
القائل أن معناه لغة ريح — مزراق
- مَاحِسْ -
السبع المعبود يسمى أيضا (حُبِسْ) أو (رُوحِسْ)
أى ذو جسم الانسان ورأس السبع وابتدأت عبادته من عصر العائلة الثامنة عشر ثم انتشرت
فى عصر العائلة المتممة للعشرين بحيث صارت عامة ويظن ان أصله من النوبة وانه جلب



الى مصر حين اتحدت أهلها مع المصريين لطرد
الرعاة - وهذا الصنم الذى نحن بصدده
برسم بسبعين سبع للشمال يسمى
نَمْ - وسبع للجنوب يسمى
(حُشتْ رِيسْ) وقد يتحدان بعض الأحيان
من جهة العجز ويجعلان تميمة واليك رسمه
عن قاموس لنزونى لوحة ١٠٧ من الجزء الثالث
- مَابِتِ - اسم لحانوت لها عبادة مخصوصة فى محراب (خافوأب)

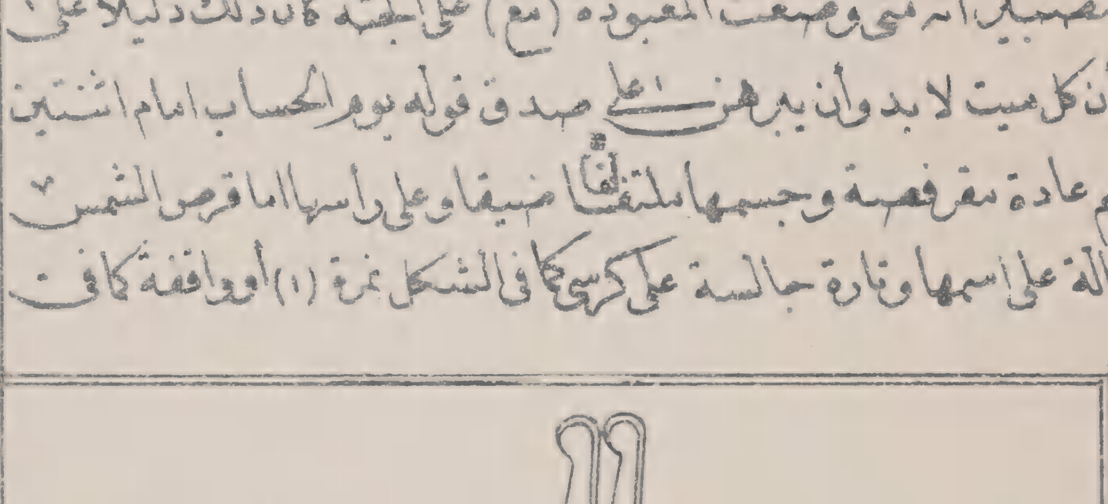


الذى كان فى القسم الخامس من الوجه القبلى (راجع صحيفة ٢٤٢ من
قاموس بروكش الجغرافى)
- مَابِتِ - اسم لمعبود رأسه رأس قط قابض بيده اليمنى على ثعبان

وباليسرى على قضيب كما اتضح من رسمه الذى وجد على تابوت سيتى الأول

- تمايث - أى القطة وتختص بالمعبودة (بَسْتْ) وكانت مرعية العبادة كما اتضح من حجر بمتحف تورينو

- مَعْتْ - اسم لمعبودة معناها الحق والعدل وهى تدخل الموتى فى عرصة الحساب وفى هذه الحالة يرسمون منها صورتين وتسمى فى النصوص (مَعْ) ابنة الشمس الحاكمة بالنيابة عن المعبود ره وذكر فى ورقة التصبير انه متى وضعت المعبودة (مَعْ) على الجثة كان ذلك دليلا على حسن واتقان تصبيرها وأن كل ميت لا بد وأن يبرهن على صدق قوله يوم الحساب امام اثنتين من هذه المعبودة وهى ترسم عادة مقرفصة وجسمها ملتفا لفا ضيقا وعلى راسها اما قرص الشمس أو هذه الاشارة الدالة على اسمها وتارة جالسة على كرسى كما فى الشكل نمرة (١) أو واقفة كما فى الشكل نمرة (٢) وقال جريبو فى مدحة أمون أن هذه المعتقد تدل على تغلب الخير على الشر وعلى نظام الكون الذى تخلص من الخاوية وحفظته الشمس كل يوم بسيرها على اعتدال واحد والنور هو الآلة التى تستعملها الشمس لتوصيل الحق للمادة الساكنة وحيث يترتب على ظهور الشمس أحياء الأرض وبث



الحقيقة والعدل فيها فهذا الكوكب يقسم الدنيا الى قسمين تكون الحقيقة فيهما مزدوجة حقيقة الجنوب وتسمى (مَعْ رِسْ) وحقيقة الشمال وتسمى (مَعْ مِحْ) وبعض الأحيان يشبهون هذه الحقيقة المزدوجة بعينى الشمس اللذين يخرج منهما نور الجنوب ونور الشمال وبمجرد أن مرت الشمس من القطر

الشرقى ابتدأ اذن حكم الحقيقة

وحيث أن الشمس هى أصل ومنبع الحق

- مَعْ - فظهورها يرسل النور وفيها يصدر الحقيقة فهى حقيقة القول - فالصالح المصرى المنزه عن الدناسة عدو الشر يشبه عندهم بأصل الخير وينادى قائلا أنا أمتلك الحقيقة وأفعل الحقيقة وانطق بالحقيقة فأنا حق إهو فلو طبقنا هذا على ما قاله هرمس المثلث لوجدنا أن الانسان ليس بحق لان الحقيقة لاتنطلق الا على الحق الازلى وبما أن الانسان فان فهو ليس بحق كان عموا ولقد صدق من قال « الاكل شئ ماخلا الله باطل » وكل نعيم لامحالة زائل

- مَعْ أَبْ - اسم لأحد الحفظة فى مدخل مصراع البرزخ المصرى ومعناه القلب الصادق ويرسم واقفا على شكل المومية (راجع صحيفة ٢٨٠ من الجزء الثالث لقاموس لنزونى

- مَعْ حِرِيشْ خُتِبْ - يوجد على جنب معبد ادفو الواح منقوشة ومرسومة تختص بقصة حوريس وحربه مع عدوه سِتْ فالمعبود الذى نحن بصدده يرى مرسوما كان يطعن برمح بزنبق البحر المشار به الى سِتْ وعليه فهو من أنصار حوريس وهذا رسمه عن قاموس لنزونى لوحة ١٠٨ عدد (١) جزء ٣

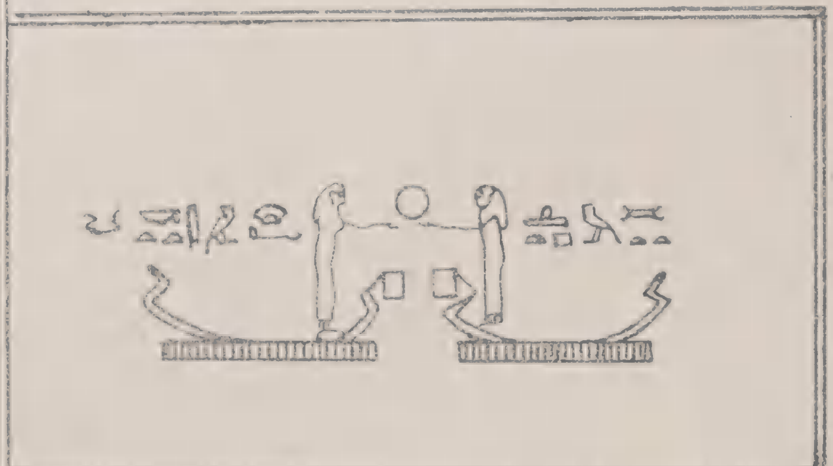


- مَعْتِرِلْ - لعله محل الحشر وهو عرصة القيامة وقال پيره فى قاموسه صحيفة ١٩٩ انه اسم مكان فى اللاهوت المصرى

- مَعَجْ - قال بروكش فى صحيفة ٢٠٠ و ٢٠٩ من قاموسه الجغرافى انه اسم لتمساح كان معبودا فى جهة تسمى أَتِبْ - وهو ناتج عن ست الحى - وذكر فى ورقة هِرِيشْ السحرية عبارة فى الجدال معناها - يامعج - بن (ست) لاتهز ذيلك لاتهز ذراعك لاتفتح فاك لأن الماء يصير نارا حامية اهو

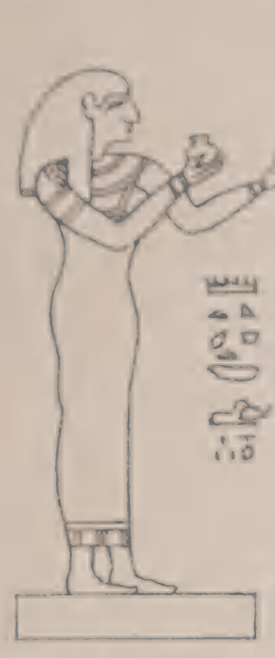
الخ

مَعَذْ - مَعْتِي - مَعَدِّ - ذكر بروكش فى قاموسه الجغرافى (صحيفة ١٣٢٨) انها اسم للسفينة



التى تشرق فيها الشمس وعليه فهى نقيضة
(سَكْتِى) الدالة على السفينة
التى تغيب فيها الشمس ورسمها هكذا «
- مِنَاةْ - اسم لاحدى
الحاتحورات السبع وجدت مرسومة فى هيكل اسنا
ومعناها المرضعة وهى مناة التى كانت تعبدها

الجاهليه «وهذا نص ما قيل عنها فى تفسير القرآن الشريف» - مناة - قال قتادة هى صخرة كانت
لخزاعة بقديد وقالت عائشة فى الانصار كانوا يهلون لمناة فكانت حذو قديد وقال ابن زيد
بيت بالمشلل تعبده بنو كعب وقال الضحاك مناة صنم لهذيل وخزاعة يعبده أهل مكة وقيل
اللات والعزى ومناة أصنام من حجارة كانت فى جوف الكعبة يعبد ونها أه
- مَنْمَنُوْ - اسم لمحل فى شمال مديرية الفيوم كانت تعبد فيه الحاتحورة المحلية
(راجع صحيفة ٢٠٩ من قاموس بروكش الجغرافى)
- مِنْمِنْ - لقب من القاب (خِم) صحيفة ٢١١ من قاموس بيرع
- مِنْرَعْ - اسم للمعبود المحلى فى مدينة (دُيُوسْپُولِى) فى الوجه البحرى (صحيفة ١٦٣
من قاموس بروكش الجغرافى)
- مَنْخِيتْ - اسم لحاتحورة يرمز بها القوة
نور الشمس (راجع صحيفة ٢٨٧ و ٢٨٨ من قاموس لنزونى جزء ٣)
- مَنْحِوِى - أحد الاشكال المحلية للمعتقدة (نُوتْ بِنُوّ) باسنا (راجع صحيفة ٤٨
و ٦١٤ و ٤٧١ من قاموس بروكش الجغرافى)
- مَنْحوى معناه لغة مضحّ - مقدم الذبيحة - مقدم القربان واصطلاحا اسم
لقدس ذكر فى السلم الجنوبى من معبد دندرة (الجزء الرابع من كتاب دندرة لمريت)
- مَنْقَتْ - اسم لمعبودة تحمل على كلتا يديها آنية كانها تقدم قربانا فيا ليت شعرى



هل هذه المعتقدة هى المذكورة فى كتاب الموتى (باب ١٠١ سطر ٧ و ٨) ويناجيها الميت قائلا انت تخبئه المعبودة منق على جسمها (راجع قاموس بيره صحيفة ٢١٧ نمرة ١ من لوحة ١١٧)

- بنث - أى البَنُّونُ - السنونية - الحجيجة - يرى فى باب ٨٦ من كتاب الموتى ان هذا الطائر مرسوم فوق جزء من كرة كما ترى فى الرسم الآتى بعد

قال بلبتارك وكانت إزيس تتمثل بصورة هذا الطائر الذى كان يحط على عمود من البردى وينعى موت ازوريس ويؤيده ما ورد فى باب ١٤٦ من كتاب الموتى ومعناه - أنا أقمط سنونية ازوريس وفى باب ١٤٧ أنا أهدأ سنونية أزوريس وعليه فينتج من ذلك أن قدماء المصريين كانوا يعبدون إزيس بصورة السنونية (راجع صحيفة ٢٩١ من قاموس لنزونى)



- مِنْتُو - معبود شمسى كان يعبد فى مصر الوسطى وعلى الاخص فى أرمنت ويرسم برأس باشق عليها قرص وريشتان طويلتان ومستقيمتان وقابض بيده على شاكية تسمى خُبْشى لانه معبود الحرب وقد يرسم برأسين كما يشاهد فى متحف اللوفر وهو الملك الثانى من العائلة المقدسة الملقب بسيد طيبة - أما فى المظهر الشمسى فانه

- مَنْتُرعْ يدل على حرارة الشمس ويشاهد أحيانا انه يسحب سفينة الشمس ويطعن أبابا أى تيفون وله زوجة تسمى (رَتاوُتْ) راجع صحيفة ٢٢٧ و ٢٢٨ من قاموس علم الآثار لبيره وصحيفة ٢٩٢ من لنزونى)



- رِن - اسم لثعبان مقدس اتهف فى نصوص ادفو بان لا اسم له والمظنون انه جن صالح موكل بالفيضان فى قسم (آكسيريخيث)

- رِنو - - رِرِى - - منرى

- رِنو - مَنرِوِى - مرتون - اسم لمعبود كانت له عبادة خصوصية فى مدينة رِنِشِش - المعروفة الآن بالكلابشة



وهو معبود الازمان المتأخرة كان يعكف عليه سكان النوبة والكلابشة وهو ثالث ثلاثة - هوريس - وازيس - وملول - وكانت أهل دبوت يعبدون التثليث المؤلف منه ومن سب ونوت ويجعلون فوق رأسه فى الرسم خوذة الحرب أى مغفر موضوع فوق تاج يسمى - أتِف أما النقوش اليونانية فى الكلابشة فانها تسمى هذا المعتقد (مَندُولِسْ) (صحيفة ٣١٦ و ٣١٧ من قاموس علم الآثار لپيره) وذكرت النصوص أن (مرول) هوبن (حوريس) المعتقد الكبير رئيس الكلابشة المسماة قديما (تِرِشِش) الصنم الاكبر فى الاقاليم الغربية (راجع صحيفة ٣٠٠ الى ٣٠٤ من الجزء ٣ لقاموس لنزونى)

- مِرو - اسم لمعبودة ذكرها پيره فى صحيفة ٢٢٣ من قاموسه

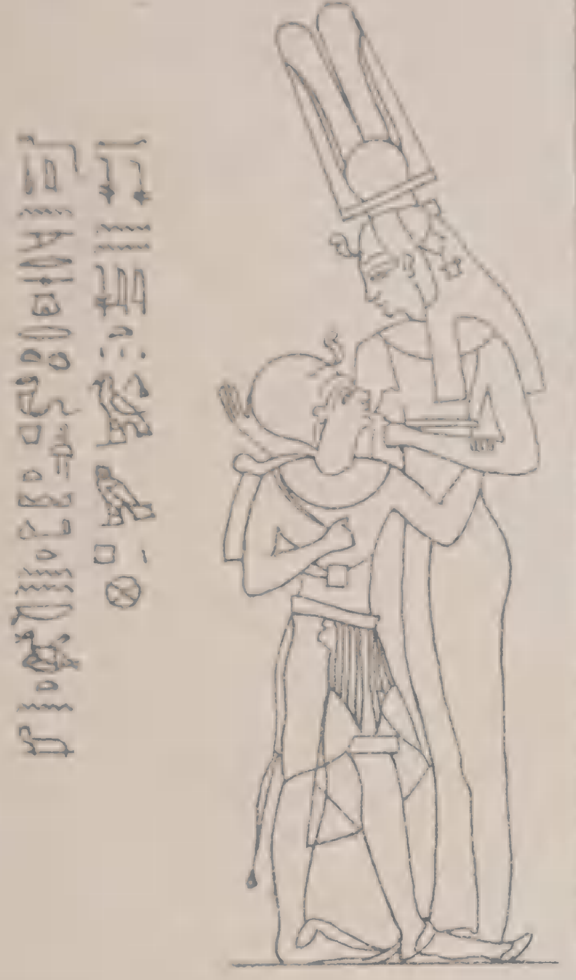


- رِنرِوِن - (راجع) وِزمِن

- مِرحِى - هذا المعبود الذى يرسم برأس ثور هكذا يظهر انه نوع من أنواع (نِشرِى) لنزونى صحيفة ٢٠٥ جزء ثالث

١٠ - مِرسُخنِت - اسم لمعبودة ذكرت فى قائمة بمعبد دندرة وكان محلها مدينة (هراقليوپوليت) الكبرى (قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ٦٩٩)

- رِمِحِن - معناها لغة محبة الصمت واصطلاحا اسم لمعتقدة من أشكال (إزيس حاتحور) وتعرف أيضا بما معناه قمة



الغرب - وذكر بيرو فى قاموسه المختص بعلم الآثار
صحيفة ٣٤٠ انهم كانوا بشراً وذ بهذه المعتقدة الى
ماتحو التى جعلت رمز السماء الليل او اقليم الأموات
لأن بالها من هيئة البقرة فانها تحمى جبل الغرب المختص
بالأموات وترسم متوجة بصل وهو نوع ثعبان ثم
بريشتين وقرص هكذا ويلقبونها بحاكمة
الغرب

- مِرتى - اسم يطلق على عينى الشمس
(و ز) (عن جريبو فى مجموع الآثار المصرية والاشورية
جزء اول كراس ثالث صحيفة ١٢٦)

- مِرتى - أفعتان مؤذيتان
ذكرنا فى الباب السابع والثلاثين من كتاب الموتى وعلى كل
ست أن يقتتل معهما (صحيفة ٣١٦ من قاموس لنزونى)

- مِرتى قمع - معبودة شبهوها بالمعتقدة (نخبت) الدالة على الفيضانات
فى صعيد مصر ورسموها بذراعين مبسوطين الى الأمام وفوق جبهتها
رأس عقاب ورأسها مغطاة بشعر مستعار ينتهى بهدبة مسبلة على
كتفها كما ترى (صحيفة ٣١٧ لنزونى)



- مِرتى محت - شبهت بالمعبودة (وزت) الدالة على
الفيضانات فى الوجه البحرى وترسم كالسابقة

- مرفوغ - لما انتشب الحرب بين هوريس
وتيفون صدر من تيفون عشرة طعنات بزراقها الى حوريس فكانت
كل طعنة جزأ من جسم تيفون وهو (ست) وكان الجنى الذى يحامى
من حوريس يسمى (مَرفنوغ) ويرسم برأس كلب لسانه بارز عن بوزه وماسك بيده اليمنى

رسماو باليسرى سكينا (قصة حوريس عن ناقيل - منقولة من معبد ادفو)



- مَجى - اسم من أسماء المعتقد (تحُوت) (ص ٢٣١ قاموس بيرو)

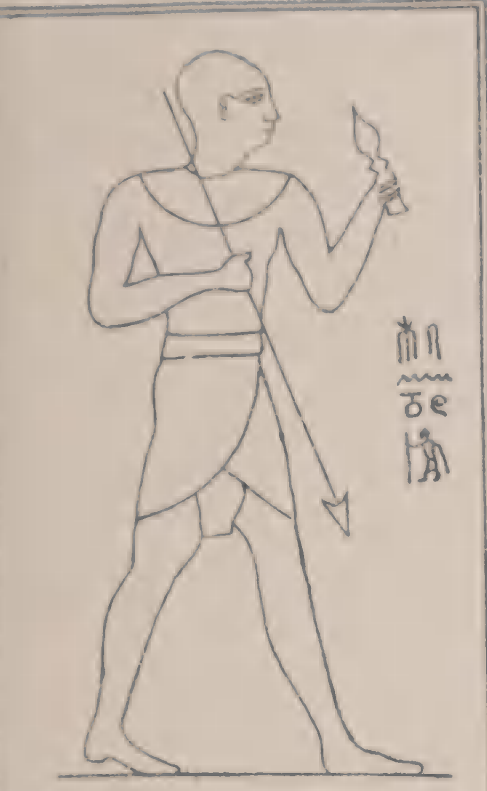
- مَجى - اسم لمعبودة يرمز بها للخصوبة وتسمى أيضا (فاخ)، فراجعها

- مَحُورْت - معناه الماء الزاخر والهول الكبير وهى عبارة عن السماء أو عن نفس المعبودة (نيت) كما اتضح من النصوص الهيروغليفية المنقوشة على جدران معبد ادفو ومعبد صا الحجر وبعبارة أخرى هى رمز عن الفضاء الذى تطلع فيه الشمس ويكون محملا بالابخرة والسحب ومتى رادوا فى العصر القديم ان يرسموا السماء المتحملة بهذه الابخرة والسحب جعلوها على شكل البقرة (محورت) أو على هيئة (إزيس) وعن رواية قديمة يقال ان الحكم الاخير يصدر فى القاعة الكبرى عن المعتقدة - محورت - وهى فى مقام أزوريس وتكون هناك كقاضية ومعها سبعة من القضاة وتحوت والميزان الذى توزن فيه أعمال الميت وهذا الحكم الاخير سرى فى عقول العامة المصرية فى عصر العائلة الثامنة عشرة ثم دعى الى عقيدة الحساب الأخروى الذى يحكم فيه اثنان وأربعون قاضيا فكل من (نوت) أى السماء و (نونه) أى اللجة السماوية و (محورت) أى السماء المتشبعة بالابخرة والسحب لها صفات واحدة والثلاثة أجمع تدل على اللجة السماوية التى تسبح فيها سفينة الشمس وتتولد الشمس من بين خلالها ومتى رسمت هذه المعتقدات بصفة بقرة تولدت الشمس من فخذها الخلفى وصعدت على ظهرها الى أن تنزل من الفخذ الامامى ولعل هذه المعبودة التى نحن بصددها هى التى يسميها بلينارك Μεθυερ (لنزونى صحيفة ٣١٩ - ٣٢٤)

- مِحْين - ثعبان يظهر انه رمز عن إعوجاجات سير الشمس اثناء الليل (بيرو) ويرى مرسوما كانه يلف فى صدف جلده المعبود (أف) (لنزونى)

- مِحيث - مشتقة من - مَحِتْ - ومعناها الطباب (قاموس بيرو صحيفة ٢٣١)

-مَسَنُو- هم أتباع حوريس الذين كانوا يقاتلون معه ويساعدونه فى فتوحاته ويرسمونهم بطاقية فوق رؤسهم ووشاح فى جيدهم ومئزر فى وسطهم وبيدهم اليمنى رمح كأنهم متأهبون للقتال والطعان وباليسرى مدية (لنزونى صحيفة ٣٢٦)



-مَسَسْ- معناه التى نشاهدانها وهى اسم لحانحورة كانت تعبد فى مدينة تسمى خَاسَخَبِتْ أو أَسْخُبِتْ - وهى من مدن القسم العاشر من الصعيد (قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ٧٣٥)

-مِسِنْ حُورْ- أى ابن حوريس وهو المعبود المحلى لمدينة (شِدِنو) ويلقب برئيس الثعابين (لنزونى)

-مِسِيِتْ- معبودة ذكرت فى كتاب الموتى باب (١٣٦) سطر (١)

-مِسْنَا- اسم للمعبود أمسيت (لنزونى)

-مِسْخِنْ- اسم للاربعة الذين ساعدوا على بعث أزوريس ويرسمونهم مجتمعين وفوق رؤسهم حلية كهذه ويقال انهم رمز لانبات النخيل ورؤسهم معصبة بمنديل مسبلة أطرافه على صدورهم وأكتافهم وملابسهم ممسوكة بمشابك وموصلة على أجسامهم ونازلة الى أرجلهم واذرعتهم مبسوطة وراحة اليد منعكسة نحو الارض وهذا رسمهم عن لنزونى لوحة (١٣٤) شكل (٢)



-مُوتْ- زوجة أمون - وقال هورابولون فى الباب الحادى عشر من مجلده الأول ما معناه - متى ارادوا أن يكتبوا الأم أو السماء رسموا عقابا حفا. ت الآثار مصدقة لذلك سيما وأن وظائف وصفات

هذه المعتقدة تؤيد قوله هنا ومعنى (موت) فى اللغة الأم والوالدة وتدل على الزوجة المقدسة لأمون المسماة أيضا - إبنْتْ - القاطنة فى طيبة الملقبة بالملكة سيّدة (أشِر) وهو قسم من الكرنك على جنوب المعبد الكبير لأمون وهناك كان محراب هذه المعتقدة المسمى (پيموُتْ) ولم يبق منه الا أطلال توجد على جدرانها بعض نقوش معناها موت الكبيرة سيّدة (أشِر) وكان سكان مدينة (نَاىِ أَبِى أَبُو) فى قسم (عَيِنْ) يعبدون موت وهى إحدى التثليث الطيبوى المركب منها ومن أمون وخنسو وكان تثليثا مرعى العبادة فى مدينة (بُوخِم) وترسم هذه المعتقدة فى كتاب الموتى بثلاثة رؤس رأس سبع عليها ريشة مزدوجة ورأس انسان عليها تاج مزدوج ورأس عقاب عليها ريشة مزدوجة فهى من ذوات الأجنحة والأحليل وليست من جنس السباع وتخبر عنها النصوص انه



متى كان للميت تمثال من تماثيلها فانه يحصل على مزايا كثيرة من ضمنها حفظ لحمه وسلامة عظامه وأن يشرب من النهر السماوى وأن يكون له غيطان يزرعها فى الجهة المسماة (آرُو) أى حقول الموتى وان يكون له نجمة فى السماء ولا ينهشه الدود والحاصل فان هذه المعتقدة كان لها ألقاب كثيرة وجهات عاكفة على عبادتها منها قسم (أشِر) السابق القول عنه ومدينة (بَخِنْ) وقسم (عَيِنْ) ومدينة (كا) ومدينة (سمهود) أما ألقابها فهى سيدة السماء وحاكمة المعبودات الخ (راجع لنزونى جزء ثالث من صحيفة ٣٢ الى ٢٤٠

- مُوتْ نَتِرْ - معناها حرفيا والدة المعتقد واصطلاحا اسم لها محورة كان يعبدها سكان مدينة (مُوجبِتْ) فى ضواحى أسيوط (ص ١٨٤ و ٣١٠ ق ب ج)

- مُوتْ أرْبِتْ - كان يعبدها سكان جزيرة (أأشى) التى كانت فى بحيرة

النطرون وتسمى بالهبير وغليفية وهذه المعتقدة هى شكل محلى من أشكال
إزيس ويلقبونها سيدة بحيرة (شِرِتْ) (ص ٧٩١ ق ب ج)

- مُوتْ نُوِّ - كان سكان مدينة (رَعْ) يطلقون هذا الاسم على حاتحورة بدندرة (راجع صحيفة ١٨٤ ق بروكش الجغرافى)

- نَاتْ حُورْ - أى عين حوريس واصطلاحًا اسم لمعبودة كانت عبادتها منتشرة فى جهة (جَنْقْ) (راجع ٨٤٨ ق بروكش الجغرافى) وهذا رسمها عن لوحة ١٣٤ من قاموس لنزونى

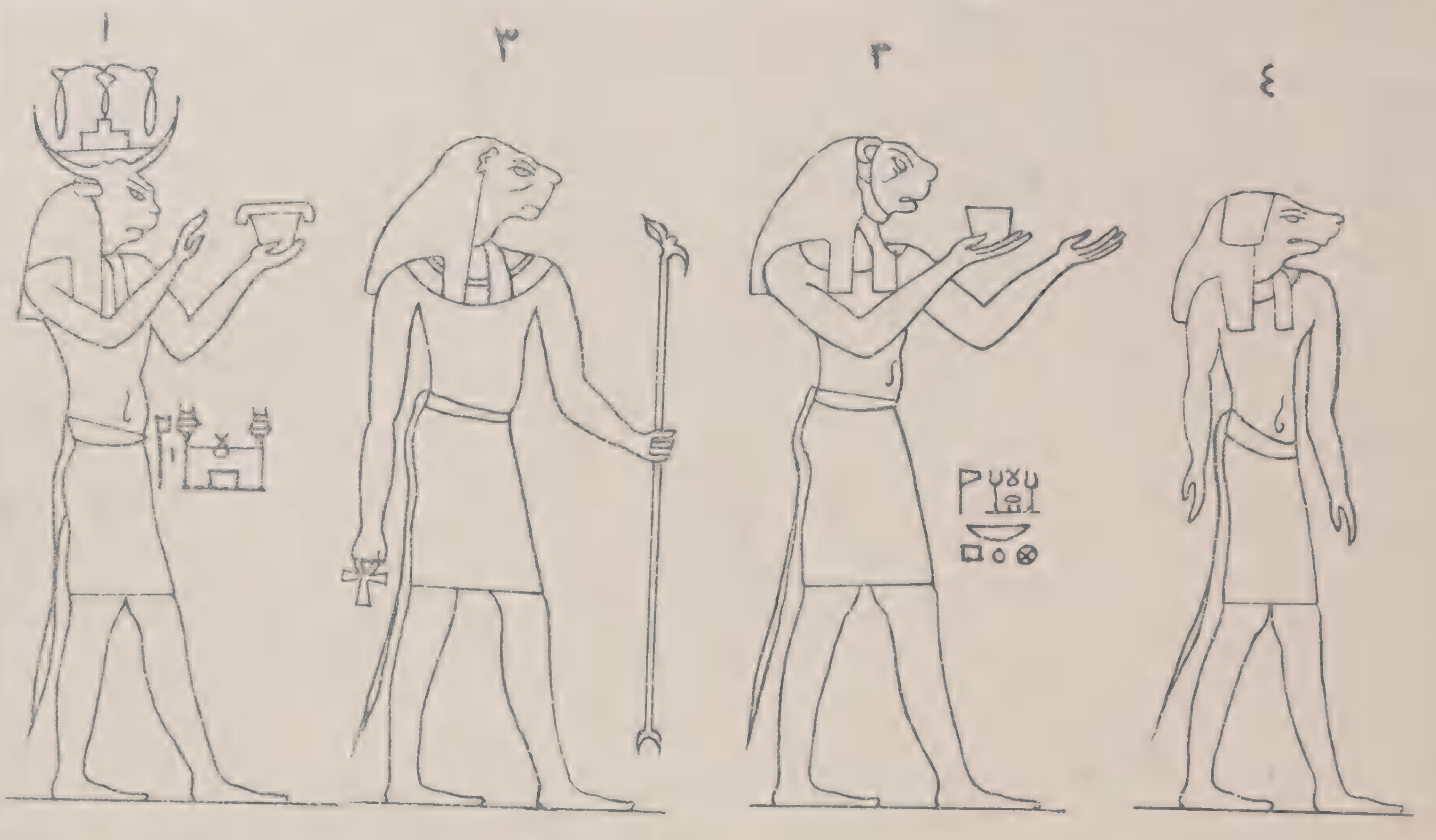


- مَيْزْ - معناها العدل والانصاف واصطلاحًا اسم لثعبان يستعمل كحبل لبعض المعبودات فى الهادس المصرى (راجع صحيفة ٣٤٢ من قاموس لنزونى)

- مَذْنِى - اسم لعنصر الشر يرسم على هيئة البرنيق وهو حارس فى باب الآخرة (أمنتى) (راجع صحيفة ٢٠٥ من قاموس بيره)

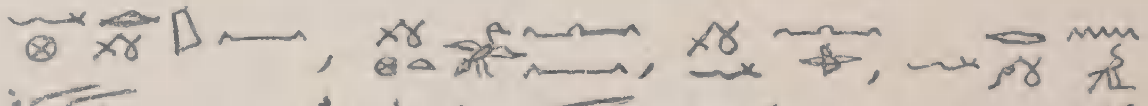
- مَعْزِدْ - فى القاعة الثانية من معبد أن وريس بدندرة تشاهد رسوم مختصة بساعات النهار والليل وفيها صنف الطوائف أصحاب الوظائف التى تصاحب أن وريس وتقيه تأثيرات تيفون الرديئة فيرى فى الساعة الأولى من النهار صنم امام أن وريس بدندرة له رأس ثور عليها هذه العلامة وتسميه النقوش (مَعْزِدْ) المقدس (شكل ١) وفى قاعة أخرى من هذا المعبد يظن أنها كانت مخزنًا لتحضير الزيت والدهانات للاحتفالات الدينية يشاهد نحو الشمال من اللوحة الثانية انسان برأس سبع على يديه آنية تسمى (معزد) أى رئيس المخزن (شكل ٢) وعلى الجانب الشمالى من السلم القبلى فى المعبد الآنف الذكر تشاهد صورة برأس سبع يسمى (مَعْزِدْ) أيضا (شكل ٣) وذكر ولكينسون فى كتابه معبودين بهذا الاسم وجد أحدهما

فى دندرة والأخر فى ديبوت (شكل ٤) وذكر فى كتاب الموتى أن المعبود (مَعْرِزةْ) جعل للانتقام

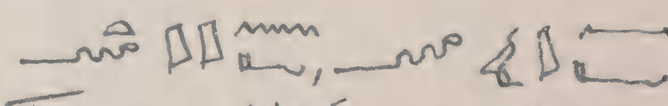


ومحل اقامته الهادس المصرى ومعناه المعتدى والمفترى ويوجد فى الباب السابع عشر من الكتاب المذكور رسم يبين لنا أن هذا المعبود هو من أصناف الجان له بوز كلب بحواجب انسان ويقتات من لحوم المغضوب عليهم ويسمى بالناهش للألوف فى سياه (بُونْتْ) اهـ لنزونى ص ٢٤٣

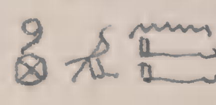
~~~~

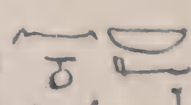
 - نَارْدِفْ -

- نَنَارْدِفْ - محل لاهوتى كان له مظهر كبير فى عبادة أزوريس ويذكر كثيرا فى كتاب الموتى

 - نَعَاوُ - نَعِى - ثعبان لاهوتى فى كتاب الموتى

 - نَعَاوُ - معبود ذكره فى كتاب الموتى

 - نَعَاوُ - اسم لحانحورة تسمى أيضا سيدة (تَاوُ) لنزونى

 - نَبْ عَنَنْ - حانحورة محترمة فى جهة (أنو) من القسم الثانى فى الوجه البحرى (راجع صحيفة ١٢٢ و ١١٠٥ من قاموس بروكش الجغرافى)
~~~~

- نِبْ أم - اسم لمدينتى احداهما فى الوجه القبلى والأخرى فى الوجه البحرى كانتا مخصوصتين للمعبودة حاتحور كما ثبت ذلك من ورقة لايبرانا التى سميت فيها هذه المعبودة (نِبْ أم) ورسمت بهذا الشكل وتقول عنها النصوص ان النخيل تنبثق بجانبها (راجع صحيفة لنزونى ٣٤٩)



- نِبْ أيرْتْ - اسم حاتحور فى مدينة (كروكوديبوليس) أى الفيوم

- نِبْ أنتْ - معناها سيدة الطينة وهى اسم لحاتحور فى تلك المدينة (ف ب ج صحيفة ١١٢٠)

- نِبْ أنِسْ - اسم لجميع أشكال ازيس فى بحيرة النطرون (لنزونى صحيفة ١٠٢ جزء ٣)

- نُبُوتْ - الاسم الخفى لازيس فى مدينة اسنا وهى ثالث ثلاثة (نُبُوتْ) و(خنوم) والمعتقدة (حِق) أى تثليث هذه المدينة

- نِبُوتِا - اسم حاتحور فى محطة بطريق الحمامات الموصل للبحر الأحمر (راجع صحيفة ١٧٢ من قاموس بروكش الجغرافى)

- نِبْ وَانْخْ عَاتْ - اسم لحاتحورة فى محراب (پى نخب) من مدينة وسيم قاعدة القسم الثانى من الوجه البحرى (من كتاب دندرة لمريت)

- نِبْ بَكْ - اسم يسمون به حوريس فى احدى بنادر بلاد النوبة (راجع صحيفة ٢٠٩ من قاموس بروكش الجغرافى)

- نِبْ يِسِنْ - اسم لتحوتى الذى خلف حوريس فى قتاله مع يست أى تيفون (راجع صحيفة ٢٠٢ من قاموس بروكش الجغرافى)

- نِبَاتْ - اسم لحاتحورة كانت فى مدينة أو محراب يسمى (خانيت) أى بيت المتوفى وتلقب بصاحبة الشعلة ولهاذكر على آثار جزيرة بيلاق وودكه والظاهر انها

عين المعتقدة المرسومة فى دكه صاحبة نخوتى وتلقب أيضا (أبش) (ص ٢٠٥ لنزونى)

- نِبْ زِنَا - معناها صاحبة الجميزة وهى حاتحورة والدة (بتاح) وكان لها معبد يسمى (بِي نِبْ زِنَا) وترسم برأس فوقها قرص محصور بين قرنى بقرة (راجع كتاب دندرة لمريت)

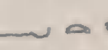
- نِبْ رِهِسُّو - مدينة فى الوجه البحرى كان فيها معبد (سَخِتْ) راجع صحيفة ٧١ من قاموس بروكش الجغرافى)

- نِبْ رِتِنْ - اسم من أسماء أزوريس ومعناه سيد الكون (صحيفة ٣٠٧ من قاموس لنزونى)

- نِبْحَاتْ - هى نفتيس أخت أزوريس وإزيس وستى ووالدة أنوبيس روى بليتارك انها بما تكون زوجة (سِتْ) وتأكد ذلك من حجر بمتحف باريس يشاهد عليه رسم هذه المعتقدة مع (سِتْ) وانها زوجته وفى قصة أزوريس يذكر ان نفتيس هذه كانت تساعد أختها فى البحث على التقاط أجزاء جسم أخيها التى كانت تبددت وانها أعانتها أيضا على تربية حوريس واشتركت مع أختها فى الأغانى لبعث أزوريس - وذكر فى قرطاس نمرة ١٤٢٥ الذى وجده بليتارك فى طلال طيبة وحفظ الآن فى متحف باريس - الدعاء الذى قالته إزيس ونفتيس لبعث أخيهما بعد الموت ومن ضمن التضرعات المنقولة



عن نفتيس العبارة الآتية ومعناها - افرح لقد فنيت جميع أعدائك واختاك بجانبك تدافعان عن سريرجثتك اهـ ويشاهد فى ورقة التصبير اجتماع الاختين وتخبرعنهما

المنصوصان — صورها تين المعبودتين رسمت باللون البهى المصنوع بالعطريات وبماء الورد
وكانوا يجعلون ذلك تميمة يضعونها فى يد الميت مع صورة (خم غا) وصورة (رع) كما يضعون
تمثال ازيس ونفتيس فوق سفن الموتى اشارة الى انهما يحرسان الجثث كما حرساجثة اخيهن
أزوريس — ويقولون فى كتابتهم انهما يحضران الكفن للميت — وقد ذكرت نفتيس
فى عدة أبواب من كتاب الموتى بصفة انها محامية عن كل ميت وواقية لرأسه وانها تأتيه
بالهواء الشرقى — ومنها وازيس وحوريس يتألف تثليث الأموات — وتشاهد فى سفينة
الشمس مع حوريس قال بلبتارك ان بعض الناس سمى نفتيس باسم (أفرودِيتْ)
و (نجى) أى النصرة أما هو فسماها (تِلِفتى) بمعنى النهائية ويظن انها رمز للمحولة
والمتأخرون يظنون انها تدل فى قصة أزوريس الخرافية على سير الشمس وعلى أخت أزوريس
(أى الشمس) وعلى الفجر وهو ازيس (راجع صحيفة ٣٥٨ الى ٣٦٧ لنزونى جزء ثالث)
 — نِحاتْ عَنقِتْ — معبودة كان يتعبد اليها فى مدينة  (أث)
(راجع صحيفة ٦ من قاموس بروكش الجغرافى)
 — نِبْ حِمتْ — معناه صاحب الريح وهو لقب من القاب (أنحُورْ) (لنزونى
صحيفة ٣٦٨ جزء ثالث)
 — نِبْ حُتِبْ — علم من حجر  — نِبْ حُتِبْ حِمْ — 
(نخْتْ حُرْحِبْ) المحفوظ بمتحف تورينو أن الحاتحورة السادسة تسمى (نب حتپ حِم)
وانها صاحبة مدينة (حات خانور) ويظن انها شكل مخصوص من زوجة المعتقد (رَعْ تُومْ
حُورْخا) المسماة (يوساس Jusaas) وذهب آخرون الى انها احدى المعبودات الاصلية
فى بلاد إتيوپيا وانها تشترك مع (رَعْ) و (توم) (راجع ص ٣٦٩ — ٣٧٢ لنزونى جزء ٣)
 — نِبْ خِبْ — اسم لمدينة XEMMIS (خِمّيسْ) وجدت مرسومة على
آثار متحف الليد (من كتاب الآثار المصرية للعالم ليمان فى وصف متحف الليد)
 — نِبْ سِش — جاذ سوكل بالفيضان فى قسم سمنود (صحيفة ١٠٠٠
من قاموس بروكش الجغرافى)

- نِبْ شِنْتْ مْ أتى - لقب من ألقاب أزوزيس ومعناه عظيم الاحترام (راجع صحيفة ٣٧٢ لنزونى جزء ٣)

- نِبْ سَخْتِبْ - اسم لمعبود وجد مرسوما على تابوت فى متحف باريس على هيئة الباشق وفوق راسه قرص (راجع صحيفة ٧٣٢ من قاموس بروكش الجغرافى)

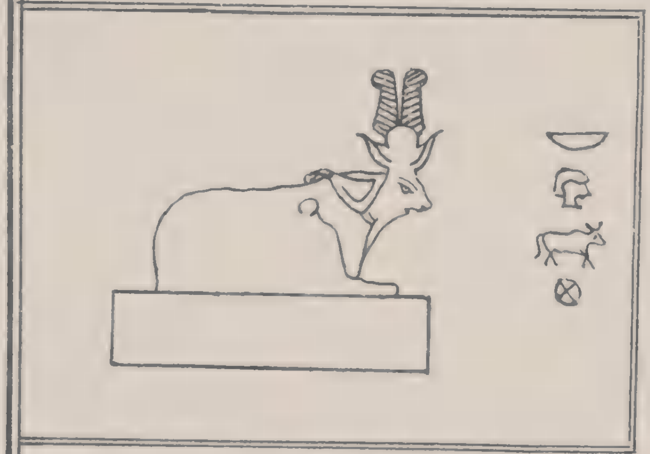
- نِبْ شامْ - اسم لحاتحورة (كتاب دندرة لمريت جزء أول صحيفة ٢٦)

- نِبْ شِفْ - جنى من الجان الموكلين بالفيضان فى أرض (خامِيتْ) وفى قسم (تِنْتِسْ) (قاموس بروكش الجغرافى ص ٢٩٣)

- نِبْتْ خُوشْ كِسُولِتْ - اسم للمعتقدة (حَقَتْ) (صحيفة ٣٧٥ لنزونى)

- نِبْ تِپْ - اسم لحاتحورة ذكرت فى قائمة دندرة انها كانت فى قسم طيبة (قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ١٩٩ - ٧٠٠)

- نِبْ تِپْ أحا - (سيدة أفرودتوپوليس العليا) - اسم من اسماء إزيس كانت تعبد فى مدينة (أُزاتِپْ) فى ضواحى بحيرة موريس وترى مرسومة فى عامود كانها متكئة على قاعدته وفى جيدها تميمة تسمى (سِنْعَتْ) وبين قرنيها قرص الشمس عليه ريشتان كبيرتان (راجع صحيفة ٣٧٦ من قاموس لنزونى جزء ٣)



- نِبْ دِدُو - لقب أزوريس

- نَبْ زَوْ - معناه صاحب الغذاآت وهو اسم لثعبان له ذراعان وساقا انسان - وقال بعض العلماء انه (نِحِبْكَا) وذهب أخرون الى انه صفة من صفات (سِبْ) (راجع صحيفة ٣٧٧ لنزونى جزء ٣)

- نُبْتْ - معناها الذهب وهو اسم حاتحورة اتصفت به لدى الأموات وترسم بشكل بقرة وتصفها الآثار انها سيدة وادى (أُنْتْ) وهو المحتم الجواز منه للوصول الى (أمِنْتْ) أى دار الآخرة أو الى أملاك أزوريس وظن بعض الناس

انها La Chrissi Aphrodite بمعنى آلهة الجمال Venus dorée وتعرف في اللاطينية
باسم Venere Aurea (لنزوني صحيفة ٣٧٨ جزء ٣)

- بِنْتُوبُوتْ - حاتحور تصفها النصوص انها سيدة (أنبث) ولعلها هي عين المعبودة (نبدٌ) المذكورة على تابوت في متحف باريس (راجع صحيفة ٣٧٩ لنزوني جزء ثالث)

- نُبَيْتْ - اسم لحاتحور على رأسها قرص الشمس موضوع على قرني بقرة (راجع صحيفة ٢٧٩ لنزوني جزء ثالث)

- نُبْتِي - اسم كوم (أمبو) وهي مدينة تسمى باليونانية OMBOI



وبالقبطية ωⲙ BON (ق بروكش ج صحيفة ٣١٨) وكان فيها المعبود (ست) ولذلك كان قسم (أُنْبيتْ) يسمى أيضا (ست) (برش في الجزء الثالث من ولكينسون ص ١٣٦)

- نِبِيْتْ - نبْ - معبودة في معبد دندره يشيرون بها الى القمح وترسم واقفة وعلى رأسها شنّة مملوءة بالقش وفي يدها اليمنى آنية فيها خبز أشكاله متنوعة وفي يدها اليسرى كذلك (راجع صحيفة ٢٥٩ من قاموس پيره في علم الآثار)

- نِبْحُ - معبود يذهب لمقابلة سفينة الشمس ووجد مرسومًا على تابوت سيتي الأول بهذه الكيفية (راجع صحيفة ٣٨١ من قاموس لنزوني جزء ثالث)



- نِبْرُوُ - معبود يكنى به عن القمح (راجع ص ٣٥٤ من قاموس پيره)

- نُفرحُتِبْ - أو - نُفرحُتِبْخونْ - لقب خنسو الطيبوي ويدل في مظهره الشمسي على نفس كوكب الشمس



ويرسم جالساً على عرش وفوق رأسه التاج المزدوج موضوع على شعر مستعار مربوط بعصابة فيها ثعبان يسمى أُراوس وفي جيده وشاح وتميمة كالقلب شبهاً وبيده اليمنى وباليسرى (لنزوني صحيفة ٢٨٣ جزء ثالث شكل ٣ لوحة ١٤٦)

- نُفِرْتِتِيَا - معبودة وجدت على حجر صغير نمرة (١٥٦٥) في متحف توريتو مرسومة مرتين على اليمين وعلى الشمال بشكل امرأة جالسة وبيدها زهرة من اللوطس وفوق رأسها شنة وبيدها هذه العلامة وبالأخرى هذه العلامة ص ٢٨٣ وما بعدها لنزوني

- نُفِرْتوم - بن (فتاح) أمه سَخَتْ أو بَشْتْ ويدل في مظهره الشمسي على قوة الشمس وحرارتها وتقول النصوص انه جاء من منف وكان له فيها محراب يسمى

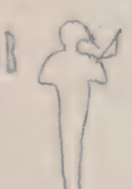


(سَسْتِنَاكاهيي) بمعنى حائط القلعة المسماة (تَاكَاهِي) ولعل هذا المعتقد أو غيره مما يسمى باسم هذا المحراب كان عضواً في مجلس الموتى المؤلف من اثنين

وأربعين قاضيا تحت رياسة أزوريس (لنزوني صحيفة ٢٨٠ وما بعدها) ويرسم
في الغالب واقفا على سبع وفوق رأسه زهرة لوطس يخرج منها ريشتان طويلتان وحامل
على كتفه عصاء السحر هذه وتسمى (أُرْحِكَاوُ)
- نِمُوَا - معبود وتعرف باسم (نما) ولها وصف في كتاب الموتى وهي



تصور برأس مزدانة بريشتين وذراع مبسوط يمسك
كفة الميزان ولهذا الصنف من المعتقدات احليل ووجهان
وجه كالباشق ووجه كالانسان وظن بعض الناس انهما
عبارة عن الجنوب والشمال ولكن استنتج سنا باس من
ورقة هريس ان هذا الصنف كان أنواعا مختلفة ويظن
أن صور أزوريس تختفي في صورة (راجع قاموس
لنزوني صحيفة ٢٨٩ - ٢٩٠ جزء ثالث)
- نم - معبود وجد اسمه على آثار العرابة
القائلة انه كان في (أشر) (راجع صحيفة ٤٠ من كتاب وصف آثار العرابة لمريت)



- نِمِي - حارس يقف في مدخل أحد المصاريع للهادس المصرى
أي برزخ الأرواح ويرسم هكذا عن (لفبير) ٧٧



- نت - أو - نوت
زوجة سِبْ ووالدة أزوريس وايزيس وهي رمز عن السماء أو القبة السماوية
أولعلهم يقصدون بها الفضاء الذي تتولد تحته الشمس وهي عندهم أم المعبودات
وذكر قطاسهم الخاص بالتصبير أن الميت يكون في حضن نوت مثل ساحُو وتعيش روحه
في جوف نوت مثل ساحُو أي النجم المعروف بالدب الاكبر وخصوا شجرة الجميز بهذه
المعتقدة وكان لها معبد في مدينة (بِدِيُوت) بضواحي منف (راجع صحيفة ٢٩٢
من قاموس لنزوني وما بعدها) ويرسمونها بصورة امرأة منحنية فوق الأرض

بهذه الكيفية ‏ ويصورونها بالألوان فوق أغطية صناديق موتاهم بحيث يجعلونها محيطة بالمومية التي تحميها وقد ذكر عنها احد القراطيس البردية الموجودة في متحف اللوفر عبارة معناها - أمك نوت اقتبلتك بسلام فهي تضع ذراعيها خلف رأسك كل يوم وتحميك في تابوتك وتحفظك في جبل الموتى وتقى بكل وقاياتها لحومك مع غاية الصون وتمنحك الحماية في حياتك بالسلامة في صحتك - الضمير راجع على الميت - وترسم في شجرة الجميز كأنها تنثر للأرواح ماء السماء وتجدد لهم ذلك وفي هذا المظهر ترسم برأس بقرة لمشابهتها لهاتحور (راجع صحيفة ٧٤ من هذا الكتاب وصحيفة ٢٧٥ - ٢٧٦ من قاموس بيره في علم الآثار)

- نُونْ - أو - نو - وبالقبطية ⲚⲞⲨⲚ - لجة - لج - لجة المياه السماوية التي تسبح فيها سفينة الشمس أو هي نا الّه الماء الأصلي وقيل في ونقر ديموطيقية - ما أوجدته يداك أخذته عن نون - الضمير راجع لمعبودهم وغالب القوسموغونيات الشرقية أي الأوصاف التخمينية لتركيب العالم تجوز وجود الماء قبل تكوين باقي أجزاء الكرة بأن كانت جراثيمها مختلطة وممزوجة في هذا الماء ولقد أسند كثير من فلاسفة اليونان اسنادا قياسيا على أن الماء هو أصل كل شيء والأصدق من ذلك قوله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي وقد سرت لهم هذه الحكمة من المعابد المصرية لانها كانت تدرس فيها منذ الأزمنة الغابرة كما قاله شامبوليون في كتابه عن الديار المصرية ولقد بلغ علمهم إلى أن الحياة قد خرجت من كمين أو عباب المياه وهي الأصل العام للحيوانات والنباتات (بيره ص ٢٧٠ من قاموسه في علم الآثار) وترسم نو في الأوراق البردية كأنها امرأة رافعة يدها وهي واقفة في وسط لجة وسفينة الشمس تسبح فوقها وتوجد أيضا بهذا الرسم الذي نراه هنا



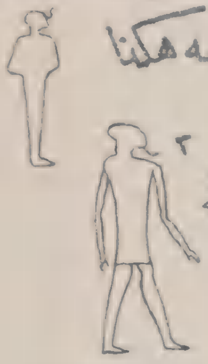


- نونْتْ - مونْتْ (نونْ)

- نِنْو - نِنْي - أحد المعبودات الثمانية الاصلية الدالة على عنصر المتذكير للهواء وهو المذكور عن أمون أيضا (راجع صحيفة ٤٠٧ من قاموس لنزونى جزء ثالث)

- نِنْوتْ - مونْتْ - نِنْو - (راجع قاموس لنزونى صحيفة ٤٨٢ جزء ثالث)

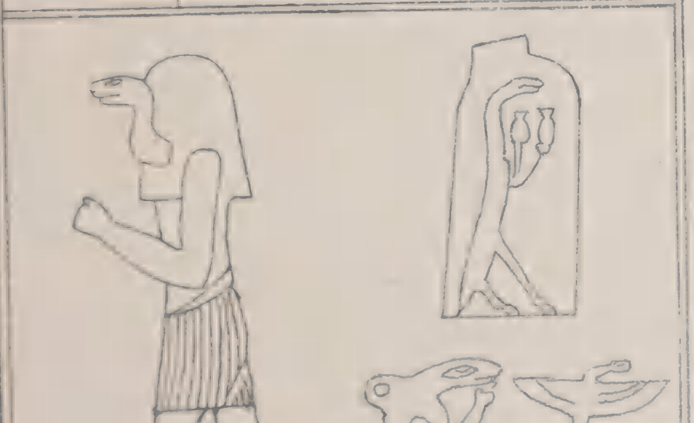
- نِنِنْ نْبِشْتا - اسم لحارس يقف على الباب المسمى (نِبْتِسْ زِفو) فى برزخ الارواح (راجع صحيفة ٤٢٩ من قاموس لنزونى جزء ٣) ورسمه هكذا



- نِمْعْ - احد المعبودات السبع التى تعارض السفينة (أف) أى الشمس وذلك وقت مسيرها أثناء الليل ويرسم هكذا (راجع صحيفة ٣٤٠ من قاموس لنزونى جزء ثالث

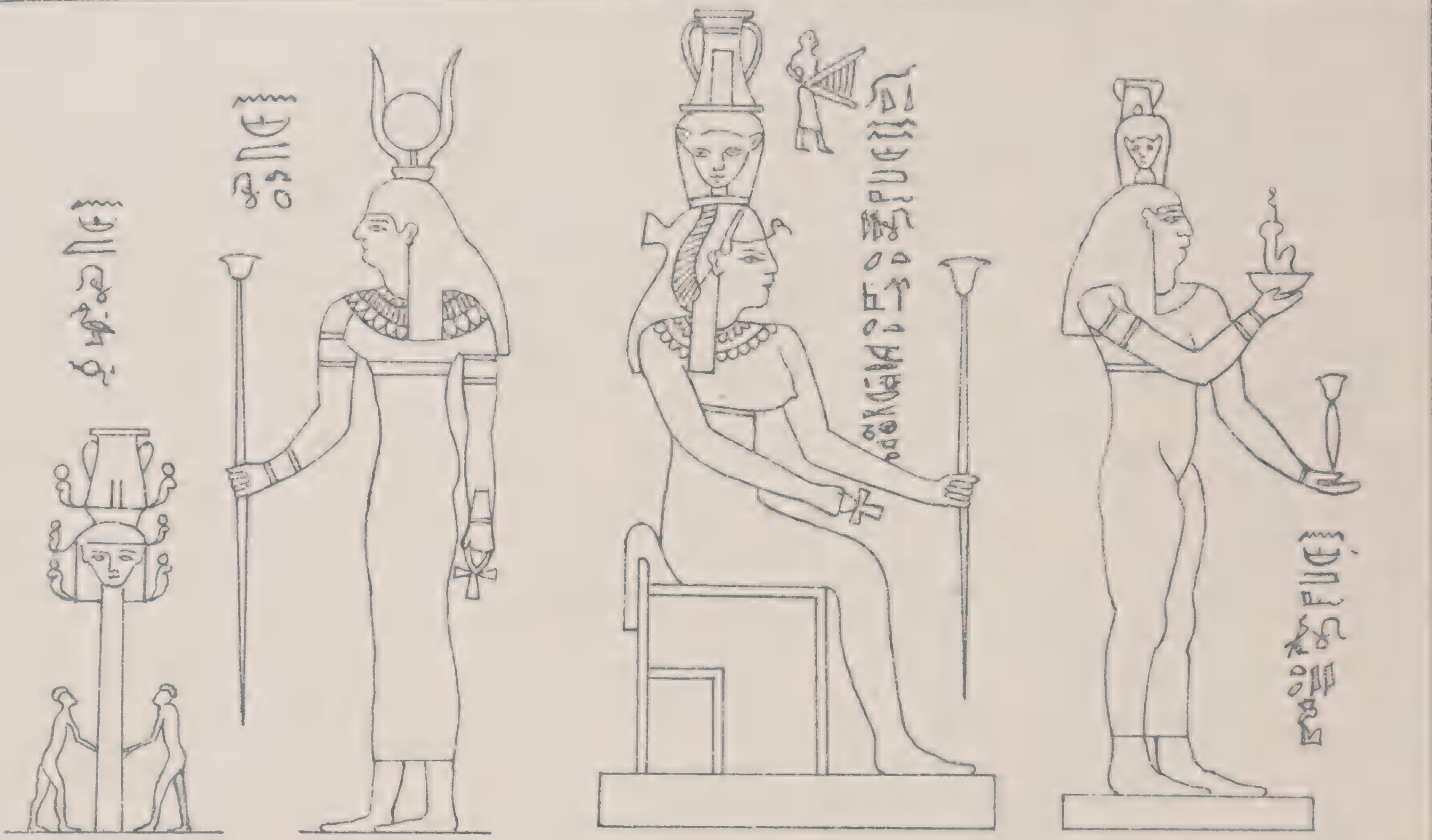
- نِحْرْ - قال مريت فى كتابه عن وصف آثار معبد دندرة ص ٢٥٩ انه اسم لقاض من الاثنين والاربعين المؤلفة منهم محكمة أزوريس وانه يرسم برأس ثعبان

- أو



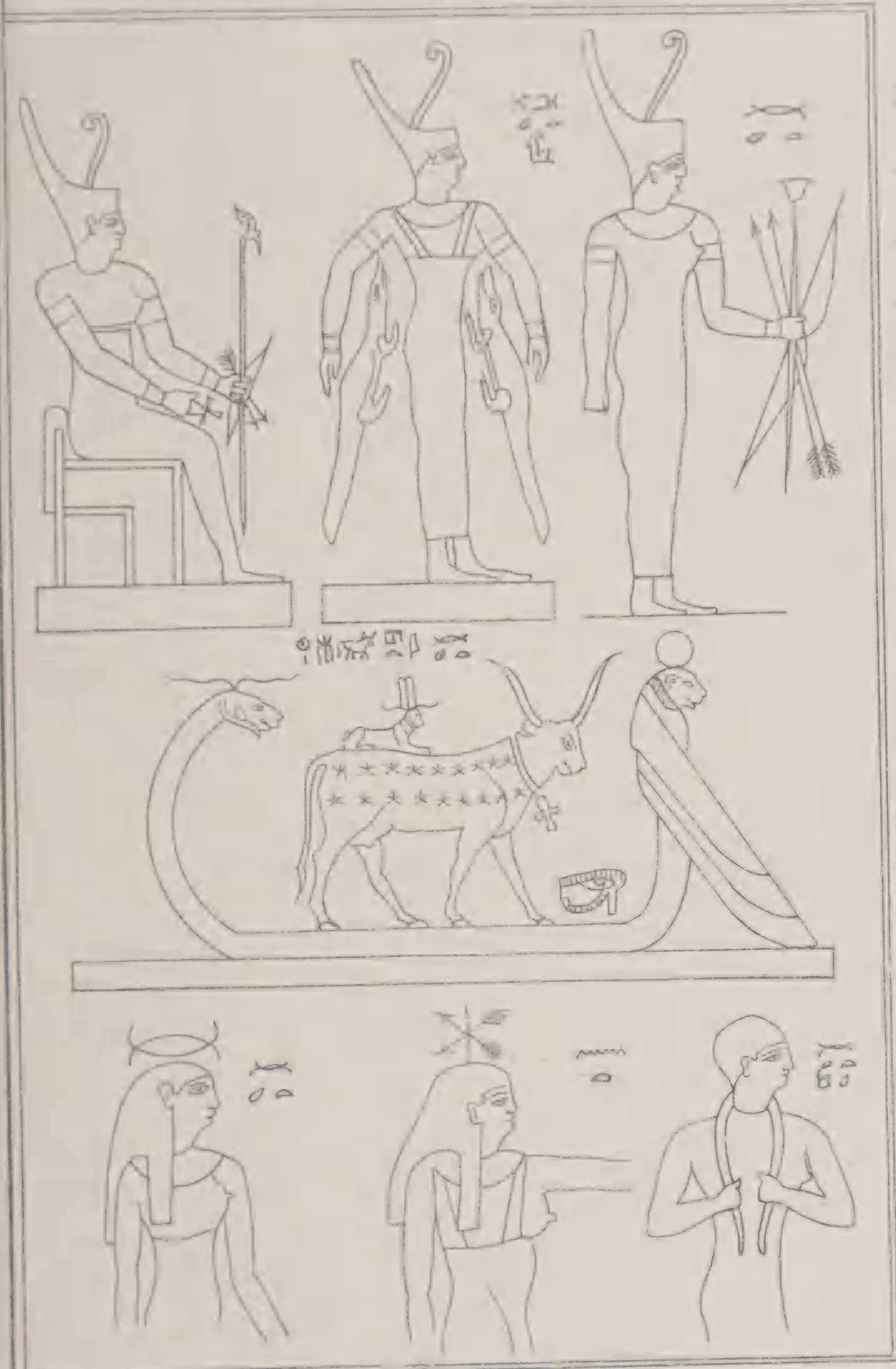
- نِحِبْكا - معبود برأس أفعا أو هو كثعبان موضوع فوق ساقى انسان والظاهر انه يدل على الاخضرار وعلى التشبب كما فى باب ١٧ و٣٠ و ١٤٩ من كتاب الموتى وعلى حسب النقوش الموجودة فوق التمثال المؤشر عليه بحرف A نمرة *٨٨* بمتحف اللوفر كان هذا المعتقد معبد مخصوص

فى مدينة هِرَقليوبُوليس الشهيرة الآن باهناس (قاموس بيرت فى علم الآثار صحيفة ٣٦٢ و٣٦٣)
-مِحِمْعَوِيتْ- احدى



حاتحورات الوجه البحرى بنت الشمس وزوجة تحوتى وكانت مترأسة فى مدينة إرْمُوبُوليس المسماة قديما خيمُونو ومقرها دندرة (راجع صحيفة ٤٣٦ من قاموس لنزونى) -نِخِبْ- وقراها بروكش (هِبِنْ) وهى معتقدة بوجه أدمى متوجة بتاج الأتِف وترسم أيضا على شكل عقاب معه اشارة الحياة واشارة الاطمئنان هكذا وقد قرأت من قبل (سُوبان) راجع هذه الكلمة وهى معبودة الجنوب أو الجهة القبلية نقيضة (وَزْ) أو (بوتو) معبودة الشمال أو الجهة البحرية (ص ٣٦٤ من قاموس بيرت فى علم الآثار) -نتّ- معبود ذو لحية على رأسه عصابة أطرافها ساقطة على كتفيه وبيده اليمنى وباليسرى وقد وجد مرسومًا على حجر من البلاط محفوظ بمتحف تورينو وامامه نقوش معناها - نتّ - الكبير العامل بالعدل المنظم للقطرين (راجع صحيفة ٤٣٧ - ٤٣٨ من قاموس لنزونى جزء رابع)

- نيت - معبودة صا الحجر المسماة باليونانية Σαις = Sais (سَايِس) وشبهها اليونان بمعبودتهم (ميترف) آلهة الحكمة وذكر بلتيارك عبارة وجدها مكتوبة على قاعدة تمثالـــ وهذا تعريبُها



- أنا ما كان وما هو كائن وما سيكون ولا يقوى أبدا مخلوق على كشف حجابي اهـ وشبهت أيضا بالمعبودة نَهْمُوتْ لأن كليهما جعل رمزًا للفضاء الذي تجولـ فيه الشمس عند سيرها ويؤيده كونهم سموا (نيت) بالبقرة والدة الشمس ومتى أريد أن يكون اختصاصها كاختصاص ميترف عند اليونان أعدوها بقوس وسهم فتمسكهما بيدها على هيئة المتأهبة للرمي ورسموها أيضا ترضع تمساحين ولديها وهما رمز عن الظلام الذي يخرج منه ابنها (رع) أي الشمس ولهذه المعبودة مدخل في أمور الموتى لأنهم كانوا يعتقدونها

احدى الآلهات الأربع الحافظات لاحشاء الميت - ويرسمون في اسمها سكوكا دلالة على كونها إبندعت الحياكة أو يجعلون هنا المكوك فوق رأسها هكذا أو انهم يتوجونها بتاج الوجه البحري هكذا (راجع قاموس لنزوني صحيفة ٤٣٤ وما بعدها وصحيفة ٣٦٢ من قاموس بيره في علم الآثار)

- نَزِمْ - معناها لغة العذباء الحلواء واصطلاحا هي احدى الحاتحورات السبع وهي ، ، ، ، ، ، - ونزم هذه ترى مرسومة في لوحة باسنا على هيئة الواقفة امام امرأة في حالة الوضع كأنها قابلة (راجع صحيفة ٤٤٧ من قاموس لنزوني)

- رِحْش - اسم من أسماء المعبود سبك كان يعبده سكان مدينة البرج المسماة قديما (برجت) وهي على مقربة من الفيوم شرقي اللاهون ويرسمونه تمساحا على رأسه الشمس يعلوه تاج كما ترى في نفس مخصصه (راجع صحيفة ١٩٧ من قاموس بروكش الجغرافي)

- رُسُخَايْتْ - معبودة ذكرت في كتاب الموتى باب ١٤٢

، ، ، ، ،

- رُسْتَا - رُسْتَاوْ - مدخل المقبرة واسم لمحل سري يذكر غالبا في كتاب الموتى باب (١) (٧ و ٩ و ٢١) سطر و باب (١٨) سطر (١٩) وباب (١٨) سطر (٣٦) وباب (١١٨) سطر (٢) وباب (١٢٥) سطر (٢) وباب (١٢٥) سطر (٤١) وقد عينوا قسوسا لاقامة العبادة لطواغيت رُسْتَا أو رستاو (صحيفة ٤٨٦ من قاموس بيره في علم الآثار)

، ، ، - رَعْ - ويقال له (فِرَعْ) وهو الاله العام لكافة مصر النائب عن تجلي المعبود ابن فتاح وخليفته في الحكم ومعنى

(رَعْ) العمل والتدبير وسمى بذلك لكونهم ينسبون اليه تدبير الكون واصطلاحه بعد ان أخذ عن پتاح المادة الأصلية ويقولون إن رع هو أول ملك حكم من المعبودات وسبق حكمه ارتفاع السماء أى كان فى العصور الأولى من الخليقة وربما مكث حكمه زمنا طويلا نظرا لما نراه من أن الجنس البشرى مرّ على وجوده مدة من الدهر فى التاريخ



ولكن أين كان مركز (رع) وقت اذ كان حاكما - قلنا انه ربما كان فى عين شمس لوجود هيكله الكبير بها وهو المسمى (حَاعَات) ولا غرابة فى ذلك لان تلك المدينة اشتهرت بالقدم عند نفس المصريين القدماء سيّما فان نفس سكانها يخبرون انهم أقدم ابناء جنسهم كما نص عن ذلك (دِيُودُورْ) أما (رع) فانه يرسم فوق الآثار على هيئة رجل برأس باشوق وعليه مئزر يقال له (شنتى) وعصابة على شكل الثعبان تسمى (كِلَفْتْ) توضع فوق قرص الشمس الموضوع على رأس هذا المعبود وكانوا يهيؤن جريان الشمس فى السماء تارة فى سفينة يسحبها اثنان من بنى أوى يدعونهما بفاتحى الطرق (فالأول) يفتح النور للطرق الجنوبية (والثانى) للطرق الشمالية وعلى ذلك اعتقد المصريون أن الشمس تقسم الأرض جنوبا وشمالا وللشمس تاريخ المعنا اليه فى صحيفة ٥٩ و ٦٠ ووعدنا بذكره كاملا مستوفيا وهو انه يشاهد فى مقبرة الملك سيتى الأول حجرة صغيرة مظلمة يتوصل اليها من قاعة ذات عمد وفى هذه الحجرة نقوش كثيرة فى بقرة مرسومة بلون أحمر جعلت رمزا لهيئة فلكية اذ يرى تحت بطن تلك البقرة صورة المعبود (شو) مرفوقا بثمان من المعبودات يرمز بها الى النجوم وبين فخذى البقرة سفينتا الشمس معلقتان وهذه النقوش المتلاشية فى بعض مواضعها لعدم جودة الحجر تخبرنا بحادثة مهمة حصلت وقت ان كانت الشمس حاكمة فى الأرض واليك ترجمتها بالعربيـــة عن ما قيل

- المعبود الذى أوجد نفسه بنفسه وصار ملكا على البشر وعلى جميع المعبودات والخلق

...... لجلالته فى قدمه دام متمتعا بالصحة والعافية أعضائه من فضة ولحمه من ذهب ومفاصله من لازورد حقيق ...... قال جلالته دام بصحة وعافية لمن كان معه - استدعى لحضرتى (شو) و (وتفنوت) و (سب) و (نوت) والآباء والأمهات الذين كانوا معى مذ كنت فى (نون) لكى آمر (نوتاً) التى تقدر على احضار رفقائها أن تأتينى بعد قليل منهم حتى لا تشعر الناس بهم ولا يرتعب قلبهم ولكى أتوجه مع ثلثها هذه الى المعبد الكبير الذى يرضونه ثم أتوجه مع (نون) الى المحل الذى استقر فيه فلما وصل هؤلاء الأرباب .... تواضعوا لجلالته فقال امام أبيه وامام قدماء الأرباب ومصورى الناس والمخلوقات الطاهرة (سأعرض عليكم أشيا) فرد هؤلاء الأرباب على جلالته قائلين إخبرنا بكلامك حتى نسمعه - فقال (رع) لنون أنت أقدم المعبودات وولدت منك وأنتم أيها الأرباب (ترون أن) الناس الذين نشؤا منى أخذوا يتقولون فى حقى بأقوال سغايرة فاخبرونى عم تفعلون فيهم اذ قد امهلتهم فلم أميتهم قبل ان أسمع كلامكم فقال جلالة (نون) لرع أنت معبود أكبر من صنعك ومصورك وانى واذ (كنت أباك) فلا أخرج عن رغبتك فانت الذى تدبر فى نفسك ما تفعله فأجاب جلالة رع انهم كانوا يهربون فى البلاد وتخشى قلوبهم (بطشى فعصونى فأريد قتلهم) فقالت المعبودات ليسمح خاطرك بذلك فتُقتَل الناس الذين يتدبرون فى معصيتك لأنهم أعدائك ولا (يذر منهم احد ...... فنزلت (سخت) على شكل حاتحور وذهبت الى الأرض فأهلكت الناس فناداها المعبود (رع) إءتى بسلام لقد أنجزت (ما أمرت به) ..... فقالت له فلتعش واعلم انى كنت أشد قوة على الناس وكان قلبى فرحا فأجابها (رع) سأعيش وأحكم عليهم (وأتمم) .... هلاكهم ثم أشتغلت سخت ليالى كثيرة بدوس دمهم بأرجلها لغاية مدينة هرقليوپوليس وبعد ان كظم (رع) غيظه بهلاك العالم عمل لذلك احتفالا كبيراً ثم قال فلتأتنى رسلى مبادرين ومسرعين ومستعدين بجميع قواهم فحضر الرسل على الفور وأمرهم أن يذهبوا الى جزيرة اسوان ليأتوا اليه بكثير من الفاكهة فلما أحضروا الفاكهة ...... أخذت سكتى معبودة المطرية فى سحقها وأخذت القسيسات .... تضربها

فى أفران ثم وضعت تلك الفاكهة فى أوان مستديرة ..... مع دم الناس وصنعوا من ذلك شرابا (يملأ) سبع آلاف زلعة ثم أن رع ملك مصر أقبل مع الأرباب بعد سفره ثلاثة أيام لينظر نفع الشراب وكان ذلك بعد ان أمر المعبودة حاتحور بقتل الناس (أعدائه فقط) ثم قال (رع) الآن أحمى الناس وأقول أيضا انى ساكف يدى عنهم ولم أعد أقتلهم أبداً ثم بعد ذلك أمر (رع) ملك مصر أن يصب نصف الليل ما فى الأوانى من الشراب فملئت الحقول فى جميع جهاتها الأربعة بهذا الشراب طبقا لارادة هذا المعبود فلما أتت المعبودة (حاتحور) وقت الصباح وجدت الحقول غامصة بالشراب ففرحت وشربت منه كثيراً حتى شبعت ولم ترانسا نا (على الأرض) فقال (رع) لهذه المعبودة إئنى أيتها المعبودة الفاضلة عليك السلام فأوجد الكاهنات الصغار فى (أمُو) اسم لقاعدة فى قسم لبيبيا وقال لها سيأتيك الشراب فى كل عيد من رأس السنة تحت ملاحظة كاهناتى ومن ثم كان لا يتقرب من قديم الزمن بالشراب فى عيد حاتحور العام لدى الناس الا بواسطة الكاهنات ثم قال (رع) بى ألم مؤلم يعنفنى فما هذا الذى يؤلمنى نعم انى أعيش ولكن قلبى قد صد عن الاجتماع بالبشر ولست أنا بالمهلك لهم ولم يكن هذا الهلاك عن نفسى فاجابه المعبودات المرافقة له تأخر لضعفك فقد نلت جميع ما طلبت ثم قال أيضا لنون ان أعضائى متألمة من زمن مديد فلا يمكنى السير الا اذا تعاونت بأحد * هنا تلاش فى الحجر يفهم من فحوى عبارته * أن (نون) استدعت ولديها (شو) و نوت ليساعدا (رع) فحملت نوت (رع) على عاتقها فنشأت الخلق ثانيا وأخذوا ينظرون (رع) سائراً فوق عاتق نوت حتى وصل سالما الى المصلى ويشاهد فى الرسم بقرة لعلها نوت تمثلت بها اثناء الليل فلما أصبح الصبح خرجت الناس حاملة لأقواسها فناداهم المعبود دعوا خلفكم مذ نبيكم (كى أقتلهم) فحصل القتال وهلك فيه أعداء الشمس ثم عزم (رع) على الرحيل الى السماء فنادى بالصعود اليها فجاءت عند ذلك نوت ورفعته الى السماء فلما وصلها اراد أن يزين مستقره وان يكرم التى تزيت بزى البقرة فقال سأجعل لك الوفا من الناس ..... ثم أمر بأنبات جنات للتريض فانوجدت الجنات وأينعت فيها الازهار ثم أوجد حقل (ألوُ) أى النعيم

وجعل سكانه مخلوقات متنوعة من المعلقة فى السماء وهى النجوم ثم أخذت (نوت) تتزلزل تزلزلا شديدا فقال (رع) سأجمع الوفاء يتعبدون اليها فانوجدت الألوف ثم قال لابنه (شو) خذ معك ابنتى (نوت) واحفظ الوف النجوم الحالة فى سماء الليل واجعلها على رأسك وكن لها كمرضعة — يقال هذا الباب للبقرة المسماة جامعة الناس وهى رمز عن السماء — ثم قال (رع) لتحوت نادى (سب) وقل له ليحضر عاجلا فلما جاء سب قال له احفظ الثعابين الموجودة فيك لانها تخاف فى حوخيفتى ولم تكن حكمتها خافية عليك ثم اذهب الى حيث أبى (نون) وقل له احفظ حشرات الأرض والماء ثم قال (رع) لتحوت هلم نفارق السماء ونذهب الى مكانى لأنى أريد أضيئ نورا فى السماء السفلى وفى الجهة المتباعدة وهناك تكتب وتشاهد الذين فعلوا الأفعال المسيئة ..... والعبيد الذين يبغضهم قلبى وتكون هناك معبوداً فى مسكنى ويسمونك تحوت مسكن رع وأجعلك ترسل الرسل الى .... فأوجد (أپيس تحوت) وأجعلك ترفع يديك فى وجه المعبودات الكبرى .... فأوجد الكركيين المختصين بتحوت وأجعلك تحيط قسمى السماء ببهائك وباشعتك فأوجد قرص الشمس المختص بتحوت وأجعلك متجها نحو اليونانيين فأوجد القرد الخاص بتحوت الملازم لحفره وان تكون تحت أوامرك وكل العيون ناظرة اليك والكل يعبدونك كاله — الى هنا انتهت هذه الحكاية واليك تنبيه مهم هنا تعريبه

يجب على كل من يقرأ هذا الكلام أن يتعطر بالبلسم والزيت الطيب وأن يمسك فى يديه مبخرة وأن يعطر خلف أذنيه ويطهر شفتاه بالبت[1] ويلبس ثوبين جديدين ويضع فى رجليه نعالا من خشب وتكون على لسانه صورة (مع) أى العدالة يرسمها كاتب بمداد طرى يسمى عندهم (رؤى) لأن تحوت لما يريد تلاوة هذا الكتاب على رع يطهر نفسه طهارة التسعة أيام كما أن الكهنة والناس يفعلون كذلك اهـ

فمن تأمل فى هذه القصة وجدها أشبه بتاريخ مقدس لأن (رع) أى الشمس جعل نفسه ملكا يحكم بين الناس والمعبودات وينفذ أحكامه على أبيه وذريته فلما استشاط غيظا

(١) — البت كلمة هيروغليفية معناها راتنج عطرى

من فعل البشر انتقم منهم بالهلاك ثم أوجدهم ثانية بعد ان كظم غيظه بالقربان ولكن لم
يلبث معهم فى الأرض الا قليلا حتى فارقهم الى السماء على كاهل نوت ثم كلف نوت وشو
بحفظ مخلوقات السماء وهى النجوم والكواكب وأناط سب ونوت بحفظ مخلوقات الارض
والبحر ثم ذهب مع محبه تحوت ليقيم معه فيستفاد من هذه القصة كيفية ترتيب الخليقة
وهى أن الشمس أكبر معبود لهم كانت أولا مقيمة فى الأرض ثم انتقلت منها الى السماء واستقرت
بعد ئذ فى أبعد مكان يسمونه (أَمِنْتْ) ومن هنا نشأت عندهم العقيدة الدينية وهى
انهم شبهوا حياتهم بالشمس وقالوا انها تبتدى فى الأرض ثم تصعد الى السماء
بعد الموت ثم تقيم هناك فى أبعد وأعمق مكان وكانوا يعتزون بهذه القصة ولذلك
كتبوها بقلم الحفر على حيطان خلوة لا يدخلها الأكل طاهر اهـ (١)
ولهذه الواقعة شواهد فى سورة البقرة لأن (رع) هى الشمس أو عنصر النار وسخت (٢) هى
الحرارة الفعالة المؤذية فمعنى النص الهيروغليفى هلاك الناس بالنار – وقد روى
عن نهب بن جوشب انه قبل خلق الله فى الأرض خلقا وأسكنهم فيها ثم قال لهم انى جاعل
فى الأرض خليفة فما أنتم صانعون قالوا نعصيه فلم نطيعه فأرسل عليهم نارا فاحرقتهم
ثم خلق الجن فأمرهم بعمارة الأرض فكانوا يعبدون الله حق عبادته حتى طال عليهم الأمد
فعصوه وقتلوا نبيا لهم يقال له يوسف وسفكوا الدماء فبعث عليهم من الملائكة جندا
وجعل عليهم ابليس رئيسا وكان اسمه عزازيل فاجلوهم عن الأرض والحقوهم بجزائر
البحور وسكن ابليس ومن معه من الملائكة الأرض فهانت عليهم العبادة واحبوا المكث
فيها فقال الله عز وجل انى جاعل فى الارض خليفة فصعب عليهم العزل ومفارقة
المألوف وقالوا أتجعل فيها على طريق الاستفهام من الله سبحانه من يفسد فيها
ويسفك الدماء كمن خلقتهم من قبل ونحن أحق بالمكث فيها من الخليفة لأننا نسبح بحمدك ونقدس لك
وذكر بروكش فى قاموسه الجغرافى صحيفة ٧٢١ أن الانقلاب الشتوى يسمى
بالبربائية  (رَعْ شِرْ) أى الشمس الصغيرة وهو الذى يقع فى (٢٦) كيهك الموافق
(٢٢) ديسمبر من كل سنة والانقلاب الصيفى يسمى  (رَعْ أُرْ) أى الشمس

(١) – عرف المصريون هذه القصة لقربها من ديانتهم فذكروا الشمس بدل الرب والمعبودات بدل الملائكة

(٢) – السخط أى الغضب

الكبيرة وهو الواقع في غرة أبيب الموافق (٢٥) يونيه من كل سنة ولا شك أن هذه التسمية ، الهيروغليفية لم تزل باقية الى الآن عند العرب - وعنه في صحيفة ٢٥٦ انه كان

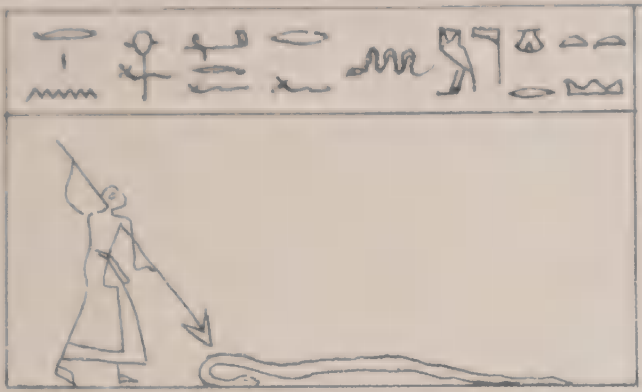


يوجد في عين شمس المسماة قديما (أنو)
، - Aūn اخ محل يسمى
(س أب) أي مركز القلب
كانوا يعبدون فيه المسلة بصفة كونها
رمزا عن الشمس اهـ

-رَعت -رَعتى - رَعتاوى - قال
لبسيوس في صحيفة ٥١ من الجزء الرابع من
كتابه المسمى تكميلات ان هذه المعبودة هي
مونث المعتقد (رَعْ) وكانت تعبد في محل
يسمى (سِلِمْ) بصفة إزيس وتقول عنها
النصوص رَعت في الارض
المقدسة وهي زوجة مِنْتُو كما ذكر بروكش في
صحيفة ٢٩٣ من قاموسه وابنها
(حُرْ بِرَعْ خِرِدْ) كما ذكر شامبوليون في ص ١١٠ من
قاموسه وسماها هذا الاخير Ritho وكانوا
يعبدونها في مصر الوسطى ويرسمون فوق
رأسها قرص الشمس وقرنا المعبودة حاتحور كما ترى في شكل ١

- زنعت - معناها العنة الوارثة واصطلاحا اسم لزوجة المعتقد (خنم) والزوجة الثانية للنيل المعبود وكان لها في الوجه البحري عبادة مخصوصة في محل يسمى (ركنف) لنزوني ص ٤٦٧ جزء ٤)

- زِبِيتْ) - اسم للسنة وهى رمز عن حاتحورة كانت بمنف وفى تنى
وهو محل فى بحيرة *Lago Merid* (وأشكالها نمرة ٢ و ٣ و ٤ و ٥ فى ص ١٥٢)



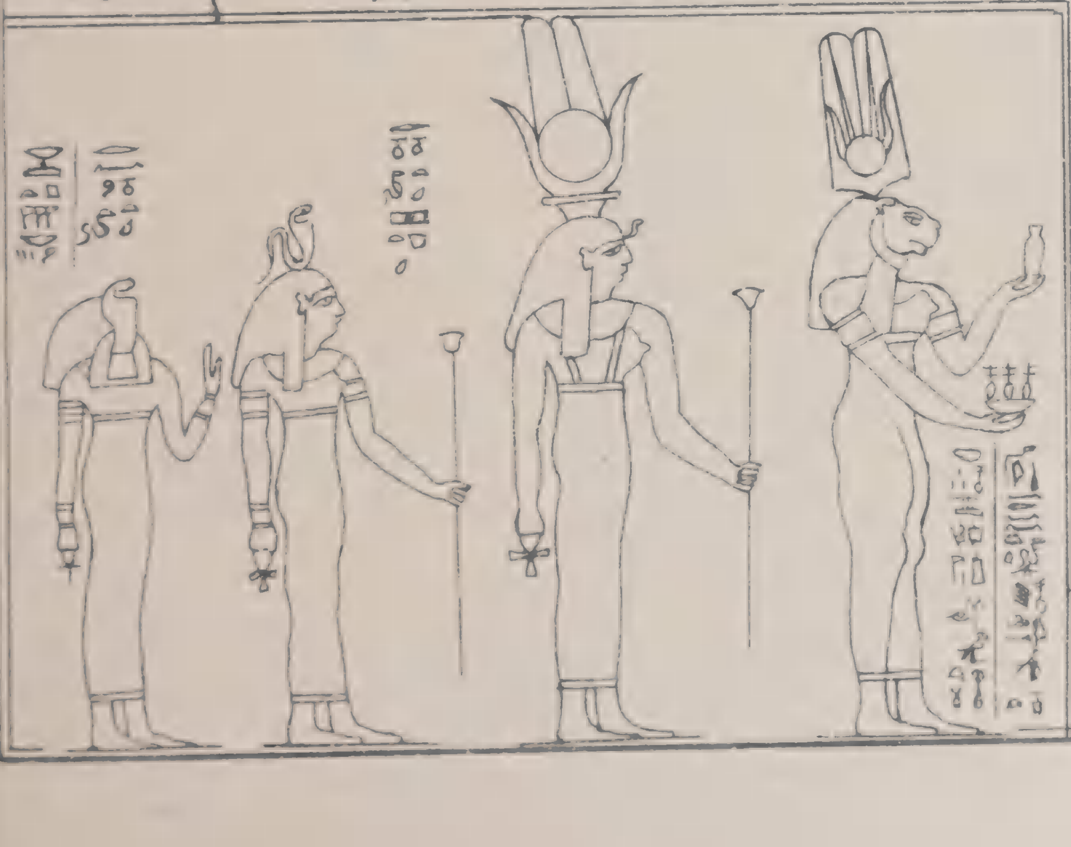
- رِفرِفْ - اسم لثعبان مؤذى ذكر فى باب ٣٩ من كتاب الموتى وعنوان هذا الباب بمامعناه باب طرد الثعبان رِفرِفْ من الآخرة (نِترخِرتْ) فلعله الثعبان (أباپى) (راجع قاموس لنزونى صحيفة ٤٧٠ جزء ٤)

- رِمِنْتَا - اسم للحافظ الموكل بمدخل المصراع المسمى (عَاتْ شِفْشِفْتوُ) فى الهادس المصرى أى برزخ الارواح ويرسم على شكل مومية مربوط اليدين كما ترى (لنزونى صحيفة ٤٧١ جزء ٤)



- رَفرَرْ - معبود ذكر فى باب ١٢٥ سطر (٢) من كتاب الموتى

، ، ، ، وكلها تقرأ - رِنِنْ - رِنُوتْ - وكتبت أيضا - رِمتْ - و - رِنِنْدْ - اسم لمعبودة يرمز بها الى الحصاد والنمو والازدياد لان معناها لغة الرضاعة وترسم على الآثار برأس تنين أو رأس انسان فوقها عصابة المعبودة حاتحور ومنها ومن المعبود (شاى) ~ يستلم المبتنشأة حياته



أى بعشته ونشوره (صحيفة ٤٧٨ من قاموس بيره فى علم الآثار) وذكر فى قاموس لنزونى صحيفة ٤٧٢ انها المترأسة على المحصولات والنضوج والايرادات الجيدة فى الأشوان وعلى ذلك خصوا بها الشهر الرابع وهو (برموده) لتوارد المحصولات فيه وانها الحافظة على الحبوب والمتصرفة فى جيد المحصولات المصرية

- دِيرِى - اسم لثعبان يقف على باب مشرف على الباب السادس المصرى (عن ترپ وبنومى)



- رِرْتْ - معناها لغة خنزيرة واصطلاحا اسم لمعبودة تقول عنها النصوص ما معناه (رِرْتْ الكبرى فى معبد الشمس أى المطرية) وكان المعبد الكائن شرقى هيكل دندرة المسمى (حاخع) مؤسسا لها ويظهر انها كانت تحامى عن خونسمتا (راجع قاموس لنزونى صحيفة ٤٧٨ و ٤٧٩ جزء ٤

- رِحُو - - رَحْيُو - - رِحَوِى - - رِخُو - - رَرحُو - الاثنان رِحُوح هما خوريس وست ذكر فى الباب السابع عشر سطر (٢٥) من كتاب الموتى انهما رمز القتال المستمر بين عناصر الخير والشر ويرسمان على هيئة انسان له رأسان رأس باشق ورأس حيوان شيطانى ويسمونهما احيانا (سنبعين) (راجع صحيفة ٤٧٩ و ٤٨٠ من قاموس بيره فى علم الآثار)

- رِخْتْ - اسم من اسماء إزيس حاتحور (صحيفة ٤٦١ من قاموس بروكش الجغرافى)

- رَعْسَخاوُ - أو - رَعْسَخاوُثابِش - اسم لمعبود ذكر فى باب (٤٠) سطر (٤) و (٥) من كتاب الموتى .

- رِش - أى المتنبه المتيقظ - اليقظان لقب من ألقاب أزوريس (لنزونى صحيفة ٤٨٢)

- رِش أنبِف - معناه لغة جنوب
حائطه واصطلاحا اسم من أسماء (پتاح)
- رَشپو - معبود من أسيا
يعزى الى الفنيقيين ويرمز به الى حرارة الشمس
المحرقة وبلازم المعبودة (قَدِش) ويرسم على
هيئة انسان بيده اليمنى مقمعة وباليسرى رمح
وخلف ظهره جعبة مملوءة بالسهام وعلى رأسه
تاج أبيض كتيجان الكهنة وعليها شئ كالعصابة
فيها رأس غزالة أو كبش الخ وفي مؤخرها بند
مسبل واليك رسمه عن قاموس لنزوني



- رِكِم - معبود ذكر في باب (٩٩)
سطر (٣٠) من كتاب الموتى وهنا ترجمة ما ذكر عنه - المعبود رِكِم يمر من الأفق
الشرقي في السماء ويسير الى الأفق الغربي من السماء
- رُتوك - اسم لثعبان في المعبودات المصرية ذكر في كتاب الموتى
(راجع صحيفة ٥١٣ من كتاب الموتى لپيرِه)





، - لِننْت - راجع (رِنَنْت)
- لَلْ - معبود بهذه الهيئة وجد مرسوما على تابوت (پانِحِم حِسنت)
المحفوظ بمتحف وينا الملوكى



— هِپي - أى المنتقم وهو اسم لخمسة من الجان موكلة بحفظ مدخل المعبد
في دندرة وترسم برؤس سباع على هيئة السائرة (وصف آثار دندرة لمريت ص ٢١٩)

وهنا رسمها شكل ١

- هِنْشِيسِش - يراد من هذه المعتقدة
الهواء الشرقي - ذكرت على تابوت (پَانِخِم حِسِتْ)
المحفوظ بالمتحف الملوكي بڤينا ورسمها هكذا شكل ٢

- هُرْ - معناها النهار اليوم - قال
هيرودوت خص المصريون كل يوم من الشهر بمعبود
وعيد مخصوص وقد أتت الآثار مصدقة
لروايته فوجد من ذلك قائمة في معبد دندرة
مبينة لهذه الأيام وأخرى في معبد ادفو
وغيرها في جهات أخرى وهنا بيانها عن قاموس لتزوني



ايام	دندرة	ادفو	
١			وأنواعه , , (حِبْ نِتِي پَاوُتْ) معناه عيد Neominia وهو عيد تحوت الذي يرسم برأس إيبس
٢			(حَبْ ابُوتْ) معناه عيد الشهر وهو عيد حوريس المنتقم لابيه
٣			(سَشِيْ) معناه عيد أول سَشِيْ وهو عيد أزوريس
٤			(پِرْسُتِمْ) وأنواعه , , معناه عيد خروج سُتِمْ وهو عيد إِسْتْ
٥	خَنْتِي		(خَتْ خَاوُ) وأنواعه معناه عيد القربان وهو عيد (حَبْ)

أيام	دندره	ادفو	
٦			- حِبنْسَاسْ - معناه عيد الستة وهو عيد داوموتف
٧	تنا		دِنَا عيد الانفصال وهو عيد قبح سنوف
٨			(هَرُوتِبْ) عيد (أرتِيتفِفْ)
٩			- قبُو - عيد التبخير وهو عيد (أرْتِشْتِفْ)
١٠			(سافْ) وأنواعه ، عيد المعبود (أرَانْ فْ زِسِفْ)
١١			(سَتْ) وأنواعه معناه عيد أشعة الشمس وهو عيد المعبودة الكبيرة (نِتْ نُوتْ)
١٢			- حِرْحِنْ - عيد (أنِتْ)
١٣		أِنْ	(بِرُوسَاق) وأنواعه يوم تِكِنْ
١٤			- سَا - يوم (خِنْبَا)
١٥			- حِبْ نِتْ - عيد الخامس عشر (أرْمَاوِ)
١٦			(سَشِرْسُنْ نوْ) معناه مسير الثاني وهو يوم بهعتْ خِروفْ
١٧			(حِبْ سَا) معناه عيد سَا وهو عيد حوريس المقيم على عاموده
١٨			وأنواعها القمر (أحَمْ)
١٩			(سُتِمْ خرُف) يوم (أنْ موتِفْ)
٢٠		وأنواعها	(سَقِبْ) يوم (أنُوبْ)
٢١			عيد أبُرْ وهو (أنوبِيسْ)
٢٢			(سُبْتِتْ) وأنواعه وهو (نا)
٢٣	تنا		عيد الانفصال عيد الثعبان الكبير (نا)

ايام	دندرة	ادفو	
٢٤			(قِنخْ) معناه عيد الظلام وهو عيد (نارْستُو)
٢٥			(سَتو) عيد المعبد
٢٦			- پِرْ - پِرُوتْ - عيد (مَامِرِفْ)
٢٧	(؟)		معناه عيد (أُسْبْ) وهو عيد (أَنُوتْ أَبْ)
٢٨			(سِتْ نوپِتْ) معناه عيد الثلاثين سنة السماوى وهو عيد (خُنُومْ)
٢٩			أَخعْ أزْ
٣٠			- سِخِمْ -

- هَرِى - اسم يعطى لازيس ونفتيس بصفة كونهما اختا أزوريس (راجع قاموس پيرو صحيفة ٣٢٨)

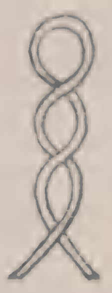
- هَاوُكْ - اسم من الحشرات اعتبر شكلا من أشكال نِكَاوْ وهى الحشرات الشيطانية (راجع قاموس لنزونى صحيفة ٥٠٤ جزء ٤)

- هَمْهَمْ - اسم لثعبان (راجع قاموس لنزونى صحيفة ٥٠٤ جزء ٤)



- هِتوُ - اسم لحيوان جنى (راجع قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ٧٦٦)

- هَتِتْ - أحد الحفظة على المحل المكنون الذى تؤدى فيه أسرار بعثة أزوريس وهنا رسمه (راجع لوحة (٧٩) من كتاب مريت عن دندرة جزء (٤) وصحيفة ٢٩٠ من النص)



- حَعْ - ثعبان مقدس (راجع قاموس بيره صحيفة ٣٣٨)

- حَعِيثْ - اسم لحامل السماء من الجهة القبلية لأن السماء محمولة حسب اعتقادهم على أربعة من الأعوان وهم - فَايتْ - في الغرب و تَوَابِتْ في البحري و - خِيتْ - في الشرق و حَعِيثْ في الجنوب أو القبلي

- حَاوُ - معناه لغة الجسم الطويل واصطلاحا اسم لثعبان من المعبودات المصرية كان في معبد هوريس باتريب وقال عنه بروكش انه Le serpent Agathodeimon (راجع قاموس بروكش الجغرافي ص ١١٢٩ جزء ٤)

- حِيكَا - معبودة ذكرت في ورقة اللابيرنت (ص ٩٠٠ لنزوني جزء ٤)



- حَمَايِتْ - اسم يطلق على الشمس والقمر (ص ٣٣٢ من قاموس بيره)

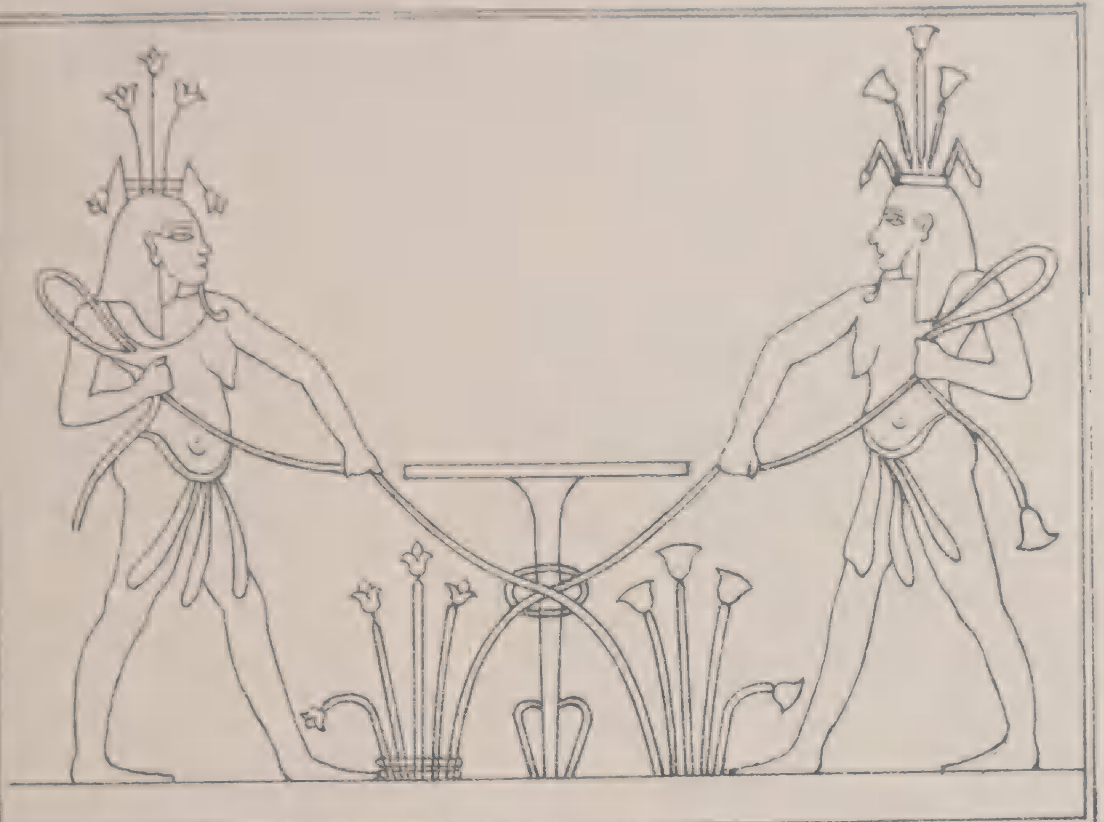
- حَنْتِي - في المصلى الشرقي من معبد دندرة الكبير مرسوم عدة من الطواغيت المتنوعة الاشكال المكلفة بحماية الشاب (سَمْتَا) ومن ضمنها هذه المعتقدة التي نحن بصددها (لوحة ١٩٢ شكل ٢ لنزوني)

- حِيتْ - شكل من أشكال بِسْ قيل عنه في مصلى حَاخَعْ في معبد دندرة انه من أعوان



الشاب (سَمْتَا) المساعدين له وهذا
رسمه كما فى شكل (١) (لوحة ١٩٢ لنزوف)
-حنت- خُنْ
-خُنْ- معبود بوجه سبع وجد مصورا
على تابوت (پانِخم خُسْت) المحفوظ بمتحف
ويننا الملوكى (راجع شكل (٢))
-خُو- اسم معبود صورته
مبينة فى شكل ٣ (قاموس لنزونى ص ١٣٥ جزء ٤)
-خُودَعْ- معناه المدمر واصطلاحا اسم من أسماء تيفون المصرى
الشهير بست
-حَعِپْ- النيل المعبود - وحيث كانت مصر منقسمة الى قسمين علوى وسفلى
كان النيل منقسما كذلك - فالنيل القبلى يسمى (حَعِپْ رِسْ) أو (كما)
والنيل البحرى يسمى (حَعِپْ مِحِيتْ) وكلاهما يرى مرسوما على
حيطان العمائر على هيئة رجلين حاملين لقرابين وعلى رأسهما النبات المخصص لكل اقليم
فالبردى لكونه ينبت فى المياه الراكدة خص بالوجه البحرى واللوطس خص بمصر الوسطى
وكان المصريون يجهلون منبع النيل مع كونهم كانوا يتبعونه فى محارباتهم مع الكوشيين
ولا يهتدون لنهايته بل كلما تقدموا وجدوه مستعرضا فسموه بحرا حتى ان هذا الامر صعب
على الكهنة فقالوا انه نزل من السماء وانه نائب فى الأرض عن المياه العلوية التى تسبح
فيها سفن المعبودات وانه كان يخلق بين جزيرة اسوان وجزيرة بيلاق فى صخور الشلال
فى هاويتين لا يعلم لهما قرار سموهما (قُرْتِى) كما رواه هيرودوت وان فيضانه لم يكن
حادثة طبيعية بل هو ناشئ عن دموع ازيس وفضائله منسوبة لهذه المعتقدة
وكان المصريون يحترمون النيل ويعظمونه على بث خيراته عليهم وقد مدحوه بمدحة
عظيمة القدر فى ورقة سليير الثانية وذكر بيره فى صحيفة (٣٦٨) من قاموسه فى علم الآثار

ما تعريبه - اسم النيل المقدس هو (أُورُ) بمعنى نهر وذكر فى التوراة باسم [illegible] ووصف بانه منشاء الحياة بالنسبة لظهوره السنوى وذكر فى باب (١٤٦) من كتاب الموتى أن النيل سر لا يعلمه الا المعبودات وقيل فى ورقة سلير الثانية لا يعلم لـه مصدر لأن الكتب لم ترشد

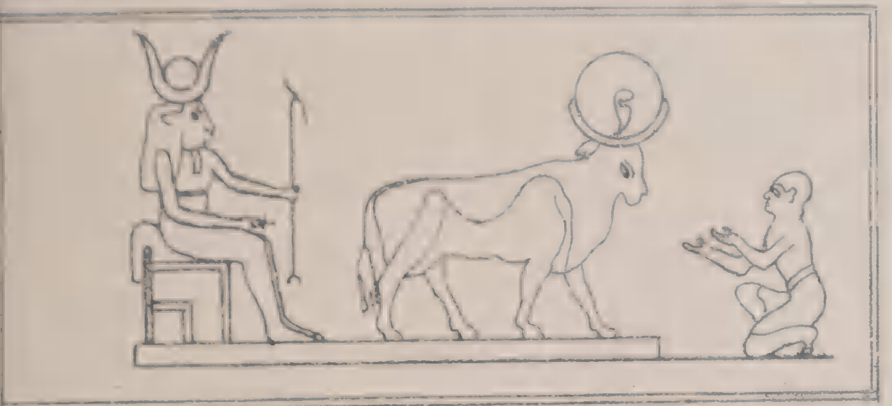


عن منبعه - وكان وقت الفيضان فى عصر العائلة الثانية عشر يعلو فى سمنه عن الآن سبعة أمتار بحيث كان يروى جميع الأراضى التى صارت محلا وكانوا يعدونه سيلاً خارجا من أعضاء المعبود ليحيى الناس وينبت النبات - أما صور معبودات النيل البشرية فانها ترسم مذكرة ومؤنثة وكان له فى جبل السلسلة احتفالات تقام له ومع كونه مشهورا فان تماثيله قليلة جداً

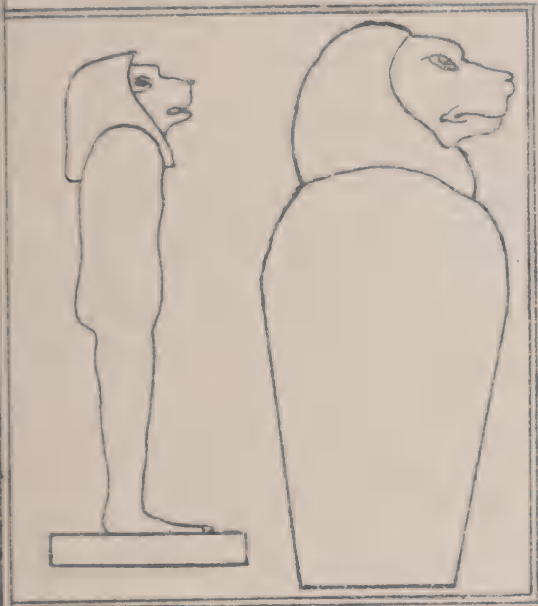
- حَبْ - هو الثور المقدس عند أهل منف الذى تجسد عن أزوريس واستبان من الأحجار التى وجدت فى سرابيوم سقارة انه هو الحياة الثانية لبتاح لأن هذا الأخير كان أكبر معبود فى منف وانه ابن بتاح وتوم وأزوريس وسكار أزوريس وأن عبادة هذا الثور ظهرت حسب ما نصه مانيثون فى عصر الملك (كاكاو) المسمى باليونانية Καιέχος من العائلة الثانية (قاموس لنزونى صحيفة ٥٢٥ جزء ٤) وقال استرابون أن ابيس هو عين أزوريس تصور فى صورة ثور وذلك كان فى عقيدتهم أن أزوريس ينزل فى الأرض ليزور هذا

العالم السفلى لا فى صورة بشر كما كان قد حصل منه ذلك فى الزمن الأول بل على شكل (ثور) من البقر وأن تنازله هذا من مرتبة الألوهية الى الهيئة الجسمانية وتركه دار السعادة المخلدة لاقامته فيما بين النفوس البشرية هو طريقة اشارية معناها الابتذال فى نفع نوع البشر ووقايتهم من كل ضرر وقد ظهر لهم فى أدنى مظهر من مظاهر المخلوقات واقل هيئة من أشكال ذوات الأربع من الحيوانات وهو شكل ثور من البقر قاصداً بذلك صفة الاحسان والخيرية التى هى الصفة المتسلطنة على ذات أوزوريس كما تقرر ولما كان هذا السبب الأول فى كل خير بذل نفسه فى حب البشر وجاء ليعاشرهم ويعاضدهم على سبب الشر فى الأرض وينصرهم ويعلمهم ليكتسبوا الفضيلة ويجتنبوا الرذيلة ويفيدهم الفوائد الجليلة من الفنون النافعة والصنائع الجميلة - قال المصريون حينئذ ان وجوده على الأرض يجعلنا مستحضرين لما حصل منه من تلك البذلة التى بذلها مراعاة للأولين متذكرين ابدا على ممر اللحظات هذه الفعلة التى فعلها اكراماً للسير العالمين وكان اصطبله مادام على قيد الحياة بمدينة منفيس باقليم الجيزه فان مات دفن بمقبرة سقارة المخصصة له وقد بالغوا فى عبادة هذا العجل وجعلوا له تماثيل عديدة وكانوا يتعمقون جداً حتى يجدونه لانه لم يكن كافياً فى المعبود بل يجب أن يكون مولوداً من عجلة نزل عليها البرق وأن يكون شعره اسود وعلى جبهته غرة وعلى ظهره صورة نسر وتحت لسانه صورة خنفسا ويكون شعر بدنه مضاعفا وكانوا يأنفون من القول بأن الحيوان الذى جعلوه لهم معبوداً كان مولوداً من عملية بهيمة ومن ثم كان من عقائدهم أن المقدس بتاح الذى يعنون به الحكمة الآلهية يأتى فى شكل برق سماوى فينفخ من الروح الآلهى فى فرج البقرة فيحصل لها اللقاح فتضع العجل مع وجود بكارتها كما دل على ذلك النقل - وفى رواية أن العجل أبيس المعبود عند أهل منف يعتقدون فيه خواص الشمس ويجعلون فوق ظهره غطاء موضوعا بين جعران ذى أجنحة دال على دوام صيرورة الشمس فى مسيرها وبين نسر ذى أجنحة مبسوطة بشارة الى الوقاية الممنوحة من أم الشمس فان هلك حزن لموته أهل مصر ولا ينفكون عن سنا حته الا اذا وجدوا عجلاً مثله

وكانوا يعتقدون أن كل انسان مات صار أزوريس وسمي بعد الموت (أزوريس - ابيس)



وقد أدغم اليونان هذين الاسمين فجعلوه (سيرابيس) وان صح أن عبادة هذا العجل كانت ابتداؤها من عصر العائلة الثانية للزم أن يكون لجثته قبور مجهولة علينا غير المدفن الموجود بجبل سقارة الذي اكتشفه مريت في اليوم الثاني عشر والثالث عشر من نوفمبر لسنة (١٨٥١) وظهر منه أن ابتداء الدفن فيه كان من العائلة الثامنة عشرة الى آخر حكم البطالسة



- حِبِي - أحد الحفظة الأربعة الموكل بحفظ المعاء وشكله على هيئة انسان جالس له رأس قرد أو على هيئة قدر مغطى برأس قرد أو على شكل انسان واقف وبيده قضيب (راجع صحيفة ٩٣

- حَجْحَبْ - معناها لغة مدار الشمس واصطلاحا



اسم لمعبود وجده شامبليون بهذه الهيئة على آثار جزيرة أنس الوجود ش ١

- خُنِتَا - اسم لحارس موكل بحفظ داخل المصراع المسمى (بَخْبَخْ) في الهادس المصري ويرسم هكذا (راجع صحيفة ٥٢٨ من قاموس لنزوني جزء ٤) ش ٢

- خُنِتْ - اسم لمعبود ذكر على مذبح الملك (نخت حور حب) المحفوظ



بمتحف تورينو قيل فيه أن مركزه كان فى (خات كات)
وهو محل مجهول وكان فيه عبادة هذه المعتقدة التى من وظائفها
أن تلاحظ أزوريس فى المحل المقدس الذى يعمل فيه أكبر سحر
للنشر

-حمن- ، -حمن-
معبودة ذكرت فوق تمثال الملك سكحتب الثالث
المحفوظ بمتحف اللوفر (راجع ص ٢٠٩ من قاموس بيره)

-حقحى- هى زوجة الكبش الذى
تجسد عن الشمس وهى القوية فى مدينة مندس الشهيرة
الآن بتل تمى وابنها يسمى
(هربوخرود) فى منْدِس وهذا رسمها وفوق كل
تماثيلها سمكة كما ترى (راجع صحيفة ٥٤٠ و ٥٤٦ من قاموس لنزونى جزء ٤)

-حمذ- اسم من أسماء ست وهو التيفون المصرى (راجع ص ٨٢
من قاموس بروكش الجغرافى)

-حنبْ- اسم للثعبان (أجاثودِيمُون) فى قسم (هِيِر قْلِيُوبُولِيتِس)
المتمم للعشرين من الوجه البحرى (راجع صحيفة ١٢٦٤ من قاموس بروكش الجغرافى)

-خُنْتْ نِتْ- معبودة كان يعبدها مدينة (ديوسپولى)
فى الوجه البحرى وقد ذكرت على حجر نمرة (١٠٩١) وجد فى السرابيوم

-حُنق- اسم من أسماء أزوريس (راجع حجر نمرة (١٤٥٦) المحفوظ
فى متحف تورينو

-حِنُوجْ- اسم لمعبود برأس تمساح ذكر على تابوت (بانخم حست)
المحفوظ بمتحف ويننا

-خرأبُو- اسم لمعبود وجد على تابوت (بانخم حست) الآنف الذكر

متوج بهذا التاج وله وجه انسان

- حُرْمَع - معبود بجسم انسان وجد على التابوت الأنف الذكر

- حِرِرْث - ثعبان من الأوثان المصرية ذكره پيريه فى قاموسه الهيروغليفى صحيفة ٢٧٢

- حِرْشِفِى - - حِرْشِف - هو



حوريس الحربى معبود قسم (هِيرَ قْلِيُو پُولِيتِس) أى اهناس ومعنى اسمه لغة الشهم وسمى فى رسالة إزيس وازوريس باسم Αρσαφης (أَرْسَافِش) أى شجاعة وبسالة واقدام ولذا شبهه اليونان به معبودهم (هِرْقِيل) (ص ٢٤٧ و ٢٤٨ من قاموس علم الأثار لپيريه) وكان المصريون يعنون به حرارة الشمس وقيل شمس النهار ويفهم من العبادة المصرية أن كل معبود توج بقرون فانه من المعبودات الخالقة أى المناطة بالخليقة

- حُرْزَا - أو حَزَا أو حَصَا

هو معبود يرمز به للهواء الغربى وقد وجد مرسوما على تابوت (پانخم حست) المحفوظ بمتحف فينا بهذه الهيئة كما ترى



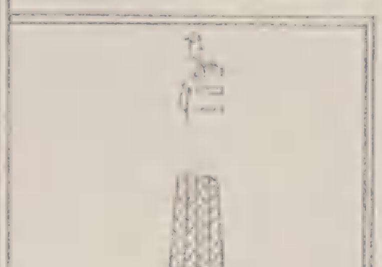
- حِرْدُف - اسم لمعبود وجد مكتوبا ومرسوما على تابوت (پانخم حست) بمتحف فينا رأسه رأس سبع وبيده مدية (راجع قاموس لنزونى صحيفة ٥٠٩ جزء ٤)

- حِرْتَب تَاوِى - معبود ذو رمح يطعن به نيفا ويرمز به للمعبود (ست) فهو اذن من أعوان حور الذين حاربوا (ست) كما يتضح ذلك من الهيئات المرسومة فى هيكل إدفو

ـ حُرْ ـ ويقال له حوريس بن ازوريس من ازيس وهو عبارة عن الشمس الشارقة وشبهه اليونان بمعبودهم (أَبُولُّونْ) وكانت تعبده جملة أقسام فى مصر السفلى ويرسم إمّا على هيئة باشق فوق رأسه تاج أو مجرة



واما على هيئة غلام بضفيرة شعر سبلة على صدغه واما على هيئة رجل او تمساح أو سبع برأس باشق ومع تعدد أسمائه المتنوعة فانه يختص باصلين روحانيين فان سمى (حاروريس) كان ابنًا لسب ونوت واخًا لازوريس مع انه ابنه عند ما يطلق عليه اسم أخر وان سمى (هَرْبُوخْرَاتْ) كان ابنًا لازوريس وازيس وخليفة فى الحكم لازوريس وكان رمزًا لاستمرار الازلية وجود وامها وبما أن ازوريس له معنيان مادية ومادبية فبالمادية يرمز بر للشمس وبالمادبية للخير فان ماتت الشمس بمعنى غربت كما فى اصطلاحهم ظهرت باسم حوريس بن أزوريس وعليه فكان حوريس اسما للشمس الشارقة كما أشرنا واذا وقع الخير تحت قتال الشر المكني عنه بست ظهر ثانيا باسم حوريس وفى هذه الحالة يكون ابن أزوريس (أُنْفِرْ) أى اله الخير وكان من عادة قدماء المصريين أن يشبهوا تولية الملك بظهور حوريس أى الشمس الشارقة (ص ٢٧٠ من قاموس علم الآثار لسپيره)



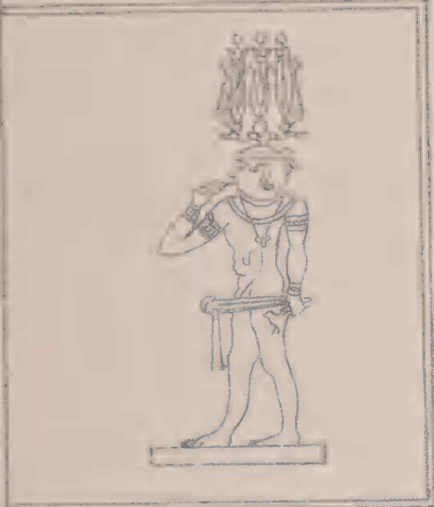
ـ حُرَامُنْ ـ هو شكل من (هَرْبُوقرَاطْ) متوج بريشتى أمون العظيمتين والأحرى انه شكل من أشكال أمون الفتى الحائز للمعبود المصرى من القوى التى يخلق بها نفسه بنفسه ويصير ابنا لنفسه (قاموس پيره فى علم الآثار صحيفة ٢٦٦)

— حُرْأُرْ — معناه حوريس الكبير — أى البكرى ويسمى عند اليونان



Αρωηρει Θεωμεγεσεωι وهو
ابن حاتحورة التى وصفت على الآثار بانها الحاكمة الكبرى
لمدينة إدفو واخ ازوريس ويدل على الوجود السابق
للمعبود الأحد وشبه فى كتاب الموتى بالشمس الغاربة وكان
له عبادة مخصوصة فى مدينة إدفو ويتصف بانه سيد
أُشنُو وسيد مدينة بِمنُو ومدينة لاتوپولى المسماة قديما
(سُخِيمْ) وهى قرية وسيم بجوار اسابة (ص ٦٠٣ ومابعدها النزوقى)

— حُرْپِخْرَدْ — معناه حوريس الطفل وسماه اليونان (أرپوقراط)



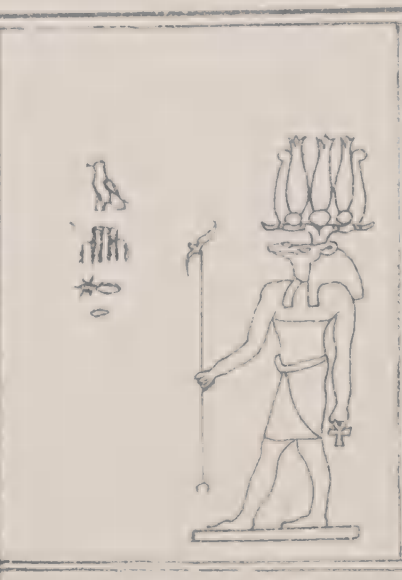
Αρποκρατης وهو أصل للشمس الشارقة والتجدد
اليومى للمعبود وعليه فهو أيضا أصل للشباب السرمدى
المتجدد دائما فى الطبيعة ولما كان المصريون يرسمونه واضعا
أصبعه فى فيه هكذا كما تفعل الصبيان غلط اليونان فى
فهم هذه الاشارة فذهبوا الى انها تدل على الصمت والسكون
ولذا سموا معبودهم (هرپوقراط) إله الصمت (راجع ص ٩٢
من قاموس علم الآثار لپيره)

— حُرْمِرْتى — ، ، — حُرْشِنْ —



معناه لغة حوريس صاحب العينين الرمزيين واصطلاحا
اسم لمعبود مدينة (شِدِنُو) قاعدة القسم المتمم
للوجه البحرى وهو قسم هربيط Pharbaethus

— حُرْأنْمُوتِفْ — معبود مدينة أتِبْ
بين دندرة وسمهود فى مصر الوسطى (راجع
صحيفة ٩٧ من قاموس بروكش الجغرافى)



- حُرْنُبْ - معبود محلي في معبد كان في قاعدة القسم الثاني عشر الشهير في اليونان باسم Untaerpolis في الوجه القبلي (راجع صـ ٦٢٠ قاموس لنزونى جزء ٤)

- حُرْخُنْتْ خِتْ - معبود وجد بهذه الهيئة على تابوت عليه اسم الملك أحمس (عائلة ٢٦) المحفوظ بمتحف اللوفر وقد أوردناه هنا عن لنزونى صـ ٦٢٢ جزء ٤

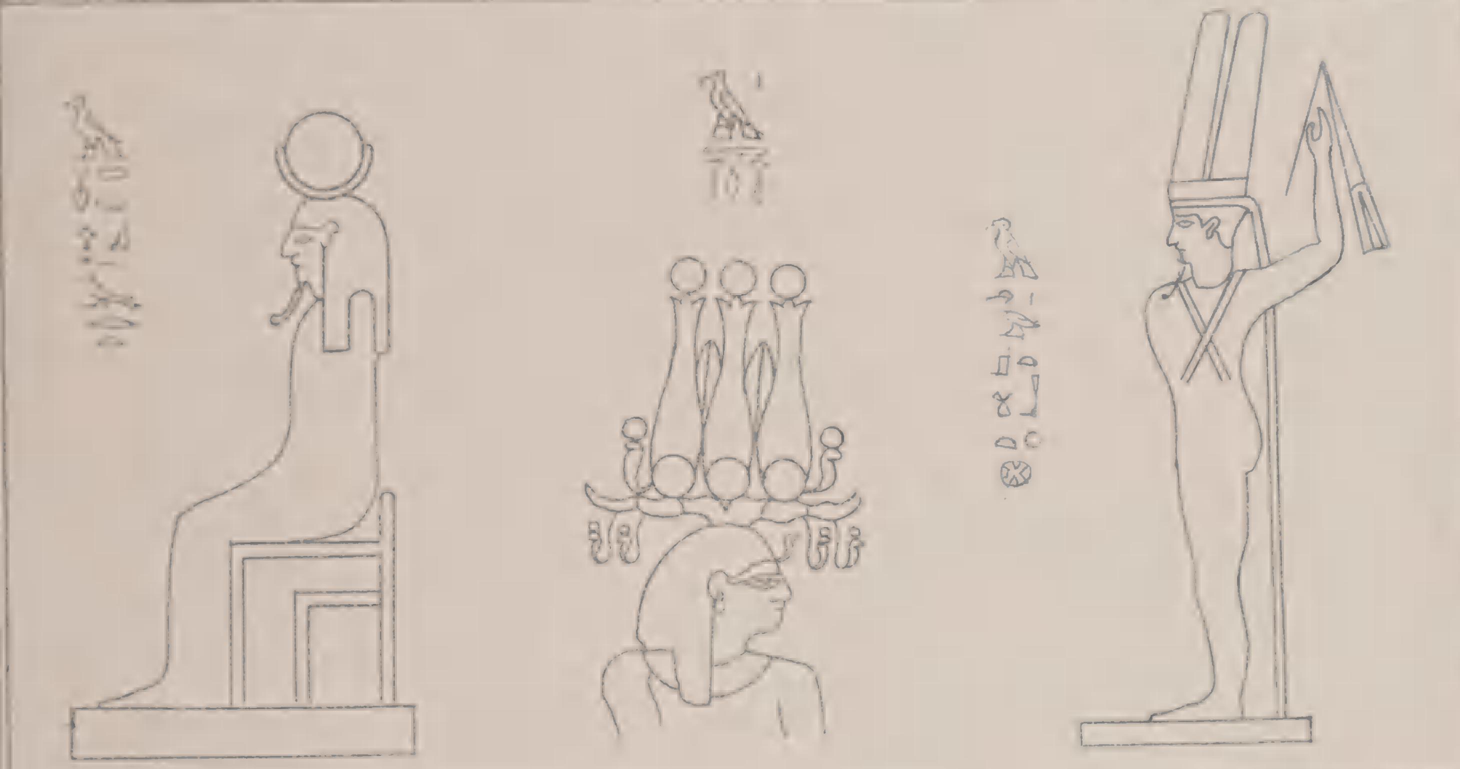
- حُرْخِنْتْ أَنْتْ - معبود وجد مرسوما على غطا تابوت (أبا) المصنوع من الحجر الديوريت على هيئة المومية ومحفوظ في متحف تورينو وهذا رسمه نقلا عن لنزونى صـ ٦٢٢



- حُورْخُونِى - معناه حوريس الأفقي وهو معبود يرمز به للشمس أثناء النهار من وقت الشروق إلى الغروب أي من ابتداء أن تبزغ في الأفق الشرقي إلى أن تغرب في الأفق الغربي ويطلق أيضا على أبي الهول الموجود بالجيزة وعلى كل صنم يشبهه وعلى حوريس المنتقم لأبيه ويدل أيضا على كوكب المريخ (راجع صحيفة ٦٤ عن قاموس لنزونى وقد رسمناه هنا عنه

- حُورْ سِرْ حِيشِتْ - معبود ذو إكليل وجد مرسوما على التابوت

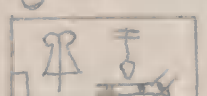
المنقوش عليه طغرى الملك أحمس من العائلة ٢٦ المحفوظ بمتحف اللوفر ومن النقوش المجاورة له يعلم انه كان محترما فى قفط وذكر فى نص التحنيط أن هذا المعبود هو المكلف بفتح فم الميت بواسطة عزيمة مكتوبة على الخزف وهى التى بها فتح فاه أبوه أزوريس ثم يقدس الميت بالنار ويطهره بالماء ويضع عليه عصابة البيت الملوكى وهى قطعة من القماش المصنوع فى أهناس ثم اكفان الكتان التى صنعت للميت كما صنع لازوريس من قبل الخ والحاصل فان له وظيفة فى التحنيط والتكفين وفى فتح فم الميت ونحو ذلك (ص ٦٥٨ وما بعدها من كتاب لنزونى)





- حرسم تاوى - شكل خصوصى من حوريس أبوه حاتحور وكان يعبد فى ادفو ودندرة واليه ينسبون القوة المضاعفة ويقولون انه ملك السماء بقوته وصوره متنوعة فيرسم على هيئة رجل جالس فوق رأسه قرص الشمس أو على هيئة رجل واقف رأسه رأس ثعبان أو رأس باشق وعليها ريشتان عظيمتان وقرص الشمس معا



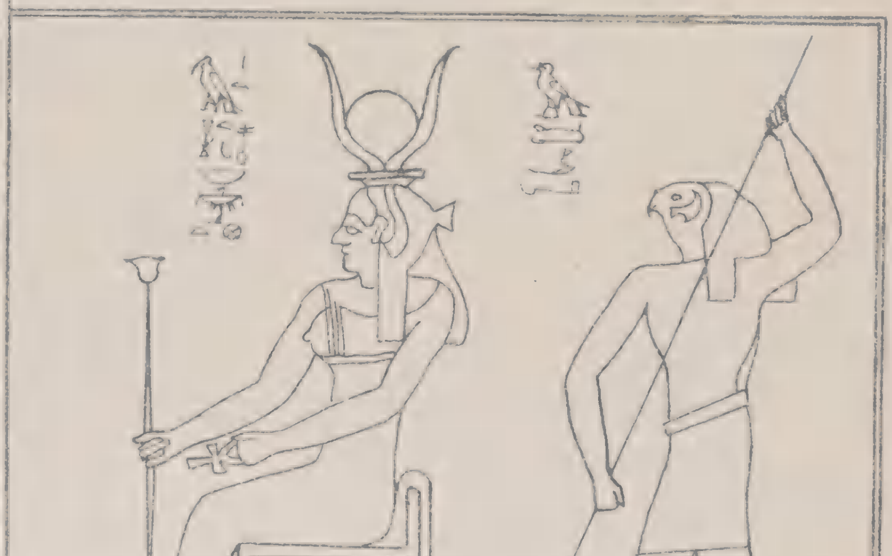
- حرحكن - لعله ابن أو زوج (بست) كانت عبادته فى محل يدعى (حانفرتوم)  لم يستدل عليه للآن وهذا



المعبود يرسم بجسم انسان أو برأس باشق فوقها قرص
الشمس وفي جيده عقد هكذا (راجع ص ٦٦٧
من قاموس لنزوني جزء ٤)
- حُرْخُوتْ - هو أصل حوريس الذى
تقاتل مع ست ومع أعداء أخرى له ويلقب بصاحب
(تسِينْ) وهو أحد المعابد الأربعة التى كانت مخصصة
لهذا المعبود الشمسى ويرسم على هيئة سبع أو على
هيئة انسان برأس باشق وباحدى يديه مقمعة وبالأخرى قوس وسهام
ويكون بيده هذا القضيب وبالأخرى هذه
أو يرسم هكذا (راجع صحيفة ٢٤٢ من قاموس
لنزوني)



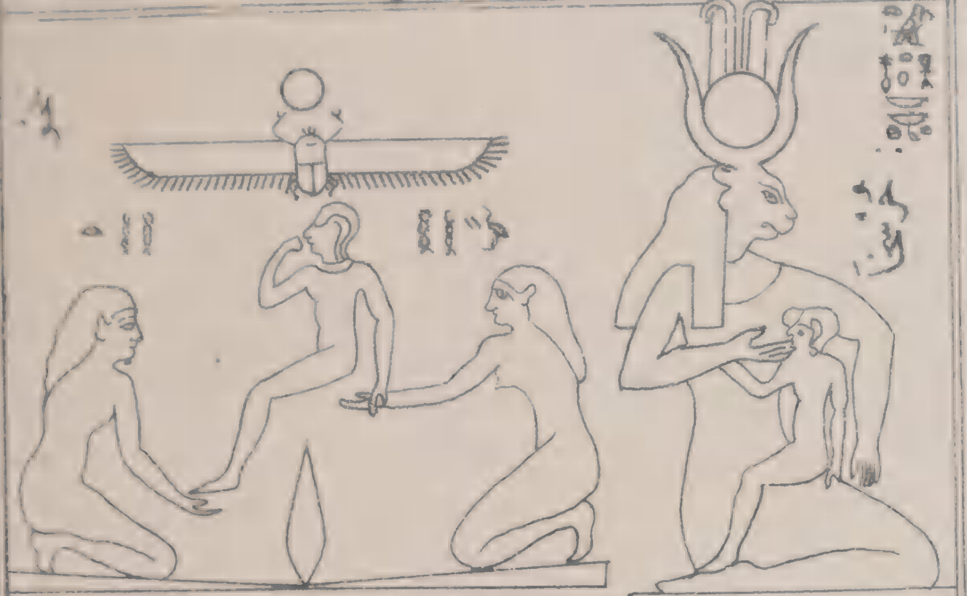
- حُرْتِمْعْ - أى حوريس العادل ورسمه كرجل
برأس باشق وبيده مزراق طويل يطعن به اعداء اوزريس
فيفتك بهم وعلى ذلك فهو من القوة التى تساعد الشمس على اختراق الظلمات (راجع ش ١)
- حُرْكَا - زُحَلْ
(راجع صحيفة ٣٢)
- حُرْتِشْرْ
المريخ (راجع صحيفة ٣٢)
- حُرْتْ - مؤنث حور "
وهو شكل من المعتقدة حاتحور كانت
تعبد في مدينة
(نُتِرْتِبْ) الشهيرة الآن باسم سمنود
من الوجه البحرى وقد وجدت مرسومة



ش ٢ — ش ١

على حيطان تربة قوم امبو (كما هو مبين بشكل نمرة (٢) صحيفة ١٧٥)

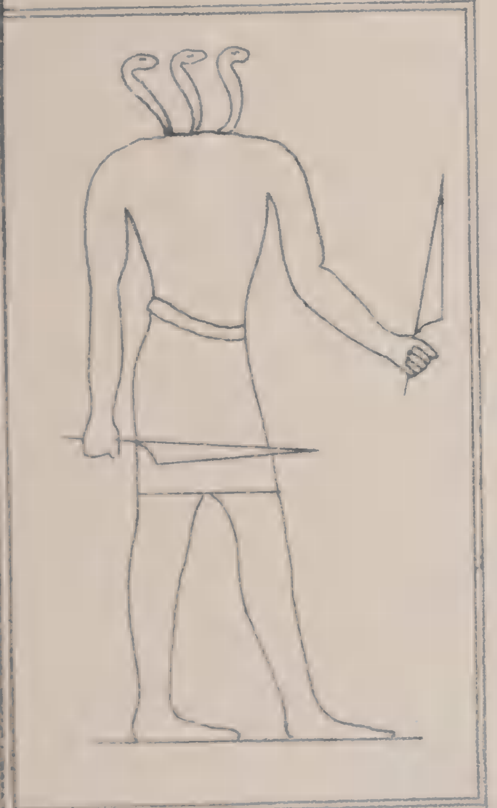
- حُرُشَخا - بقرة مقدسة يرمز بها لايزيس (راجع ص ٥١٤ من قاموس بروكش الجغرافى وهذا رسمها عن لنزونى صحيفة ٦٨٤ شكل (٣)



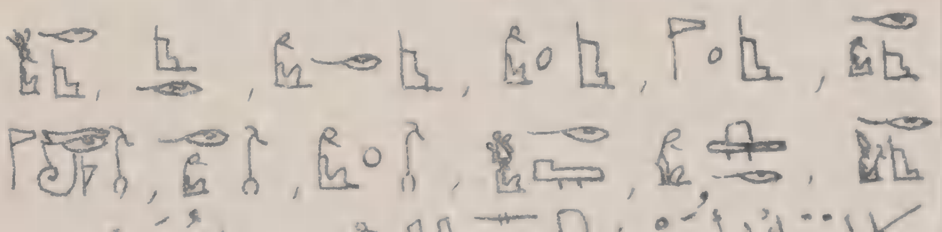
- خُو - أحد المعبودات الثانيه الاصليه وهو يدل على عنصر النار ووجدناه مرسوما فى صحيفة ٦٨٠ من قاموس لنزونى

- خُوت - شكل مؤنث من العناصر الدالة على النار (راجع ص ٦٨٦ ومابعدها من قاموس لنزونى)

- حَاجِز - اسم لثعبان من الطواغيت المصرية قيل عنه فى كتاب (دَوَات) انه يحمل الدنيا وطوله ٤٥٠ ذراعا (راجع قاموس لنزونى صحيفة ٦٨٨ جزء ٤)



- حَاجِزنَبا - اسم لمعبود وجد مرسوما على هذه الهيئة فوق صورة انسان مدرجة فى متحف نابولى نمرة ٤٠١



وكلها نقرأ (أُسَر) (وُسَرِى)

(أُسَر)

(حِسَر) ويكتب أيضا اسمه فى طغرآت ملوكية هكذا



ويسمى باليونانية OSIRIS ، YSIRIS وهو أوزوريس الشهير الذى أوّل اسمه بعض علماء
اللغة بموضع العين ومركزها ومقر الشمس ومستودعها وأوّله آخرون بصاحب الأشعة
ومركز العمل الدائمى ومركز النظر الثابت العامل موجد المخلوقات بقوته الطبيعية وشبهه
اليونان بالمعبود (دِيُونُوسِيسْ) وهو الخامس من العائلة المقدسة عند أهل طيبة ومنف
وأول أولاد سَبْ ونوت وأخ إزيس وزوجها وكانت ولادته فى الخمسة أيام المتممة للسنة
المعروفة بأيام النسىء وعبده أهل مصر قاطبة على ثلاثة أقسام وله اثنان وأربعون
سرابيوم أى مدفن أشهرها الموجود الآن فى العرابة المدفونة وفى بوصير وكان ابتداء
عبادته فى عصر العائلة الرابعة كما دل على ذلك النقوش التى على تابوت الملك منكورع ثم
انتشرت فى أيام العائلة الثانية عشرة أما الكهنة المصريون فانهم عنوا به الماء وهو العنصر
الرابع وذهبوا حسب ادراكهم البليغ وفهمهم العميق الى انه وجود كامل فاعتقدوه ربّاً
لما كان بالأمس أى اعتقدوه قديماً ويدل فى المظهر الشمسى على الشمس أثناء الليل والنهار
وعلى الليل الأصلى وانه يسبق النور فهو أسبق من رَعْ وعامة المصريين يعتقدونه
أصل الخير ومعبود الأموات ورئيس عرصة الحساب (راجع صحيفة ٦٦ ومابعدها)
ويرمز به للحياة التى تفنى لتعود الى السرمدية وللنبت الذى يقطع فينبت وللانسان الذى

يموت فيبعث حيا ويشبهونه أيضا بالقمر كما ثبت ذلك من مدحة بد ندرة ولما كان يؤخذ من
أنواع هيآته المرسومة على الآثار جملة رموز صارأهم المعبودات عندهم وذكر بلينا رك عنه
حكاية فقال — اتفقت الثلاثة معبودات الأصلية بمصر وهي أزوريس أي الشمس
وإزيس أي القمر وتحوت أي هرمس أن يتركوا السماء لقصد اصلاح الأرض بطيبا نفسهم
فلما هبطوا اليها أوجدت إزيس القمح وأوجد أزوريس عدة الفلاحة فكان هو أول من
علق الثور في المحراث وأورد للناس أنواع الثمار ثم لما صار ملكا على مصر انقذ المصريين من
وهدة الفقر وحضيض الذل وعلمهم الفلاحة والزراعة وسن لهم قوانين تداولوها فيما
بينهم فأغنتهم عن حمل كثير من السلاح لحصول الوفاق واستتباب الراحة حيث كانت
سببا لتهذيبهم وتلطيف أخلاقهم ولما أغمر وادي النيل بفيض احساناته ومبراته أخذ
يسعى في اصلاح باقي البلاد فتغلب على جميع شعوبها بجيش عظيم لا بقوة السلاح بل
بالموسيقا ولين الكلام وكان له أخ شقي يسمى تيفون أوست فلما تغيب أزوريس عن مركزه
حقد له تيفون فساقه الطمع الى نزع الملك من أخيه فتولاه بدون حق وأراد أن يدبر أمر سوء
لقتل أخيه فلم يتمكن من ذلك لأن إزيس كانت ساهرة ومتيقظة له ولكن انتهز الفرصة يوما
لعمل حيلة فاتخذ له اثنين وسبعين رفيقا وقاس جسم أخيه أزوريس خفية واستحضر له
صندوقا جميلا على قياسه وزينه بزخرف ثمين ثم أدخله في قاعة الضيافة بعد ما استعدها
بالأثاثات اللطيفة والأمتعة النفيسة مما يبهج المدعوين ويسر خاطر المعزومين ثم أظهر
على قبيل المباسطة والاستهزاء انه يمنح هدية لمن يكون قياسه موافقا للصندوق فأخذ
المدعوون يختبرون أنفسهم فرادى لينظروا من الذي يوافق قياسه الصندوق فلم يجدوا
منهم أحدا فلما انتهى الأمر الى أزوريس فعل كما فعلوا فتمدد في الصندوق ففاجؤه جميع
المتآمرين وقفلوا الصندوق عليه وسمروه وختمه بعضهم برصاص مذاب وحملوه
الى النهر ثم القوه في أشتوم الطينة فهوى في البحر ومن ثم كان هذا الأشتوم مكروها فلما أحست
إزيس بهذه الفعلة ذهبت الى البلد لتقف الأخبار وترود الجهات وتسأل كل من قابلها
عن الصندوق وفي خلال ذلك صادفها غلمان فسألتهم وكانوا قد شاهدوا المتآمرين يلقون

الصندوق في الأشنوم فدلوها عليه فاستعانت بأنوبيس بن أزوريس وبنفتيس التي
سكنت مدة زوجة لتيفون ثم بحثوا على صندوق أزوريس زمنا طويلا فلم يجدوه لأن البحر
كان قد ألقاه على شاطئ ببلوس في فنيقيا وأنبت هناك فاصبح شجرة عظيمة بسبب جسامة
القوة التي كانت تصعد من أقنوم المعبود واتفق أن الملك أدهشه عظم هذه الشجرة فقطع
فروعها من أكنافها وكانت تظل الصندوق المغشى فيها وأخذ الجذع وكان فيه الجثة ونصبه
عمودا لسقف منزله فلما بلغ هذا الخبر أنوبيس أخبر إزيس فذهبت الى ببلوس وجلست هناك
على حالة من المسكنة والبكاء بجوار أجمة وقيل بجوار حيطان مدينة ببلوس ولكنها لم تخبر
أحداً بما عندها بل تكتمت أمرها ووجدت ابنة الملك فأخذت تعانقها وتقبلها وتضفر
شعرها وتعطره لها فلما نظرت الملكة ابنتها بهذه الحالة الحسنا اشتاقت لمشاهدة هذه
المرأة الأجنبية التي عطرت شعر ابنتها بهذا العطر النفيس فاستدعت إزيس لديها واتخذتها
نديمة لها واتفق أن هذه الملكة وضعت حينئذ ألك غلاما فاختارتها مرضعة له فكانت
إزيس تعطي الصبي أصبعها لا ثديها فاذاجن الليل وأسبل ستره وضعت النار على جسمه
واستمرت هكذا الى أن تمثلت ذات ليلة بسنونية وطارت وناحت حول مهد الصبي وكانت
الملكة يافظة فهالها هذا الأمر الفظيع حيث ظنت أن إزيس أحرقت ابنها ولم تدر أن
ما فعلته إزيس كان سببا في تأليه الغلام وجعله أبديا سرمديا ولما أيقنت الملكة تأليه
ابنها أرادت مكافأة إزيس على هذا الفعل الجميل فسألتها عن بغيتها فطلبت إزيس جذع الشجرة
فلبت سؤلها فأخذته براقة وجعلته في قطعة من القماش ووضعت فوقه دهانا ثم أنزلت
الصندوق في سفينة وأبحرت بها فلما صارت في معزل أخبأت الصندوق في محل مستتر
وقيل في غابة كانت أشجارها متكاثفة وذهبت تبحث على ابنها حوريس وكان عند مرضعته
في مدينة (بوتو) واتفق أن تيفون كان يصطاد ليلا في نور القمر من تلك الغابة وإذ قد
عثرت رجله بالصندوق فعرفه وعرف الجثة التي فيه فأخرجها في الحال وقطعها أربع
عشر قطعة وطرحها أرضا فلما بلغ ذلك إزيس ذهبت في سفينة للبحث على هذه القطع
فوجدتها كلها الا عضو التناسل لأن تيفون كان قد رماه في الماء فاغتاله سمك يقال له

ليبيدوت سماه الأب سيكار البيني وسمك يقال له أكسيرنكوس سماه الأب سيكار العبيدي ونوع ثالث وهو ثعبان الماء ولذلك كانت هذه الأنواع الثلاثة مبغوضة عند المصريين فجمعت القطع الثلاثة عشر وركبتها في مواضعها من البدن ثم صورت إحليلا مماثلا لإحليل أزوريس قيل اتخذته من خشب الجميز فلما استكمل جسمه بهذه الحالة انبعثت فيه الحياة فكان آخر من حكم من المعبودات على الخلق وصار الملك المترأس في الجهات السفلية من الهادس المصري ثم ظهر لابنه حوريس وطلب منه أن ينتقم له من عدوه تيفون السالف الذكر فجمع ابنه أحبابا وتغلب بهم على تيفون وأسره فشفقت عليه إزيس وخلصته من ربقة الأسر فهرب عقيب ذلك الى الصحراء وهربت معه رفقاؤه وحينئذ صعد حوريس بن أزوريس على أريكة الملك ثم أن إزيس صنعت كثيرا من تماثيل أزوريس وأهدتها لكل مدينة كأنها الجسم الحقيقي لهذا المعتقد ولذلك كان معبودا محترما في كثير من البقاع انتهى - وقد أكدت لنا الآثار بعض تفاصيل هذه الحكاية بل وأوضحت لنا فيها بعض الحقائق وسنذكر لك في الجدول الآتي أعضاء أزوريس والجهات التي دفنت فيها

الأعضاء	الجهات التي دفنت فيها
الرأس المقدسة نُتِرْتِبْ	في سرابيوم العرابة المدفونة بمصر العليا المسمى (١) عَرِقْ حَحْ
العين اليمنى وز	في سرابيوم السادس من مصر السفلى المسمى جَمْعْ خَرْ
هذا المعبود وحدقتا عينيه	في مدينة بيلوزا أي الطينة
الفكان عَرْبِتِ	في سرابيوم القسم الثالث من مصر العليا
الحلق معتي بقس	في مدينة خِنْخُو بالقسم التاسع من مصر السفلى

الأعضاء	الجهات التي دفنت فيها
الرقبة مُعْ خعت عق	في سرابيوم القسم الثاني من مصر السفلى
الاذرع وَخْ جِشْتْ	في سرابيوم القسم المتمم للعشرين من مصر العليا المسمى أتِرْ وِى قمع
الرجل اليسرى سَنْ عَبْ	في سرابيوم القسم الاول من مصر العليا المسمى مخ
ساق الأيسر	قال نص ادفو انه في قبر بمدينة شِنَخِنْ
ساقا أوزيريس الكبير وخصيته ست موضوعات على دعامة تقلها	في مدينة سَمْبِنْ حسب نص معبد ادفو
عظم الفخذ قِسْ نْ خُبِشْ	في سرابيوم قسم عين شمس المسمى حِبِق
عظم الفخذين صستحوى	في سرابيوم القسم الثاني من مصر العليا المسمى حاجِرْأتِبْ
الرجل أُعْ مخ	كانت في صندوق محكم في سرابيوم بسطه من مصر السفلى المسمى نُتِرْ
قلب المقدس نُثْرأب	في سرابيوم القسم العاشر من مصر السفلى المسمى أُسخ مَغْتِى
قلب المعبود بنوأب	في سرابيوم القسم الخامس عشر من مصر السفلى المسمى بِاِنْغْ - كما ادعى سكان هذا القسم
الاحليل معْصَا	في سرابيوم القسم السابع من مصر العليا المسمى حِبِق

(راجع صحيفة ٦٩٠ وما بعدها من قاموس لغزوني)

ومن المؤرخين من حكى هذه الحكاية بطريق الانجاز فقال - اتفق لأزوريس انه انصبت
له مكيدة وحصل له اساءة شديدة من قبل تيفون وهو اصل الشر وتوضيح ذلك أن
تيفون هذا كان قد عقد عروة تواطىء على قتل أزوريس في يوم معين فلما حل الأجل
المعلوم جاء تيفون والمتواطئون معه وقتلوا أزوريس وقطعوا جثته قطعا ووضعوها
فى جملة توابيت ثم قذفوها فى النيل فجاءت إزيس زوجة أزوريس وذهبت تتفحص
عن أعضاء زوجها المتفرقة فعادت وأمنيتها متحققة حيث وجدت ضالتها وأكرمتها
بكرامة الدفن - ويحكى أيضا ان بمساعدة أختها المسماة نفتيس لم تزل تتغنى ببعض
الاغانى حتى أفادت زوجها أزوريس هذا بفضيلة النشور وأعادت اليه الحياة بالثانى
ومن اعتقادهم أن كل ميت يكون عديلا فى جميع الأحوال والصفات لنفس أزوريس حيث
كان هذا المقدس حسب ما ارتكز فى أذهانهم يعتبر كأن الميت قد دخل فيه واتحد به ليرشده
ويهديه فى دار السعادة الأبدية وبحسن ارشاده وهدايته يصل الى الحياة السرمدية
وبناء عليه فقد يرى فى بعض الأحيان تماثيل أزوريس هذا وزوجته إزيس مدفونة
مع الموتى وذلك لأن القصد بوجودهما معهم أولا لأن إزيس تنشر الميت المدفون فى قبره
عند يوم حشره أعنى انها تعيده بعد الممات الى الحياة فى عالم الأرواح لأن أزوريس يهديه
الى الطريق فى الأرواح ليقبل فى حضرة القدس المؤبدة ويدخل فى دار السعادة المخلدة
ولا يخفى على كل ذى بصيرة أن جميع هذه العقائد وان كانت ظواهرها من المضحكات وقد
يترآى عليها انها من قبيل الخرافات الا انها تشتمل فى الحقيقة على أساس فلسفة دقيقة
وأصول من أجد الجد رقيقة تظهر ثمرتها لا فى الديار المصرية القديمة فقط بل فى سائر أديان
الأمم السالفين ولا سيما فى ديانة أهل الهند المتقدمين غير أن عقيدة أهل مصر فى هذا
المعنى يظهر انها كانت لكل من عداها فى ذلك هى القدوة وانه قد كان لغيرها بها فيه أسوة
حيث كانت هى أول من جعلت صفة الاحسان الالهية فى مرتبة الالوهية واتخذتها
ذاتا الهية أخرى تولى الاحسان لأى أحد كان ثم أن سلف أهل مصر كانوا قد ضلوا
أو أخطؤا كل الخطا وزلت منهم الخطا حيث لم ينتبهوا على ما قد كانوا اهتدوا اليه واعتمدوا

فى سابق الحال عليه من التمسك بالعقيدة الكبيرة والفكرة المنيرة التى هى اعتقاد اله واحد صمدى ليس له جسم ولا يشبه بشكل ولا بصورة وحيث ترآى لهم بعد ذلك بناء على أى باعث كان ان رمزوا للقوى الالهية الفعالة بتماثيل وتصاوير وجعلوا لها أسماء وهيئة فلا يقتضى أن ينكر أحدانهم لم يفعلوا ذلك ولم يتجاروا على تلك المهالك الا بطريق من الفلسفة دقيق لا يخلو عن ارتفاع شأن وتمعق مكان - وقال جريبو فى صحيفة (١٠٦) من كتابه المطبوع سنة (١٨٩٢) ميلادية فى وصف بعض آثار متحف الجيزة إن المصريين يعتقدون أن روح الرب الخفية مودعة فى جميع هذه الاشكال المتعددة المتنوعة ولان كهنتهم كانت تشتغل بتوحيد هذه التماثيل وبعبادة اله واحد يسمونه بالروح الصمدية فيدعونها بتاح فى منف وأمون فى طيبة وكانوا يخصون من بين هذه المسميات إسماً يكون له الامتياز عليها فيقولون مثلا ان أمون هو سلطان نِتَرُو فعبرها أهل العلم الآن بسلطان المعبودات وهذا خطأ فلسفى والصواب أن نِتَرُو هى مخلوقات أرفع شأنا من الانسان لكنهم يأكلون ويشربون ويحتاجون لرؤية الشمس التى ترسلها اليهم الروح الصمدية الخالقة لهم وللناس وان (نِتَرُو) هم أشبه شئ بوزراء الرب الأحد وهم يسكنون السماء والارض والجبال والبحار وعليه فيلزم تسميتهم بالملائكة أو بالجان وكما أن الديانات الحالية تقول بأن لله ملائكة كذلك الديانة المصرية القديمة كانت تقول لله أعوان فى ساحته تسميهم بالخصوص (نترو) ولنرجع الى ما كنا بصدده من أمر أزوريس فنقول - يتضح من الجداول التى بيناها فى صحيفة ٦٢ و ٦٣ أن أزوريس هذا هو من ضمن المعبودات التى حكمت فى الارض وانه ترك ذكرا حسنا بفعله الخير حتى لقب (أُنُّفِرْ) بمعنى أصل الخير كما أن قاتله ستْ كان أصلا للشر لأن هذا الأخير بعد ان قتل أزوريس فرق جثته فجمع أجزاءها المتفرقة كل من إزيس ونفتيس وصحبتهما أنوبيس كما ذكرنا فى صحيفة ٩٠ ثم ان حوريس تولى الملك بعد أبيه فانتقم له من ستْ فى حرب أنتشبت بينهما فاستنتج المصريون من هذا النصر أن أزوريس كان الرمز المقدس لكل ميت فهو ممات الانسان لأن كل انسان مات شبه عندهم بأزوريس كما شبهوا مغيب الشمس بمماتها وبهذا المظهر يرى انه يدل على الشمس أثناء الليل التى لها اسم خاص

هذه الاشكال ماخوذة من قاموس لنزوني



غير ذلك ولو امعنا النظر في أدق عقائدهم لوجدنا أزوريس هذا معبودا قائما بنفسه له السيادة على كل شيء وان تجليه المادي هو الشمس وتجليه المعنوي هو الخير فالشمس تموت اى تغيب ولكنها تظهر ثانيا في شكل حوريس بن أزوريس والخير يقع تحت تسلط الشر ولكنه يظهر في شكل حوريس بن أزوريس المنتقم لأبيه وعليه فان أزوريس هو رمز لكل ميت كما أن ابنه حوريس هو رمز للنشأة والتجدد فاذا ظهرت الشمس في الافق الشرقي سميت (خُوذُمْ خُو) واما أزوريس بصفة كونه شمسا غاربة فانه ملك الجهة المقدسة السفلى أي ملك الآخرة التي يكون فيها حسب عقيدة المصريين عقاب العاصيين وتنعم الصالحين وهذا العقاب والتنعم يصدر عن حكم أزوريس

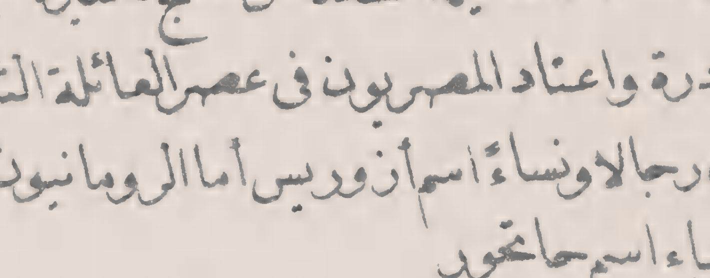
وأزوريس هذا يتوج بتاج يسمى (أتِف) ويكون جسمه مدرجا في عصابات كما يفعل بالموميه ولكن يديه مطلوقتين ويقبض بهما على خطاف وعلى صولجان وفي بعض النسخ القديمة يرسم بوجه اسود — اما تماثيله المتخذة من النحاس فكثيرة جدا بخلاف المتخذة من القيشاني فانها نادرة واعتاد المصريون في عصر العائلة الثانية عشر أن يكتبوا امام اسماء والقاب الموتى رجالا ونساء اسم أزوريس أما الرومانيون فانهم كانوا يكتبون امام اسماء من مات من النساء اسم حاتحور

- حَسْت ، ، ،

أَسْتْ أُسْتْ أَسْرِتْ ،

- أَسْتْ معناه - التخت - الأريكة - الكرسي - المقر - المسكن - وهو اسم إزيس بنت (سب) من نوت وأخت وزوجة أزوريس ووالدة حور وتلقب (شِيِشِتْ) أي الصحة و (نِبْرْتْ عَاتْ) أي المعتقدة الكبيرة

ويكتب اسمها داخل طغرآت هكذا

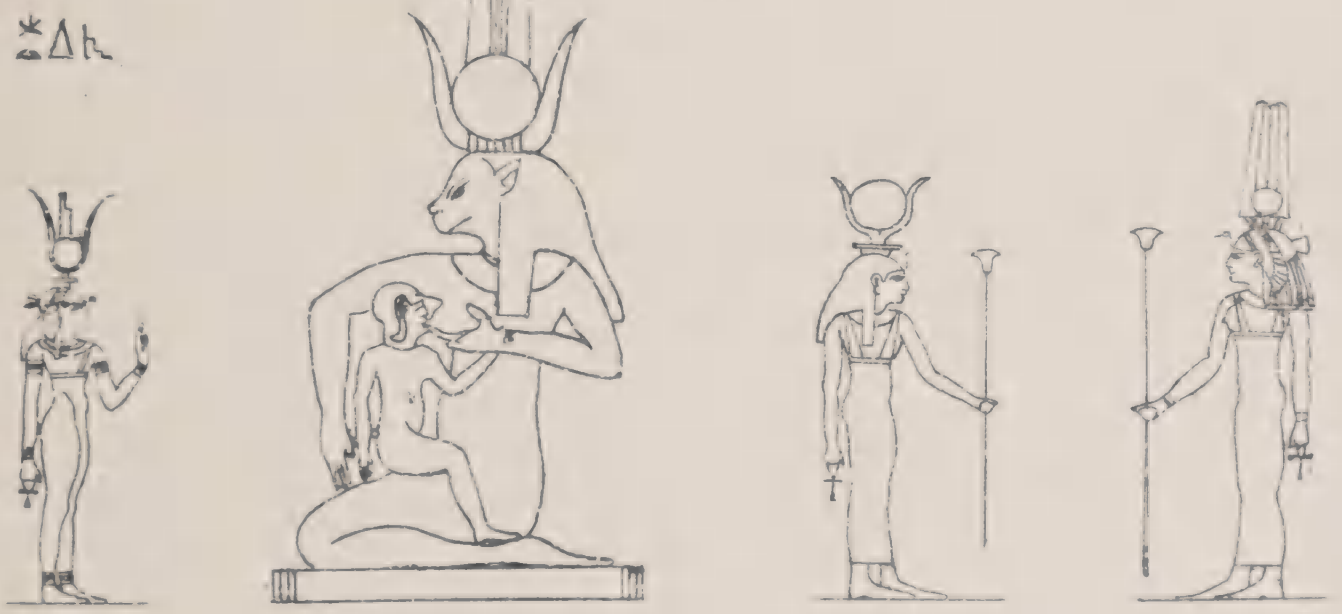


(راجع صحيفة ٨١٣ من لنزوني)

ويحكى عن نفس المصريين أن ست بعد ما قتل أزوريس وفرق جثته

نهضت أخته إزيس التي هي زوجته وجمعت أعضاءه وأخذت تتلو عليها العزائم حتى أرجعت اليه الحياة فبعث من موته باسم حوريس وعدت إذن والدة له وصار تاجها المعتاد اما هذا الكرسي 𓊨 أو جرم الشمس المحتل بين قرني بقرة الدال على مظهرها الشمسي ومن ثم اعتبرها المصريون والدة لكل ميت فرسموها تارة تبكي على الميت ــــ وتارة تستره بجناحيها وطورا تحرسه وهي واقفة بأرجل التابوت كما فعلت باخيها وزوجها أزوريس حين أحيته ثم شبهوها بحاتحور فرسموها كانها ترضع ابنها الصبي حوريس ووجه الشبه مأخوذ من اسميهما لأن الكرسي 𓊨 الذي يكتب به اسم إزيس معناه المسكن وحاتحور معناه مسكن حور فدلالتهما واحدة راجع ص ٢٨٠ من قاموس علم الآثار لپيره وحيث كان قد حصل لها المساعدة من نفتيس في بعثة

أست سيت (راجع صحيفة ٣٢)



أزوريس كان هذا باعثا على تسمية هاتين المعبودتين بالنائحتين والرنفاتين كما اتضح ذلك من النصوص القديمة وتكلمنا عليه في صحيفة ٤٨ من تاريخنا المسمى بالعقد الثمين وبالجملة فان الكهنة تزعم أن النيل من غزير دموع ازيس ويقول هيرودوت انها رمز عن القمر وفي الآثار

تشبه بسوتيس أى الشعرى اليمانية (راجع صحيفة ٣٢) وكان لها هيكل فى الجيزة وهيكل فى منف

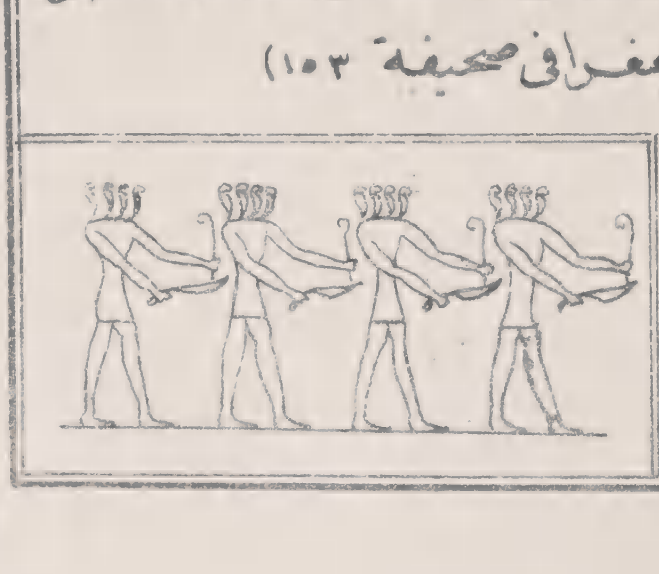
- حِسَا - يظهر من الواح الطبقة الأولى المشتملة على أسماء المعبودات ان أهل هذه الطبقة كانوا يتعبدون الى شاة مقدسة يسمونها (حِسَا) ويعنون بها إزيس (راجع صحيفة ٣٧٦ من قاموس پيره)

- حِسَات - يوجد رسم فوق آثار جزيرة أنس الوجود بقرتان مقدستان جعلت احداهما رمزا لازيس والثانية لحور سِخنا (راجع ص ٨٥٠ من قاموس لنزونى)

- حَقِس - ذكر بروكش فى صحيفة ٤٧٩ من قاموسه الجغرافى هذه العبارة وهى ومعناها حِقِس حاكم مصب النهر وهذا المعبود اختص بحماية الصيادين براً وبحراً فى الوجه البحرى

- حَقِتْ معبودة ترسم برأس ضفضعة وهى حاتحور امرأة المعبود خنوم ووالدة (أنوِرْ) ويعدونها عادة انها احدى المعبودات الأصلية الموجدة للعالم وانها اشتركت مع خنوم فى نظام الدنيا وكان لها دخل فى مسألة البعث لذلك رسموها على صناديق الموتى واتضح أن المصريين فى عصر اليونان أخذوا عن قدمائهم العقيدة القائلة أن الضفضعة رمز عن البعث اذ يرى على سراج بمتحف توربنو رسم ضفضعة مكتوب حولها باليونانية أنا البعث فلا شك ان هذا مؤيد للعقيدة القديمة (راجع قاموس لنزونى صحيفة ٨٠٢) كما هو مبين بشكل ١

- حَقتِى - هى حاتحورة فى مدينة (حات أُرْ) تصفها النصوص انها سيدة هذه البلاد (قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ١٥٣)



- حِقْ - اسم لشكل من أشكال (شو) فراجعها

- حَعَتِيُو - اسم لأربعة من المعبودات وجد رسمها على تابوت الملك سِيتى الأول المحفوظ بمتحف لندرة والعلامة المميزة لها انك

ترى فوق رأس كل منها أربعة من الثعبان آ پاپ وباحدى أيدها مدية وبالثانية خطاف وقد رسمها شامپوليون بهذه الهيئة عن مقبرة رمسيس السادس

- حِكَا - كان له عبادة في معبد بمدينة (أُنْ) راجع ص ٥٢٧ من قاموس بروكش



- حِكَاوْ - معبود له قوة بسحر الكلام (لِفِسبِر)

،

- حَكِنْتْ - نوع من المعبودة (تُوِرْثْ) وظن ماسپرو انها مشتقة من - حكِنْ بمعنى استدعى استغاث هلل (راجع ص ٥٥٦ لنزوني جزء (٥)

- حَكَكَا -
- حِجَسْ -

من أسماء (خِنُمْ) راجع صحيفة ٣٨١ من قاموس پيرِه في اللغة

- حَقْتَاوِى - هى احدى المعبودات المسماة إزيس وكان لها عبادة في معبد (حَافُوأْبْ) بمصر العليا (راجع صحيفة ٢٤٣ من قاموس بروكش الجغرافي)

- حَاتْ - معبودة وجدت مرسومة على حجر بمتحف الجيزة أصل ملتقطها من كوم السلطان بالعرابة وشوهد فوق رأسها تاج بهذا الرسم  وبجانبها نقوش معناها (حات) سيدة أمنت وفى احدى يديها هذه العلامة وفى الاخرى هذه



(راجع ص ٤٥٢ من كتاب وصف آثار العرابة لمريت)

، - حَاتْحُورْ - معبودة يرمز بها الى مدار الشمس مثل نيت وموت ونوت والشمس التى تشرق من هذا المدار تسمى

حوريس ولذلك كان مدلول حاتحور مسكن حوريس ووالدته ومتى قصد بها هذا المعنى رسمت على شكل بقرة ترضع حوريس ومن ثم كان الملوك المشبهون بحوريس يرسمون كأنهم يرضعونها لانها تنوب فى هذا الحالة عن ازيس — ولما عنوا بها سماء الليل التى تجدد فيها الشمس وقربوها من المعبودة (نُبْ) المصفحة بالذهب وقالوا انها تحيى بشكلها البقرى الجبل الغربى أخذوا عن ذلك ان الانسان متى وصل الى نهاية عمره ودخل فى اجل الموت كان كالشمس الغاربة فى الافق وسميت سامة تابوته (نُبْ) اما عبادة حاتحورْ فكانت مرعية من عهد العائلات الأولى ولها معبد بدندرة يسمى مسكن الفريدة شاده بطليموس الثالث عشر الا ان مظهرها فى هذا المعبد مغاير لمعانيها السابقة اذ جعلت فيه رمزا عن كل حسن وكل طيب وشبهها اليونان بمعبودتهم (أفْرُودِيتْ) وهيئتها اما بقرة أو امرأة برأس بقرة وعلى كل فلابدّ من وجود قرص الشمس بين قرنيها (صحيفة ٢٤٩ من قاموس علم الآثار لپيره)

(وقد تشبه بازيس كثير من الحاتحورات واليك بيانها عن ص ٨٦٣ لنزوني)

١	[illegible]	أمِنْتْ	بطيبة	٢	[illegible]	رِنْپِيتْ	بمنف والفيوم
٣	[illegible]	سَخِتْ	بمنف	٤	[illegible]	سُپِتْ	جزيرة اسوان والرابية
٥	[illegible]	حِزْوِى	ادفو	٦	[illegible]	نَيْتْ	صا الحجر
٧	[illegible]	بوسعس	عين شمس	٨	[illegible]	مَنخْ	عين شمس
٩	[illegible]	نِحْمِعُوتْ	ارموپولیس الوجه البحرى	١٠	[illegible]	حُمْحِيتْ	تمى الامديد
١١	[illegible]	بَسْتْ	تل بسطة	١٢	[illegible]	حور سونشه	ادفو
١٣	[illegible]	أنُوپْتْ	ليقوپولى	١٤	[illegible]	وَزْ	أُكسيرنخوس
١٥	[illegible]	مُوتْ	الكاب	١٦	[illegible]	تَاِنْ الكبرى	أرمنت
١٧	[illegible]	سِفخْ أنوِى	إرموپولى	١٨	[illegible]	حَوْ	هِرْوِرْ
١٩	[illegible]	مِرْسُخِتْ	اهناس	٢٠	[illegible]	نَبْ تَپْ	افروديتوپولى
٢١	[illegible]	زَدُوِتْ	تمى الامديد	٢٢	[illegible]	سُتِمْ	أبو صير
٢٣	[illegible]	حَسَتْ	دندره	٢٤	[illegible]	سَنعَتْ	دندره

- حَبَرْ - معناه لغة الحصان واصطلاحا اسم لمعبود كما اتضح من بعض الجعلان القائلة نقوشها إن الحصان معبود وانه سيد القطرين وقد استعمله المصريون من عصر العائلة الثامنة عشرة فيما نستعمله الآن وهو يذكر كثيرا فى النصوص

- حَتِش - النمس هو من الحيوانات المصرية وكان يعبد فى إرقليوبولى ويختص بالمعبودة (وَزْ) الشهيرة باسم (لاتُونَا) والسبب فى احترامه انه كان يهلك التماسيح وقد وجد اسمه على جعلان بهذه الصفة (عن قاموس لنزونى)

- حُودْ - اسم لقرص الشمس ذى الاجنحة ، الذى جعل رمز المسير هذا الكوكب فاذا قرن بالاصلين الدالين على الشمال والجنوب كان معناه الشمس السابحة والسائدة على الجهة الشمالية والجنوبية وحود هو حوريس الذى يقتتل مع ست ورفقاه (راجع ماقاله نافيل فى قصة حوريس

- حُودَت - مؤنث (حود) وهو الاسم المحلى لهاتحور فى ادفو

- حَرْحُتِبْ - اسم لمعبود ذكر فى أحد نصوص دندره

- حَرْاذْ - معناه لغة الحدقات اللامعة واصطلاحا اسم معبود سماوى ذكر فى آثار دندره (راجع صحيفة ١٦٩ من قاموس بروكش المتمم

- حِرْوِى - اسم محلى لهاتحور

- خَا - معناه لغة الف واصطلاحا اسم لمعبود ذكر على مذبح بمتحف تورينو مكتوب باسم (بُقِنْ نِيفْ) أحد رؤساء القسوس فى معبد عين شمس وهذا نص العبارة التى ذكر فيها ومعناها المعبود (خا) فى معبد (خا خا)

وهذا المعبد مجهول المكان (راجع صحيفة ٥٥٤ من قاموس بروكش الجغرافي)

- خَاتِي - معبود ذكر في باب (١١٤) سطر ٨ و ٨٢ و ٨٦ وفي باب (١٤٩) سطر ٢٤ من كتاب الموتى



- خَاتِي - ذكر في باب (١١٢) من كتاب الموتى سطر (١)

- خِي - اسم لأحد المعبودات الأربعة الحاملة للسماء، وقد تقدم شرحها في صحيفة ١٢٧

- خُو - معبود ذكر على تابوت (پانخم حِست) بمتحف وِينّا وعلى رأسه تاج يسمى شِي وهذا رسمه (راجع ص ٩٢٤ من كتاب لنزوني جزء سادس)

- خو - الارواح المنيرة وعددها عشرة سردها لنزوني في صحيفة ٩٢٥ من قاموسه وهي

١

أمسِت - (راجع صحيفة ٩٢ و ٩٣)

٢ خِيِ (راجع ص ١٦٨)

٣

(راجع صحيفة ٩٣ وشرح هذه الكلمة في موضعها)

٤

قبح سنوف راجع هذه الكلمة في موضعها

٥ - سب - راجعها

٦

خنزبحتف - خنزبعف

٧ - خَق - نُزْنَقِفْ - حَعَاز

٨ - أزنَفْ زَسَفْ

٩

- أزْمَغْ - تَاتْغ وِى - تاتْ مَعُو - أرتَمْعُو

١٠

- مَانِف - مَانِفِيفْ - حُرْخَنْتِى - حُرُمْ خَنْتِى

٨ - خُوتْ - قال بروكش أن معناها الحامية وهى مؤنث المقدس (خونْخونِ) الشهير باسم (خِنْتِيبْتْ) Xentith

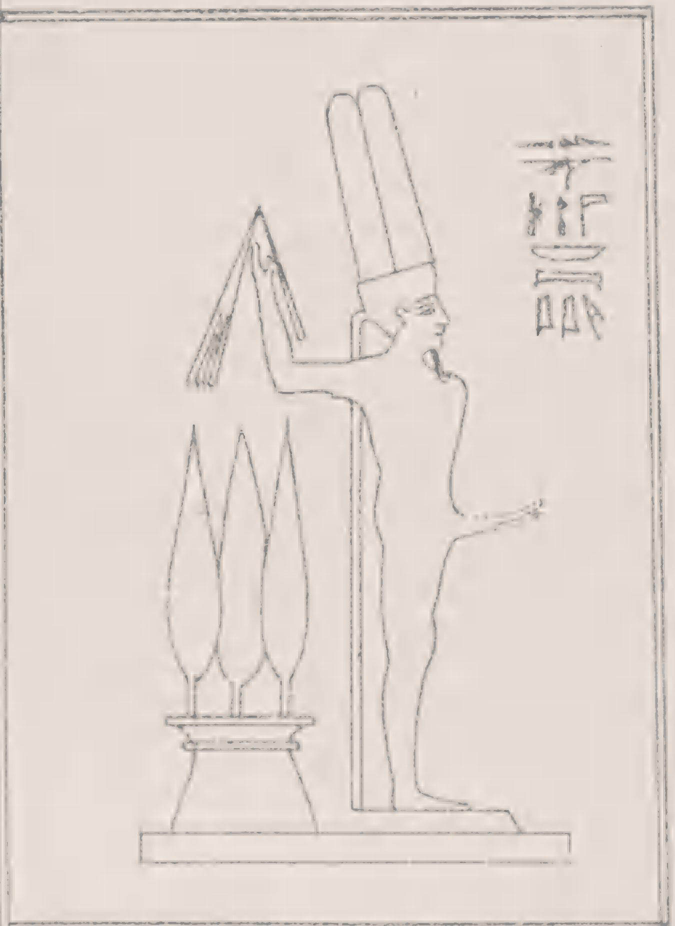
- خِنِفْ - معبود وجد على تابوت (بانخم حست) المحفوظ بمتحف وبتامرسومها بهذه الهيئة كما فى شكل ١



- خِبْرَا - معناه التبديل - التحويل - الاستحالة - التناسخ - الظهور الى الحياة وبدل على شكل من اشكال المقدس (حُونْحُونْ) وعلى الشمس اثناء الليل كما ثبت فى كتاب الموتى وقيل فى الباب الرابع والعشرين من هذا الكتاب إن المعتقد (خِبْرَا) يمثل ويتشكل فى أى صورة شاء فوق فخذ امه (نوت) وعلى أى حال فقد ثبت من النصوص القديمة ان (خبرا) اسم للشمس وقت شروقها و(رع) اسمها وقت الظهيرة و(توم) اسمها وقت الغروب

ويمتاز في الرسم بجعل يوضع اما فوق رأسه أو فوق جسمه كما في شكل ٢ ويمزج اسمه مع غيره من أسماء المعبودات فيقال (أزوريس خيرا) وتوم خيرا الخ

- خم - ثم قرأ (من) وأخيرا قرأ (أمسي) وهو اسم لامون المخالف أو الوالد الذي شبهه اليونان بمعبودهم (پان) وكان محل عبادته أخميم ويرسم على هيئة انسان واقف ذراعه الأيمن مرتفع كأنه ينشر ود واويده مبسوطة وفوقها قضيب السلطان أو الحماية وجسمه ملتف بعصابات كالمومية وذراعه الأيسر مدرج فيها وعلى رأسه ريشتان طويلتان وبصدره وشاح عريض ويرمز به للأب والابن فان قصد به الأب وحده سمى زوج أمه وان قصد به الابن شبه بحوريس ولوجود عضو التناسل بارزا في محله منه كان هذا دليلا بلا شبهة على أن المراد منه في اصطلاحهم القوة الموجدة للبعث والنشور الا ان هذه القوة حاصل لها بعض التعطيل لعدم اطلاق الذراع الايسر فهي قوة لا تستطيع العمل الا اذا تخلص ذراع المعبود ويرى في الباب السادس والأربعين بعد المائة من كتاب الأموات أن الميت متى اجتمع جسمه بروحه صاح قائلا اني ظفرت بعصاباتي فاطلقت ذراعي يشير بذلك الى الذراع الأيسر المربوط بالعصابات إه ولم يرمز بهذا المعبود للتناسل والنشور فقط كما أشرنا بل يعني به النبات إذ يرى في الغالب خلفه أزهار موضوعة وكان لهذا المقدس موسم كبير وجدت هيئته مرسومة في هيكل رمسيس الثالث



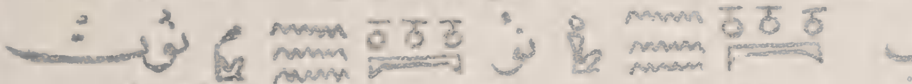
بطيبة وفي اكناف مدينة أبو وهو عندهم يوم بشر ومهرجان يظهر النبت والبذور فيه واعتقد المصريون في علم الهيئة أن الشمس تجدد نفسها كل يوم فشبهوا هذه

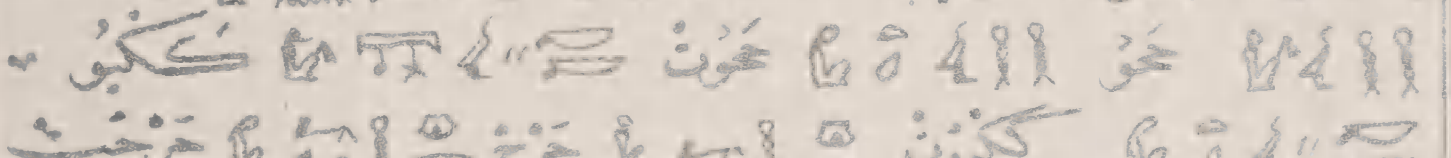
الهيئة بانثى رمزوابها الى المدة الزمانية التي يحصل فيها التجدد فتحمل بالبذور النامية وتلد إبنا معبودا يشبه الآب وهذا التشبيه يسمى عندهم بتلقيح الأم وهو معنى المعبود نخم صاحب الإحليل الذي ظهر كثير اسمه على آثار الطبقة الوسطى وعلى الاخص في زمن منحتب الثالث لأنه جعل له عبادة مخصوصة



 - خيمونو - معناها لغة ثمانية واصطلاحا معبودات العناصر وهي الثمانية المتألفة من أربعة أزواج كل زوج مركب من ذكر وأنثى وأسماؤهم تختلف غالبا لكن استدل من كتابة قديمة في ادفو على صفاتهم ووظائفهم وتعريبها الأكابر السابقون المشهورون الذين إنوجدوا قبل المعبودات فهم أولاد پتاح الخارجون من صلبه الذين خلقوا البيلكر الشمال والجنوب ويتخلقون في طيبة وفي سنف فهم الخلاقون لجميع الخليقة (صحيفة ٢٠٠ - ٢٠١ من قاموس علم الآثار لبيره) وقد ذكرهم لترونى في صحيفة ١٠٩ من قاموسه على الترتيب الآتي وهم

آمن وأمنت - رخ ورخت - وكك وككت - ونو ونوت - وذكروا أيضا في معبد الواحة الخارجة على هذا الترتيب

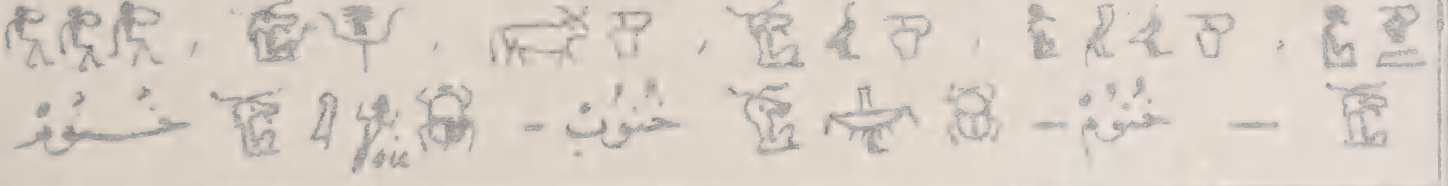




ووجد في جبل برقل عامود عليه اسم الملك طهرقا في أسفل تاجه هذه النقوش



ومعناها أن (رع) خلق الثمانية وذهب لبسيوس الى أن المراد بهذه المعبودات العناصر الاربعة وهي (الماء) و (النار) و (الهواء) و (التراب) وذهب بيجن الى أن المراد بها أولا المادة الاصلية وثانيا النوع الأصلي وثالثا الزمن الأصلي ورابعا القوة الأصلية



خنوم خُنُمْ خُنِبْ

خُنُومْ رَعْ - معناه الصانع المصور ويسمي

باليونانية Χνουμις خنوميس Χνουβις خنوبيس Χνουβι خنوب

Κνηφ كِنيف Κνουφις كنُوفِيش - قال اللنزونى فى صحيفة (٩٥٦) من قاموسه

يظهر ان هذا المقدس هو من أقدم المعبودات المصرية وكان له عبادة خصوصية فى النوبة

وبيلاق وبجا وفى جزيرة اسوان وهو نوع من أمون ويشترك عادة فى التثليث مع المعبودة

(سِتِى) و (عَنُوكِهْ) ويرسم على هيئة انسان برأس كبش إما اشارة الى حرارة الشمس



واما لكونه يسمى روح المعبودات لأن الكبش فى اللغة البربائية يفيد معنى الروح أو يرسم

بعض الأحيان كأنه يصور الانسان على دولاب كالمستعمل لصناعة أوانى الفخار فيسمى

صانع البشر وموجد المعبودات وهى الملائكة أو الجان حسبما نفهمه ويرسم أو يمثلونه

بجنين واطئ برجليه تمساحين وبيده سكينتان رمزا الى ظهور الشمس ورجوعها

الى الحياة بعد تغلبها على الظلمات وعلى القوى المسيئة فنراها تتقدم فى سيرها مخفورة ــ ــ بالمعبودتين الحاميتين لها وهما (وز) وتسمى باليونانية (بوتو) ومكانها جهة الشمال و(نخب) ومكانها جهة الجنوب (راجع صحيفة ٣٧٣ - ٣٧٤ من قاموس علم الاثار لبيرى)

- خونت - هيئة من هيئات حاتحور كانت تعظمها أهل المدينة المسماة - أنرخ نفر - وهى بجوار بسطة من الوجه البحرى (راجع صحيفة ٤٠٨ من قاموس بير وكش الجغرافى)

- خنسو - هو (هربوقراط) الطيبوى أبوه (آمون) وأمه (موت) هيئته كهيئة كور بس أى بجديلة من الشعر فوق رأسه ويطاء أحيانا



تمساحا ووضع رمزا للظلام ومعنى ذلك انه يساعد الشمس فى ازالة ظلمات الليل وقد يجعلون رأسه كرأس الباشق - ويتصف ببعض صفات القمر وفى هذه الحالة يكون فوق رأسه قرصا محاطا بقرن كنصف الدائرة ويسمونه (خونس تحوت) وكانوا يعبدونه باسمين أحدهما خونس الوجه القبلى الحامى العظيم والثانى خونس مستشار الصعيد طارد العاصين أى الجان الذين يتلبسون بالانسان ولذلك أرسل فى عصر العائلة التاسعة عشر الى ما بين النهرين ليزيل الصرع من بنت وشتى (راجع هذه الحكاية فى ص ١٤٦ و ١٤٧ و ١٤٨ من العقد الثمين)

- خنت أبوت - هى المقدسة المحلية



فى مدينة تنيس وهى أم المعتقد (خِمْ) أو (مِنْ) راجع صـ ٢٠ و ٧٢٤ من قاموس بروكش الجغرافى)

- خَنْتِيخُوْ - ذكر على مذبح (ابوقن نيف) فى متحف تورينو وعلى ناووس فى متحف باريس وعلى قطعة من العملة القديمة مصورا على شكل تمساح ومكتوب عليها اسم قسم سبيل قوّ (راجع صحيفة ٩٨٨ من قاموس لنزونى)



- خُنْتْ مِنْ - معبود وجد على تابوت (پانخم حست) المحفوظ بمتحف وِيِنّا مرسوما بهيئة رجل متشح بمئزر هكذا (راجع صحيفة ٩٨٩ من قاموس لنزونى جزء سادس)

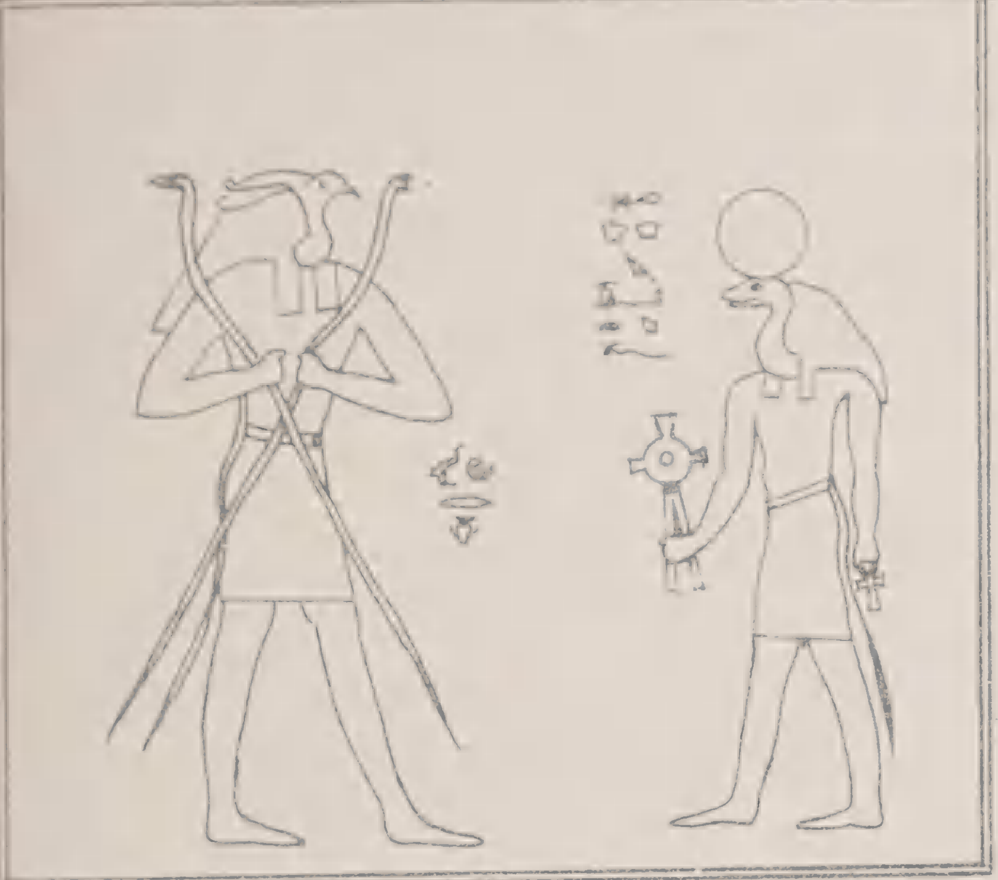
- خنت مِنْرِى - أو - خنت مِنْدْ - معتقدة كانت محترمة فى المكان المسمى - حَاعِزْ - ولم يعلم للآن محله (راجع صـ ٥٤٤ من قاموس بروكش الجغرافى)

- خُنْتْ خُوتَاوِ - حاتحور الكبيرة كان لها محراب فى منف يسمى (خُوتَاوِيتْ) راجع صـ ٥٦٤ من قاموس بروكش الجغرافى)



- خُنْدْجِرْ - معبود رأسه كرأس المقدس (بِسْ) وهو بجسم انسان على رأسه نوع سلة وعليه لباس نازل الى رجليه وقابض بيده على مديتين كاترى (راجع صحيفة ٩٩١ من قاموس لنزونى جزء ٦)

- خَرْوْأَبْ - معبود ذكر على تابوت (پانخم حست) المحفوظ بمتحف وينا رأسه كرأس العنقاء



أو السمندل ومتشح بمئزر
وبيده ثعبانان كما
ترى (راجع صحيفة ٩٩٢
من قاموس لنزونى
جزء سادس)
- خُنْتْ عَاتْ سُوتِفْ -
معبود وجد على تابوت
بمتحف فينا مرسوما على
هيئة انسان برأس أفعا
وبيده اليمنى هذه التميمة الدالة على الحفظ والوقاية وباليسرى إشارة الحياة
هذه ومتشح بمئزر يسمى شِينتى (راجع صحيفة ٩٩٢ من قاموس لنزونى)

- خَاش - قرأ اسم هذا المعبود أولا
(حُو) ثم (حَ) ثم (شحُو) وشبّه فى اليونانية
بالمعبود (سِيلُوش) و يمتاز فى صورته بهذه العلامة
أو بهذه الدالة على اسمه وهذا رسمه
- خَسْنِى -
- خَسِى - معناها لغة المتألم المتوجع المتوعك واصطلاحا
اسم لمعبود له مظهر كمظهر أزوريس فى مدينة
أُنِفْ (ص ١٠١٥ و ١٣٠٢ من قاموس بروكش الجغرافى)
- خِنتِى - معبود ذكره بيره فى قاموسه
صحيفة ٤٣٢

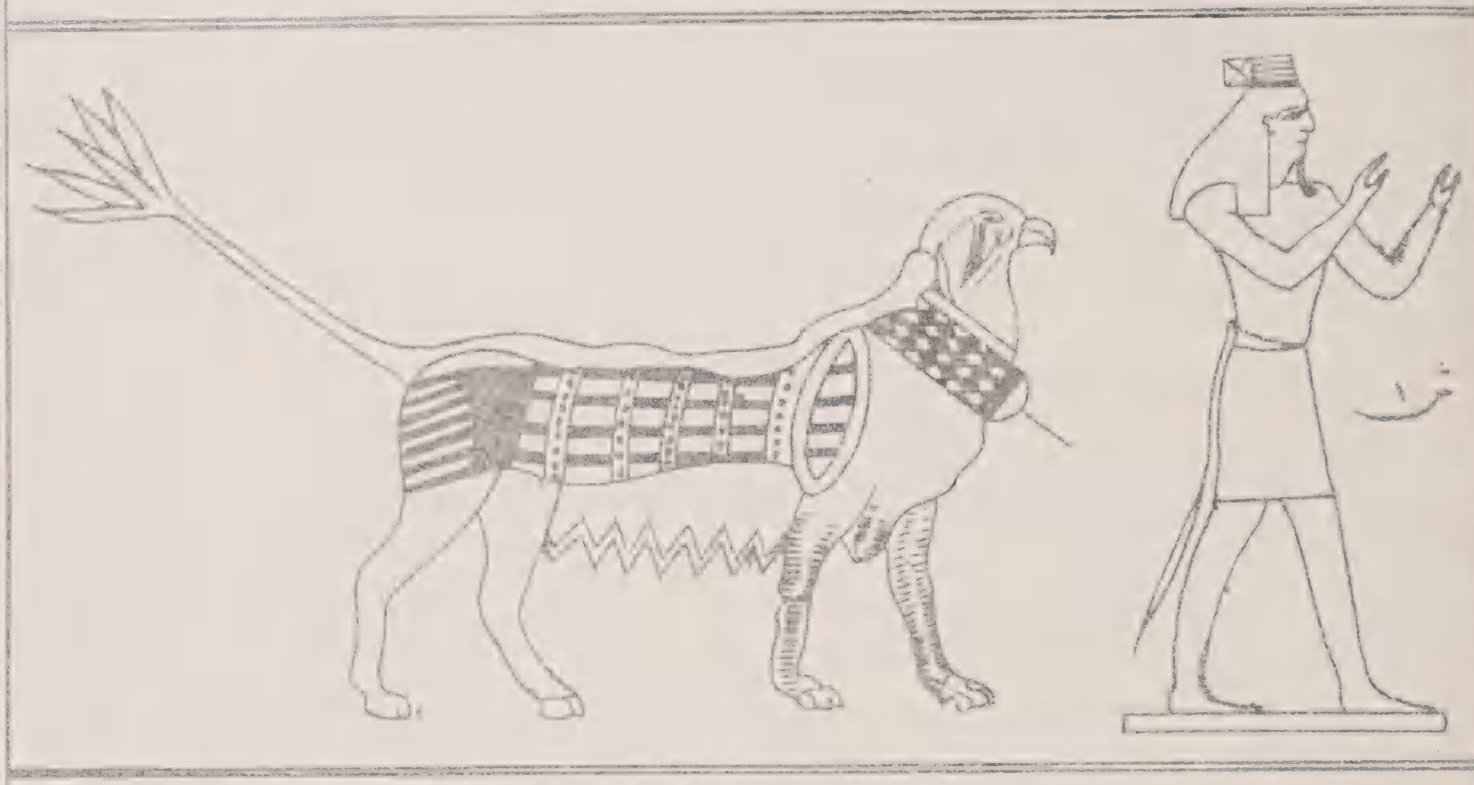


- سَا - — سَاوْ - يشترك مع المعبود (رَعْ) ويرسم على هيئة رجل

فوق رأسه العلامة الدالة على اسمه وراجع شكل ١ ومعنى سا المعرفة فهو معبود يرمز للفطنة والذكاء

- ساج - اسم لحيوان خرافي وجد مرسوما على مقابر (بني حسن) برأس باشق

وجسم سبع وسبعة ابراز كاتوري وعن ماسبيرو في صحيفة ١١٦ و ١١٧ من كتابه



المطبوع سنة (١٨٩٠) المسمى بما معناه - القراآت التاريخية - قال ما تعريبه زعم المصريون أن الصحراء هي مرعى لجميع الحيوانات الخرافية الضارية التي تصاد فيها القبائل كالصنف الخرافي المعروف عندنا بأبي الهول الذي جسمه جسم سبع ورأسه رأس انسان وكالعنقاء التي جسمها جسم ابن آوى ورأسها رأس نسر وكالنمرة التي رؤسها كرأس الثعبان ولكونهم تخيلوها مفترسة لم يفتخر مصري انه بطش بها أو غلبها يوما ولذلك قالوا بالنفرة بينها وبين الانسان وانها تتباعد عنه فلا ينظرها أحد الا على بعد شاسع في آخر حدود الأفق ولما كانت بعيدة بهذا القدر انكر المصريون العقلاء وجودها ولم يعترف بها الا من زعم انه رآها كالقناصين وأدلة القوافل فحكوا عنها الحكايات الكثيرة وصفا في قوتها وأجناسها الفرسة من ذلك ما قالوه عن الفهد ان في امكانه أن يجعل الانسان حجرا اذا نظر اليه وان السبع قدير على أن يدهشه ويسلب عقله وارادته متى صادفه فيضطر الانسان الى اتباعه حيث ذهب ليكون فريسة له وليتهم اختصروا على هذه الحكايات والطرهات بل قالوا فـ

وصف ما لهذه الحيوانات من القدرة والقوة والبطش فذهبوا الى أن أفعالها ومقدرتها
لا تنحصر فيما بيناه أنفا بل فى إمكانها أن تفعل فيمن صادفها أنواع الأذية التى يعجز
عنها الوصف فصنفوا فيها الحكايات الغريبة منها انه اذا أراد الانسان أن ينظرها
لزمه أن يقطع الصحراء الى الجبل الحاد المسمى (باخو) ثم يدخل الاقطار السرية التى
تطلع منها الشمس كل صباح وهناك يتيسر له رؤيتها اهـ



- سان - نوع من الحيوانات
البحرية ممسوخ الخلقة وجد مذكورا فى
ورقة (سلت) البحرية نمرة (٨٢٥) المحفوظة
بالمتحف البريطانى

- سن - سفينة
مقدسة ذكرها بيرج فى قاموسه صـ ٤٦٢

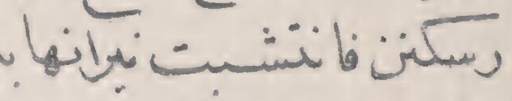
- شوآت - اسم محل لحاتحور التى كانت تعبد فى صا الحجر (راجع صـ ٦٦٢
من قاموس بروكش الجغرافى)

- سوتى - اسم من أسماء (ست) راجع صحيفة ٧٢٤ من كتاب علم
الديانة المصرية لبروكش)

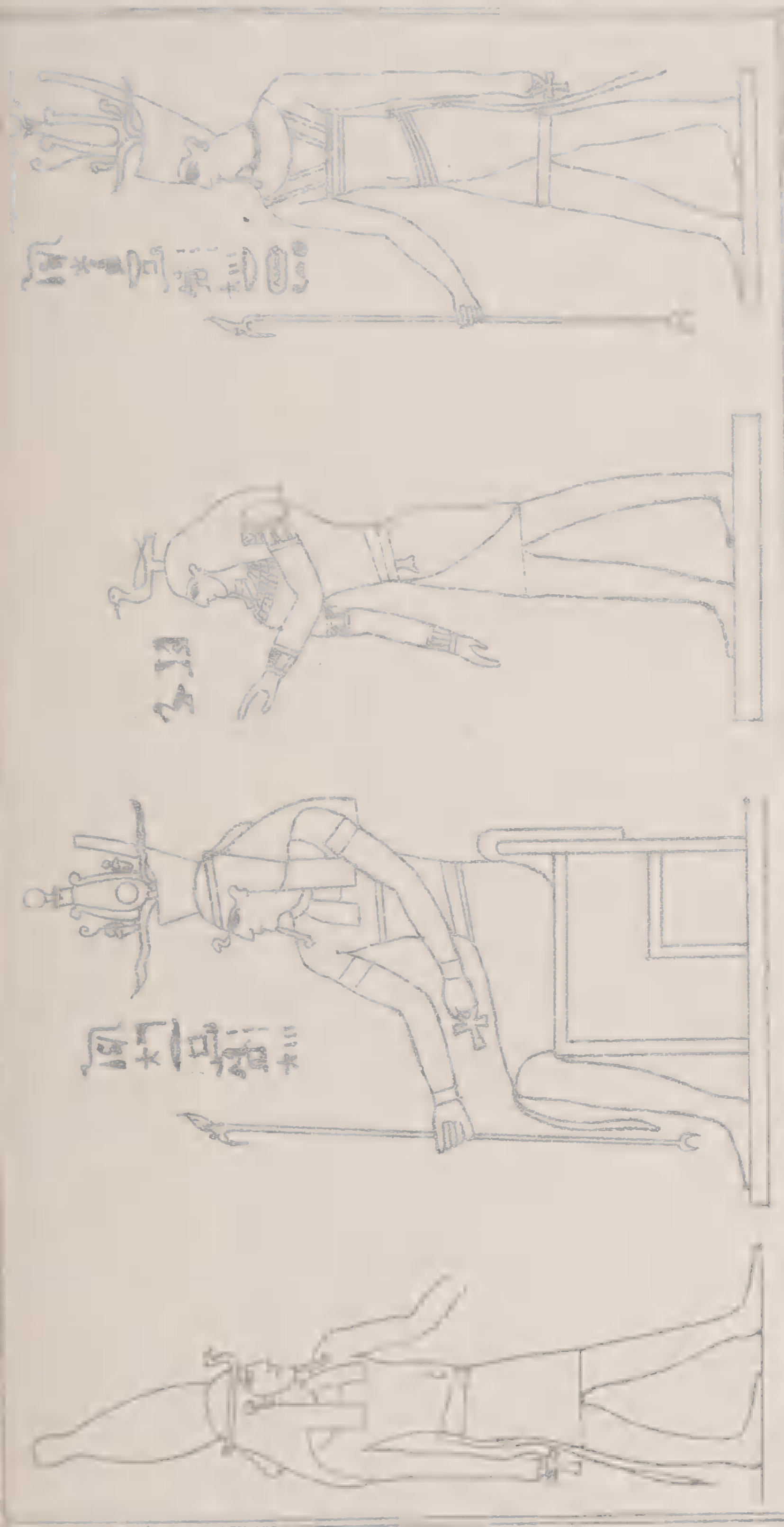
، - سوتخ - اسم وجد مكتوبا على آثار قوم أمو
المسمى قديما - نبتى - اذا اعتمدنا على الرواية الاثرية لحكمنا بأن سوتخ هذا
هو معبود أخذه المصريون عن أهل أسيا ولذا يشاهد فى معاهدة رمسيس الثانى
مع الحيثيين (راجع صحيفة ١٠٧ و ١٠٩ من تاريخنا) اذ أسبرهم معانق لهذا المعبود
فضلا عما وجد على أثرين من أن سوتخ هذا هو معبود أواريس عاصمة الرعاة وذهب
شاباس أن سوتخ هو ست بعينه وانما زيدت الخاء فيه للتعظيم والتفخيم ويؤيده
كون كلاهما يكنى بابن نوت وعليه فهو معبود من أسيا شبيه بمعبود المصريين
ستْ وكان لكل مدينة فى الشام معبود يسمى سوتخ من ذلك سوتخ معبود حلب

وسوتخ معبود (تُوِنبْ) وسوتخ معبود (خِتسَايَا) الخ ولهذا المعبود عبارة فى ورقة
سَلِيِرْ نمرة (١) وهذا تعريبها
الملك أَبُوبِى الشهير بأبوفيس تخذ سوتخ معبوداً له وصار لا يتعبد لغيره فى الأراضى
المقدسة (وهى بلاد العرب) فشاد له معبدا سرمديا عظيم البناء فى باب قصره
وأخذ يتقرب اليه كل يوم بالذبائح وتحج اليه رأساء الأقاليم التابعون للملك ومعهم أكاليل
الازهار كما كان يفعل لمعبد (فِرَاهِرْ مَخِيشْ) ولما أتم الملك بناء المعبد أراد أن يجعل عبادة
سوتخ محترمة لدى أمير طيبة فاستعمل لذلك المكر والحيلة بدل القوة وأمر فى الحال
باحضار كتابه لديه وتداول معهم فى هذا الأمر فأشاروا عليه بالرأى الآتى تعريبه
- ليذهب رسول الى رئيس الجنوب ويقول له إن الملك (رَعْ أَبُوبِى) بعثنى لأعلمك بأن
تطرد من المستنقع البرانيق التى فى جداول القطر حتى لا تزعج نومه ليلا ولا نهارا - فان عجز
عن رد هذا اللغز ابعث له رسولا آخر يقول له - الملك رع أبوبى يخبرك إن لم تجاوب أيها
الرئيس على لغزى فلا تتخذ لك معتقدا سوى سوتخ فان أمكنه الاجابة تنفيذا لما أمرت
به فلا تأخذ منه شيأ ولا تتخذ لك معتقدا من المعبودات المصرية سوى (أمون رع) سلطان
المعبودات المعتقد المحلى لدى أهل طيبة اه وبالتأمل الى ما بعد ذلك من النقوش المتلاشية
المطموسة يفهم من مغزاها أن الملك (رَسْكِنِنْ) وقرأه ماسبرو (سُوكُنُونْرِى) حل هذا
اللغز فاقتنع الملك أبوفيس والتزم الحجة فلما اضطر الى رفض معبوده سوتخ والاهراع
الى عبادة أمون رع امتنع عن أداء ما اشترط به فلم يسعه الا اشهار الحرب مع الملك
رسكنن فانتشبت نيرانها بينهما بالكيفية المعلومة فى التاريخ واستمرت تنبس
عاصمة الرعاة محلا عاما لعبادة سوتخ وفى عصر العائلة الثامنة عشر احترم المصريون
هذا المعبود وادخلوه ضمن معبوداتهم وشادوا له معبدا فى سِنِف فشبه رمسيس
الثانى نفسه به من حيث القوة والشجاعة ثم تبعه فى ذلك مَنِبْتَاحْ



 — سِبْ - أو - قِبْ - شبهه اليونان بمعبودهم

Saturne کرنوس الشهیر باسم Setini وبالمعبود زحل ΧΡΟΝΟΣ
الہ الزمان وهو ابن (شو) وزوج المعبودة نوت وأب أزوريس وحور وست وا
زيس ونفتيس المدرجة أسماءهم
في هذه الطغراء 
(انظر صحيفة ۱۰۰) وقال بيره
في صحيفة ۵۰۰ من قاموسه في علم
الآثار إن المعبودات ناشئة من سب
ويعنون به الأرض ومن نوت
ويعنون بها السماء ويرى غالبا
أن سب موضوعا في الرسوم القديمة
فوق الأرض على هيئة الراقد
وأعضاءه مغطاة بأوراق الأشجار
ومن فوقه جسم نوت كأنه القبة
السماوية وعليه فكانوا يرمزون
للأرض بمعبود وللسماء بمعبودة ومن
العلامات المميزة لهذا المعبود رأس
الإوزة التي نشاهدها في بعض الأحيان
مرسومة فوق رأسه وذلك لأن
الإوزة تدل في اللغة على اسم هذا
المعبود إلھ وقرأها سب وفي تاريخه
اسم هذا المعبود سب أو سبو
وشبه به النيل وهو في الملوك المقدسة الرابع عند أهل منف والخامس عند
أهل طيبه راجع صحيفة ٦۲ وهو الفاصل بين ست وحور



★ - سِبِي - اسم لثعبان يقف فى برزخ الأرواح المصرى المسمى هادس قال عنه لِفِيبِيرْ فى كتابه المدون فى كلمة هادس ما معناه إن هذا الثعبان هو الذى يقف فى باب هادس ليفتح لرع ويقول لسبى افتح بابك لرع وليتأخر بابك عن (خوف) فيترك الملجأ ويقيم فى جوف (نو) فينقفل عند ذلك الباب وجميع الأرواح التى فأستى تكون قبل قفله فى يأس

- سُوبَانْ - وكانت تقرأ (نِخَبْ) و (نِخْبِيتْ) وهى شكل محلى من أشكال حاتحور فى مدينة

- دِنْ - عاصمة القسم الثالث من الوجه القبلى (لنزونى ص ١٠١٨) وهى الشهيرة الآن بالكاب وترسم بجسم انسان فوق رأسها تاج أتِف وقد يصورونها بهيئة عقاب حائز لاشارات الحياة والصحة هكذا وهى معبودة الجنوب ونقيضة (وَزْ) أى (بُوتُو) معبودة الشمال التى ترسم هكذا (صحيفة ٣٦٤ من قاموس علم الآثار لبيره) وقال لنزونى انه يرمز بها للظهيرة وان اليونان يسمونها (إلِيتيا) والرومان Lucina (ليكينا) وتصف بانها عين الشمس وزوجة (خُنْتْ أمِنْتْ) أى (أُزوريس سرابيس) وتلقب

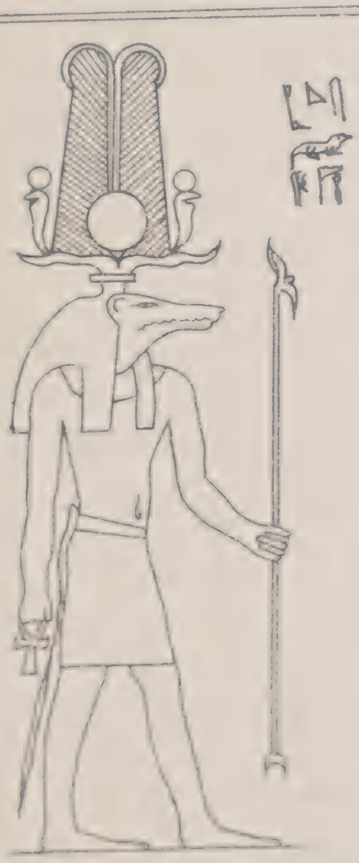


- رِخِنْ - الخ

- سَبَشْتْ - ذكر على مذبح (بوكَنِيفْ) الكاهن الكبير فى هيكل عين شمس المعاصر للملك (نخت حورحب) المحفوظ الآن بمتحف تورينو معبودتان بهذا الاسم الأولى تسمى سِبِشْتْ فى باب المغرب والثانية سِبِشْتْ سيدة خِبْشِى - (راجع صحيفة ١٢٧٤ من قاموس بروكش الجغرافى)

- سِبَكْ - سِبَاكْ

و فى اليونانية Σουχος وهو معبود شمسى ولذا يسمى (سِبَكْ رَعْ) يرمز به لحرارة الشمس الشديدة ويرسم برأس تمساح فوقها قرص الشمس المزين بقرنى كبش و سمى فى ورقة بمتحف الجيزة بجورين (إزيس) الذى قاتل أعداء أزوريس ولذا عبده سكان كوم أمبو المسمى قديما حاتحور وكانت عبادته قديمة لوجود اسمه فى مسميات ملوك العائلة الثالثة عشرة من ذلك سِبَكْ حُتِبْ و (سِبَكْ مْسَافْ) الخ (راجع صحيفة ٥٠١ من قاموس علم الآثار لپيره وصحيفة ١٠٢٨ من قاموس لنزونى)



سِبَكْ هنا الفقات

ومعنى سِبك لغة التمساح ومن الغريب انه يوجد فى هذا العصر رجل من مستخدمى الانتيقة خانه فى الكرنك يدعى سِبَاكْ تمساح فهذا لاشك حجة دامغة وبرهان قاطع على ان اللفظ الهيروغليفى لم يزل يوجد فى العربية مقرونا بمعناه - وقال بروكش فى صحيفة ٢٥٠ من قاموسه الجغرافى إن المقدس سِبَاكْ هو نوع من المعبود (ست) وذكر له لنزونى عدة معابد منها معبد يقال له پيسِبَاكْ ومعبد يسمى سُخْتْ سِبَكْ - فى قسم Metelite أى سيل فوه ومعبد

يدعى پى سباك نِت نشى فى مدينة المنشية
المسماة باليونانية Π τολεμαις پتولميس ثم معبد تشى أى كروكوديلوپوليس
وهى الفيوم وقال ماسپرو فى تاريخه لعل سِبَكْ معبود لعنصر من العناصر ويدل
فى علم الفلك على عطارد

- سِبَقْتْ - نوع من المعبودة تفنوت كان لها عبادة مخصوصة فى
مدينة - خاسبق - ونوع من
المعبودة نپت وهنار سمها عن لنزونى



- سِپْ - نوع من أنواع أزوريس
يذكر غالبا على الآثار بان له علاقة بمدينة عين شمس
وكان محل عبادته طرأ المسماة قديما
(رُوفُو) (راجع صحيفة ٤١ و ٤٥٢ و
٦٩٣ من قاموس بروكش الجغرافى)

- سَپِى - النوع
المؤنث من المعبود (رَعْ) راجع لنساء - كا - لنزونى
صحيفة ١٠٤٥)

- سِپْحِرْ - ذكر هذا المعبود بخصيصين فى ورقة سَلِيرْ المتكلمة
على الأيام السعيدة والنحسية وقال ماسپرو فى صحيفة ٤٣ من ممارسات المصرى
فى الخرافات والاشعار ان هذا المعبود هو الذى احترم النار فى الوجه البحرى ولكنه
لم يهتد بعد الى معنى هذه العبارة

- سُپْتْ - اسم لحاتحور (عن كتاب دندرة لمريت)

- سُپْدْ - سُپْتْ - نوع من حوريس كان يعبد فى قسم العرب وهو القسم المتمم
للعشرين من الوجه البحرى المسمى قديما - حات نباس - وبدل

في القصة الشمسية على حرارة الشمس وفي الباب الثاني والثلاثين من كتاب الموتى شبه تمساح مؤذى يستغاث منه الميت وسمى على حجر وجد بمدينة ضمياط

- نب خراو - أي سيد الحرب (صحيفة ١٠٤٧ من قاموس لنزوني)



- سُبْث - معبود ذكر على تابوت (بانخم حست) المحفوظ بمتحف فينا وهو على هيئة رجل برأس تمساح وبيده هذه العلامة (= سا الدالة على الحفظ والوقاية وكان محترما في قسم العرب الآنف الذكر وهذا رسمه عن لنزوني صحيفة ١٠٥٧ شكل ٢



- سُبْث - معناها المثلث وهي النجم المعروف بالشعرى المسمى (سِريُوس) وتسميه اليونان (سُوتِيس) وكانت معبودة مشبهة بايزيس كما ثبت ذلك من حجر كانوب (راجع صحيفة ٣٢) وهذا رسمها عن قاموس لنزوني شكل ٣

- سُبْنِت - اسم لمأخورة في المحل المدعو (بي سُبْت)

راجع قاموس لنزوني صحيفة ١٠٦٤)

- شُبْتُ وُ - معناه لغة المحيط على اللهيب واصطلاحا اسم لباب في الهادس المصري يسمى حارسه (أمْ وَاقْ) لنزوني صحيفة ١٠٦٤ من قاموسه

- شُبْتُ أب - معبود وجد مرسوما فوق تابوت (باخمـ حت) المحفوظ بمتحف فينا جسمه ادمي ورأسه كرأس ايبس وله في كل يد مدية والبيك رسمه عن لنزوني صحيفة ١٠٦٥ من قاموسه



- شُبْتُ جَرْ - معبود بجسم انسان ورأس سبع وفي كلتا يديه ثعبانان وهذا رسمه عن لنزوني ص ١٠٦٦

- سِفِرْ - اسم لحيوان خرافي وجد مرسوما في احدى مقابر بني حسن بجسم سبع وراس باشق كما في هذا (راجع سفخ



- سفخ - سفخ أتوي شكل من

هيأت حاتحور المعبودة فى مدينة (إزمو بوليس) انظر ص ١٠٦٨ من قاموس لنزونى
وهى الهة الكتب ويجعلون لها الرأسة فى انشاء الآثار وأول عبادتها كانت بمنف
فى عصر العائلة الرابعة وصفاتها مذكورة فى الباب السابع والخمسين من كتاب الأموات
وقد تكلم عليها بروكش فى صحيفة ٩ من جريدة السيمتسرفت المطبوعة سنة ١٨٧٢
وذكرها ماريت فى كتابه المختص بحفائر العرابة المدفونة (راجع ص ٤٩٣ من قاموس پيره)
- شُمْ - شُمْت - شُمِتْت - اسم محلى للمقدسة حاتحور عبدها
أهالى بوصير (راجع صحيفة ١٠٧٢ من قاموس لنزونى)
- سِمِنْ - اسم للاوزة وكانت مقدسة وتعبد فى مدينة
(سِمِنْ حُورْ) وهى عاصمة القسم الحادى والعشرين من الوجه البحرى
وكان بينها وبين عبادة أمون علاقة (لنزونى صحيفة ١٠٧٤) وذلك اذا احد
الاحتفالات التى كانت تقام فى عيد الثلاثين سنة لأمون كانت عبارة عن تطيير
أربعة من الاوز تسمى حبات الموتى الاربعة فتتجه الى نقط الافق الأربعة وقال
شامپليون فى رسالته عن وصف الآثار ان قدماء المصريين كانوا يعرفون ثلاثة أصناف
من الاوز صنف يسمونه (سَاوْ) وصنف (أَپِتْ) وصنف (خِنِنْ) اما صيد الاوز
فيرسم على الآثار ويذكر فى كتاب الموتى بصفة رمزيه خفية لم يكشف حجابها الى
الأن أحد - ونرى الملوك غالبا مرسومين على هيئة انهم يصطادون الاوز بأحبولة
ويرافقهم فى هذا العمل بعض المعبودات (راجع صحيفة ٣٨٨ من قاموس پيره فى علم الآثار)
- سِمِنْ - معبود له ارتباط وعلاقة بمحل يسمى (خَنْتْ) (راجع
صحيفة ٥٠١ من قاموس بروكش الجغرافى)
- سِمِنْ مَعْ - أى موطن العدالة - مؤسس العدل اسم لمحراب فى (لاتوپولى)
(راجع صحيفة ٢٤٩ من قاموس بروكش الجغرافى)
- سَمْسَا - معبود ذكر فى كتاب (دُوَا) (راجع صحيفة ١٠٧٦ من
قاموس لنزونى)

- سَمت - معبود بجسم بشرى ورأس تمساح وبيداه بجانبه وجد



مرسوما على تابوت بقبنا (راجع صحيفة ١٠٧٧ من قاموس لنزونى) شـ ١

- سِن - معبود ذكر فوق تابوت (بانخم حسنت) بقبنا وهنا رسمه عن لنزونى صحيفة ١٠٧٨

- سِنْد - معبود بجسم بشرى ورأس سبع وبكلتا يديه مدية وقد وجد رسمه على التابوت السابق بهذه الهيئة شـ ٢

- سَنبِتى - اسم لحاتحور تعبد فى محراب مدينة - پى نِبْ أمُو - وهى من أعمال القسم الثالث من الوجه البحرى المسمى لبيا (راجع قاموس لنزونى صحيفة ١٠٨٠)

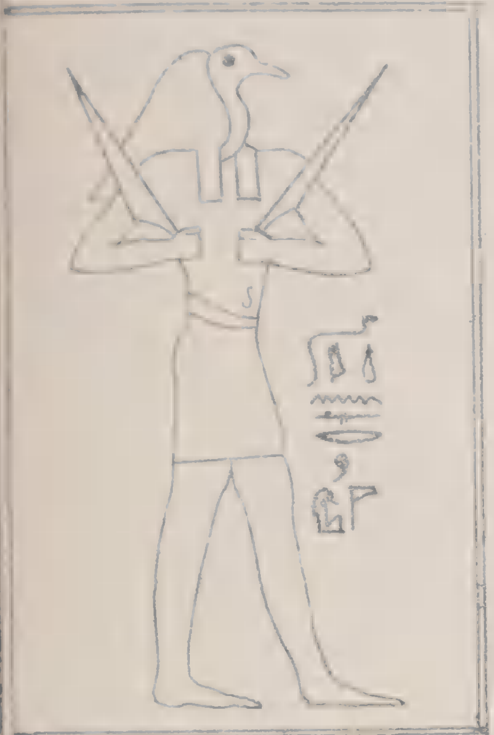
- سِنْدُو - اسم لشخص مقدس ذكر على تابوت سيتى الأول المحفوظ بمتحف سُوانْ بلندرة ورسمه هكذا

- سَرِيت - اسم لمصراع أو مصلى فى الهادس المصرى يقف عليه حارس يسمى - رِمِى - وبيده مدية وفى داخله حارس آخر يسمى - (رِكِى) راجع قاموس لنزونى صحيفة ١٠٨١

- سَرْوِى - معبود بجسم بشرى ورأس إوزة عليه مئزر يسمى شَنتى وبكل يد مدية وقد وجد مرسوما بهذه الهيئة على جرن (بانخم حسنت) المحفوظ بمتحف قبنا وهذا رسمه عن قاموس لنزونى شكل ١ ص ٢١٠

- سِرك - سلك - هى شكل

من ازيس سميت بزوجة الشجاع (حور) فى ورقة بمتحف تورينو وشبهت بسفخ



آلهة العلم ولها دخل مع الموتى لانها تحافظ على احشاء الميت
التى كانوا يضعونها فى اوانى وترسم على صناديق الموتى
وتكون احيانا على هيئة الباكية تحت ارجل سرير ازوريس
وتقدم فى قصة الشمس انها رمز لنور هذا الكوكب العظيم
وعنوا بالعقرب الحرارة القوية وذكر فى السطر السابع من
الباب الثانى والثلاثين من كتاب الموتى - ان الميت
حين يطرد التمساح المؤذى يقول ما معناه - ارجع
يا تمساح الشمال لان سلك فى بطنى - وذكر فى الباب
الثانى والاربعين (سطر ٤ و ٩) من هذا الكتاب الكيفية
التى يعدد بها الميت المعبودات التى اختصت بالمحافظة على اعضاء جسمه فيقول ما معناه
- الشعر لنون والوجه لرع والعيون لحاتحور والاذن للمرشد فى الطريق والأنف لولية
(سخم) والشفتان لانوبيس والاسنان لسلك والرقبة لازيس والاذرعة
للكلب السلوقى سيد (ددوا) والكتف لنيت سيدة صا الحجر وينسب الجسم
الاعلى لسيد (كرو) والبطن والعاسود الفقرى لست أو لتحوت والظهر لسخت
والاحليل لازوريس والقسم الايمن لعين حوريس والسيقان لنوت والرجلان
لفتاح والأيادى لازيسى والاصابع والعظام لازوريس الحى انتهى وقال
شاباس عن قرطاس صغير باللوفر كان تميمة لميت ومكتوب على ظهره العنوان الآتى تعريبه
ان سلك هى المناطة بحفظ الدبيب أو الزواحف اهـ وفى متحف تورينو
صندوق قائم الزوايا يشبه جرن الميت شكلا مكتوب على اربع جهاته تضرعات
لازيس ونفتيس ونوت وسلك (راجع قاموس لنزونى صحيفة ١٠٨٣ و
١٠٨٥ وهذا رسمها عن المؤلف المذكور



- سُوخ - معتقدة ترسم وفوق رأسها اسمها ولعل المراد بها انها صاحبة البيضة الكبيرة المنظمة للكون حسبما نصه مريت في الجزء الثالث من كتابه المسمى دندرة

- سَحَكْتِي - اسم لسفينة الشمس

- سَخَاحُورْ - حُورْ سَخَا - معناها لغة البقرة واصطلاحا اتحاد الأرض خصوصا القمح وهي نوع من المقدسة إزيس حاتحور الموصوفة بأنها مرضعة للجنس البشري وأم الشبان حوريس المولود من بقرة فهو اذن عجل وامه وهي ازيس بقرة تناسخت الى هذه الصورة الحيوانية تخلصا من اضطهاد ست لها كما ان ابنها حوريس تناسخ الى ثور يسمى أبيس وكلاهما توجه بهذه الصفة المنسوخة الى مدينة أزوريس المسماه - خِبِي - وقصة هذا التناسخ ترى منقوشة في هيكل ادفو وشكل أزيس هنا ينسب الى قسم ليبيا (لنزوني صحيفة ١٠٨٩ - ١٠٩١)

- سَخْ بِسْ نِفْ أُنْ - حارس في باب (سِيْنْتْ وَاوَاوْ) من الهادس المصري (لنزوني صحيفة ١٠٩١)

- سِخِمْ أرْ - معبود برأس ثعبان وجسم بشري قابض بكلتا يديه على مدية وفوق رأسه هذا التاج وقد وجد فوق جرن ميت محفوظ بمتحف فينا

- سِخِمْ سِخِمْ - معبود وجد مرسوما على تابوت (بانخم حست) على هيئة انسان واقف ويداه بجانبه وفيهما هذه العلامة وعلى رأسه هذا التاج

- سَخِنَا - معبود برأس الطير إبيس جسم بشرى ويداه بجانبه وليس فيهما شئ وقد وجد مرسوما على هيئة الواقف فوق تابوت بمتحف فينا

- سِخِنْتْ - معناها لغة معبودة الخلا واصطلاحا اسم علم على مقدسة وجدت مرسومة فوق تابوت بمتحف الجيزة بهذه الهيئة



- سَخِنَا - معبود وجد مرسوما على تابوت (يانخم حشت) بمتحف فينا بجسم انسان واقف ورأس ثعبان وفوق رأسه هذا التاج ويداه بجانبه وفى يسراه هذه العلامة ☥

- سِخِتْ - ترسم بجسم امرأة ورأس لبوة عليها قرص الشمس والظاهر انها رمز لحرارة الشمس المهلكة ولذلك انيطت بعقاب العاصين فى الجحيم المصرى وكان فى الكرنك طرقة فى صفيها تماثيل هذه المعبودة نقل بعضها الى متحف اللوفر وكل من المعبودات بست و سخت و وزهيات من المعتقدة سخت ا ه (بيره صحيفة ٥٠٢ و ٥٠٣ من قاموسه فى علم الآثار) وقال لنزونى فى صحيفة ١٠٩٨ ومابعدها من قاموسه انها هيئة من هيآت حاتحور تدل على الغرب كما أن بست تدل على الشرق و وز على البحرى وسوبان على الجنوب أو القبلى وهى زوجة بتاح وأم (إيمحتب) والثانية فى التثليث المنفى المؤلف منها ومن بتاح ونفرتوم وهو (إمحتب) وقد ذكر فى حجر حوفو ان هذه



المعتقدة كانت ضمن التماثيل التى أهداها هذا الملك لمعبد ازيس وكانت من البرنز قال البس فى المجلد الثالث من كتابه المسمى بالدنكيلر ان حيوانات الشمس يعنى البشر انقسموا الى أربعة أجناس المصريين ويقال لهم (رُتُو) أى البشر والعبيد ويقال لهم (نَحْسِي) وهم تحت رعاية حوريس وسكان آسيا ويقال لهم (عَمُو) وأهل الشمال ذات الجلد الأبيض التى تنشر عليهم سخت ذات رأس اللبوة لواء رعايتها اهـ والظاهر أن المصريين تصوروا للشمس حرارتين حرارة نافعة سموها بست وحرارة مهلكة سموها سخت

سِخْتِن — معبود وجد مرسوما على تابوت (بانخم حست) المحفوظ بمتحف فينا على هيئة رجل واقف برأس السمندل المسمى بَنُو وفى كل يد مدية لنزونى صحيفة ١١٠٨)

سِسا — معبود وجد مرسوما على تابوت (بانخم حست) بالهيئة التى وصف بها المعبود (سخم حيم)



سِسنُو — اسم من أسماء ست (قاموس پيرِه الجغرافى صحيفة ٥٤٣)

سِشِمْ — معبود على هيئة رجل سائر وفى كل يد ثعبان ووجهه وجه سبع ملتفت خلفه وبجانبه اسمه ولم يعلم شئ من صفاته وهذا رسمه من قاموس لنزونى صحيفة ١١١٠

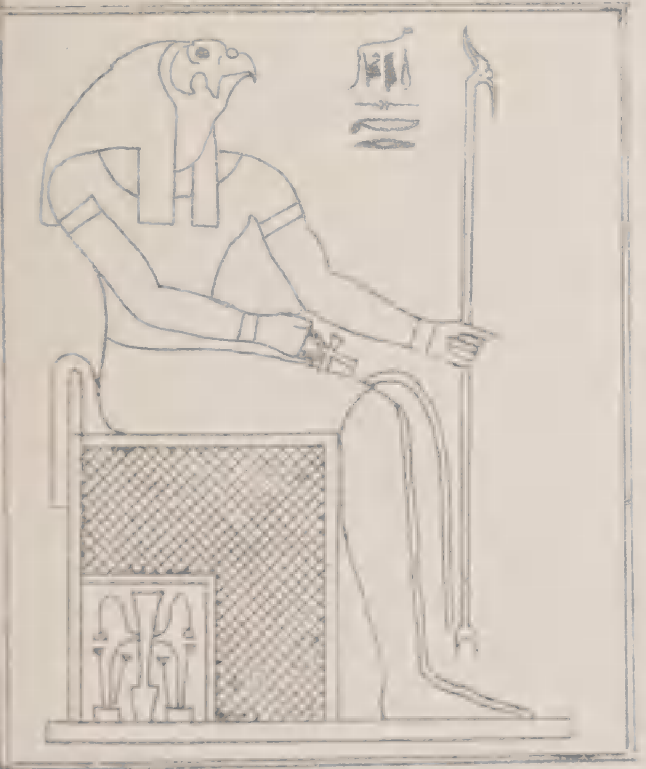
تَسا — معبود من معبودات الهادس المصرى وجد مرسوما على تابوت الملك سيتى الأول المحفوظ بمتحف سوان بلندرة وهذا رسمه عن لنزونى صحيفة ١١١١

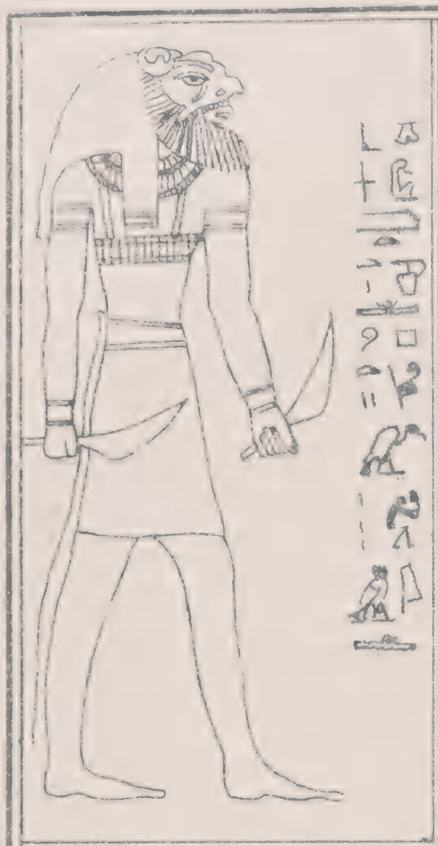


سِشِتْ — وجد على لوحة مرسومة فى معبد أمون فى الكرنك مع خُنُوم وأمون وتحوتى

سُكَر — قال پيره فى صحيفة ٥١٧ و ٥١٨ من قاموسه فى علم الآثار ان سُكَر وسكر أزوريس وپتاح سكر أزوريس وپتاح سكر أزوريس هى نوع

تأليه الجثة الفانية واسم للميت الراقد فى تابوته الناجى بالتصبير من خطر انحلال الجثة البالية وان روحه ترتاح بارتياح سكر فلا تمسها معبودة البلاء بتجزىء بقاياها بل ينجى هذه البقايا بسلام وان أردت الوقوف على تفاصيل ذلك فارجع اليها فى قرطاس بمتحف فرنسا الموءشر عليه بنمرة ٣٠٧١ وفى صحيفة ١١٠ من الجزء الثانى من كتاب بيرت المسمى بالممارسات فى اللغة المصرية القديمة أما (بتاح سكر أزوريس) فيرمز به الى حالة زائلة على وشك من البعث ويؤيده كونه يرسم تارة على شكل باشق وهو صورة حوريس ويكون فوق رأسه تاج أزوريس المسمى أتف فيدل على نشأة الميت ونشوره وتارة على شكل باشق يرى عليه التأهب للقيام من تابوته للبعث والنشور راجع صحيفة ١٧٣ من الجزء الثالث من كتاب الدنكيلر - أما سكر فليس له معنى فى لغة المصريين بل يمكن مقارنته بكلمة סכר العبرية ومعناها المحصور فى التابوت - وكان لهذا المقدس عيد شهير يزف فيه تمثاله فى سفينة يسمونها (حنو) وهى على هيئة المركب تحمل فوق أعناق الرجال اهـ وهو عند أهل منف معبود للموتى كما ان أزوريس كان مشهورا بهذه الصفة فى كثير من المواضع وعن لنرونى فى صحيفة ١١٤٣ وما بعدها ان سكر حسب الراوية اليونانية هو أزوريس سرابيس ويعنون به الشمس أثناء الليل أى شمس الدجى أو الشمس الدجوية مثل بتاح وأزوريس وتانن ولذلك ضموا هذه المسميات الى بعضها وجعلوها اسما مزجيا فصار (بتاح سكر أزوريس تانن) ولم يبدعوا شكل أزوريس وبتاح على ذى الوهية الا لكونهم شبهوا الشمس بالميت أما سكر فسمى بالمعبود الكبير لأصل (كل شئ) الذى يستريح أثناء الليل ومعنى ذلك انه هو الشمس الكبرى الموجدة لكل شئ التى تغرب فى الليل وقد شبهوا الشمس الكبرى بحور والصغرى بسكر وكان لهذا المقدس الأخير معبد فى مدينة





صفط ميدوم وآخر في دندرة وعبادته كانت مرعية لدى كثير
من المدن والقرى التي سردها لنزوني في قاموسه

— سُكْتِي — هي السفينة التي تسبح فيها الشمس

— سِجِبْ — أحد الذبانية المقيم في قاع البئر الذي
يعذب فيه العاصون وهو على هيئة رجل ذي لحية وفوق رأسه
غطفة وفي جيده وشاح وفي وسطه مئزر وقابض بكل يد على
مدية راجع صحيفة ١١٢٣ من قاموس لنزوني وهذا رسمه عنه



— سَاتْ — هي غنز (سَاتِي) وترسم على هيئة المتضرعة
وفوق رأسها العين المكنى بها عن الشمس وبهذه الهيئة تظهر أطاهي
ازيس حاتحور التي كانت تعبد في الأسكندرية وكان لها محراب
يسمى (عَاوْز) لنزوني صحيفة ١١٢٤

— سَاتْ — معبودة الشرق ذكرت على تابوت
(نَخْتْ حُرْحِبْ) المحفوظ بمتحف تورينو (لنزوني صحيفة ١١٢٥)

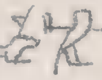
— سَاتَا — — سَاحَاتْحُورْ — اسم الأغاثوديمون
وقال النص الكبير في هيكل ادفو ان هذا الثعبان هو الذي يجلب
لأراضي جهة ادفو ماء فيضان النيل (قاموس بروكش الجغرافي صحيفة ٦٦٢ و ٨٠٠)

— ست —
ويسمى أيضا ست و — ست نب — وست نبي
أو يرسم فقط هكذا أو يكتب في طغري ملوكية هكذا



قال بيرع في صحيفة ٥٠٦ و ٥٠٧ من قاموسه في علم الآثار المصري ان ست تسميه اليونانيون

وله فى التاريخ مظهران ففى الأول يعد معبوداً شمسياً من أكبر معبودات العرابة المدفونة كالمعبود
(مونت) الطيبوى أى انه عدو للثعبان أبوفيس المكنى به عن الأذى والظلمات وفى المظهر الثانى
يرونه بعكس ذلك لتبديل وتغيير حصل فى السياسة فاوجب نسخ عبادته بل واندثار تماثيله
ولم يعلم بعد كيف كان دخوله فى قصة أزوريس وفى أى عصر اندرج فى هذه السيرة واعتبر
انه القاتل لأزوريس وعد رمزاً للأذية والسوء غير انه يفهم من نقوش فى هيكل ادفو أن
حوريس انتقم لأبيه أزوريس فى جملة محاربات حصلت بينه وبين ست فى خمونتو
الشهيرة فى الجغرافية القديمة باسم هرموبوليس ويستدل من رسالة ازيس وأزوريس
ان نفتيس كانت قرينة لست وأيده وجودهما مرسومين معاً على حجر واحد بمتحف باريس
أما ست فيستدل عليه من الخط الهيروغليفى بهذا الحيوان الجارح الذى يميز عن
أنوبيس بطول بوزه واستقامة أذنيه العريضتين من أطرافهما واختص بهذه العلامات
لتمييزه أيضاً عن الحصان ذى البوز الرفيع والأذنين الحادتين ولعله رمز لأحد العناصر اهـ
قال ماسبيرو وشبه بريبو الجرلنكات لفظى لانه يقال لتيفون فى اللغة المصرية بتحو والبريتوت
تُوبُو فهما قريبا المخرج – وقال لنزونى فى صحيفة ١١٣٦ وما بعدها إن ست ⲥⲏ́ⲑ أو سوتخ
تسميه اليونان تيفون وهو أحد الأولاد الخمسة لسب ونوت وأخ أزوريس وزوج نفتيس
وعبادته من عصر العائلة الخامسة وشيد له فى آخر عصر اليونان معبد فى منف وكان محترماً
فى أيام الطبقة الأولى ثم فى عهد العائلة الثامنة عشرة والتاسعة عشرة ويؤيده كون الشاعر
(بِنْتَاوُر) شبه فى قصيدته رمسيس الثانى بهذا المقدس قوى البأس وفى النقوش التاسعة
ترى الملوك يأخذون عن ست رموز القوة والحياة والطهارة كما انهم يأخذونها عن أمون
وحوريس وأخذوا عنه أيضاً استعمال القوس ولقد عثر على جعلان عليها صورة ست من
قبيل التعزية به فلاشك ان فى عصر هذه الجعلان كان المصريون يجلون ست من حيث الفطنة
والقوة والشجاعة والنباهة ويرون فيه فضائل الشجعان ويقولون ان مدينة أُمْبُو كانت
فى الأصل مركزاً لعبادته ولذا سميت نبتى باسمه واشتهر فيها بالمعبود الشمسى للأقاليم الجنوبية
وقبيل عصر العائلة الثانية والعشرين أو الخامسة والعشرين انقلبت عليه الأفكار فنفى من

طائفة المعبودات ودرست تماثيله مع ما اختص به من النقوش والحاصل فانهم سعوا فى محو كل أثر أقيم لتمجيده وبعد ان كانوا يسمونه المعبود الطيب سيد السماء والأرض أصبح أصلا للشر ومنبعا لكل سوء ونكبة وخلاصة القول انه صار ضدا للخير وعدوا للنور حتى حملهم النفرة منه على أن يمحوا من قوائم البلاد اسم كل محل اختص بعبادته مثل أكسيرنخوس وغيرها واستعاضوها بالاقسام ذات المدن المهمة المستقلة فى الاحكام مثلا القسم الحادى عشر من مصر السفلى وهو  (حَشْبَق) المسماة عاصمته  خمنّى فى معج نظرا لكونه اشتهر انه منسوب لست محى للاسباب التى أخبر بها نص معبد ادفو وهى عدم وجود ترعة فيه ولاشجرة مقدسة ولاثعبان مقدس مما يسمونه (أجاثود يمون) وكذلك محيت  قاسا - عاصمة القسم السابع عشر من مصر العليا الشهيرة الآن باسم القيس واستبدلت بغيرها اه وقال ماسبرو فى تاريخه إن ست ربما كان من العناصر الأصلية وانه يقتات من أحشاء البشر بدليل قولهم متى وجد الانسان فى عرصة الحساب صاح قائلا خلصونى (الضمير عائد على المعبودات التى تتحكم فى الارواح) من نيفون الذى يقتات من الاحشاء الخ أما حربه مع أزوريس فقد ألمعنا اليه فى ص ٦٤ فراجعها   واليك تتمته عن تاريخ ماسبرو - قال وحرب ست مع ازوريس انتهت بنصرة ست بعد ان استمرت أربعمائة سنة على الاقل فحكم ست على مصر عقب نصرته وترك أزوريس بعد موته إبنا سماه حور فوجب عليه أخذ الثار لابيه وهذه القصة بقيت محفوظة بقلم الحفر فى هيكل ادفو ومفصلة بزخرف الرسم الذى لم يكن دائما من قبل الامور التاريخية وقد سمى حور فى هذه القصة باسم هارمخيس وكان له معية ووزراء وجيش ودوناغا وكان ابنه البكرى المسمى (حَارْهُودِى) ولى عهده وقائد جيوشه وتحوت رئيس وزرائه وهو مبدع الصناعة ومخترع العلوم وعالم بتخطيط البلاد وحائز لعلم البلاغة والفصاحة ومؤرخ فى الساحة الملوكية والمناط بأن يقيد النصرات التى يفوز بها سيده بموجب أمر منه وأن يخترع لها أسماء شهيرة فاى ملك بخرت أشغاله بهذه الكيفية لا يكترث البتة من مضطهد كست ولايفتكر

أن يسقى زمام الحكم فى يده زمنا طويلا ففى سنة ٣٦٣ من حكمه عزم على اعلان الحرب فسار فى تجهيزه من زمانه وعرباته وركب سفينة وانحدر بها فى النيل وأمر بالزحف والتقهقر بكل حكمة وتدبير وانشب الحروب بهيآت منتظمة فاخضع المدن الى أن انقادت له مصر قاطبة ولكن لم يقتصر على عدوه تمام النصر لانه بعد عدة محاربات فوض فصل الحكم فى أمر هذا القتال المنتشب بين الملكين المقدسين الى المعبود سبو أو سيب فتفحص هذا تداعى الفريقين ثم حكم بتجزئة وادى النيل الى قسمين جعل الحد الفاصل بينهما بلدا تسمى (تِوِّى) على مقربة من جنوب منف ومن ذلك الحين



تم الأمر فى تجزئة مصر نصفين نصف لحوريس ونصف لست ومن مجموع الاثنين وهما مصر العليا والسفلى تكونت مملكة الفراعنة اهـ ولما ملكت الرعاة مصر لم يقبلوا الديانة المصرية رسميا لكنهم ابدوا بعض تغيير فى ديانتهم لتقريبها من الديانة المصرية حتى لا يكون بينهم وبين المصريين نفرة ولا شذوذ فشبهوا معبود أسيادهم سوتخ بمعبود المصريين (سِتْ) من حيث الشهامة والقوة لأن كليهما يشير الى اله الحرب (راجع صحيفة ٧٥ من تاريخنا) انظر رسم ستا عن لنزونى

– سِتُو – ثعبان يقف فى احدى أبواب الهادس المصرى (راجع صحيفة ١٠١١ من قاموس لنزونى)

– سِتِى – شكل من اشكال المقدسة (انيس شوتيس) كان يعبدها سكان جزيرة اسوان وتشترك فى التثليث مع خنوم

وعنقت ويشاهد على جميع صورها وتماثيلها التاج المتوجة به هنا وهذا رسمها عن لنزوني
وقال پيره في صحيفة ١٥ من رسالته في الديانة المصرية يوجد نوع آخر من التثليث
يتركب من معبود ومعبودتين كحوريس
بين إزيس ونفتيس وكنوم بين ساتى
وعنوكه ومرادهم بذلك الشمس بين
واقيتها 𓂀 ☥ 𓂀 أو التاج البابوي بين
ريشتيه 𓆄𓆄 أو قرص الشمس بين
جناحيه 𓇳 أو بين الأصليين
𓆗𓇳𓆗 الخ

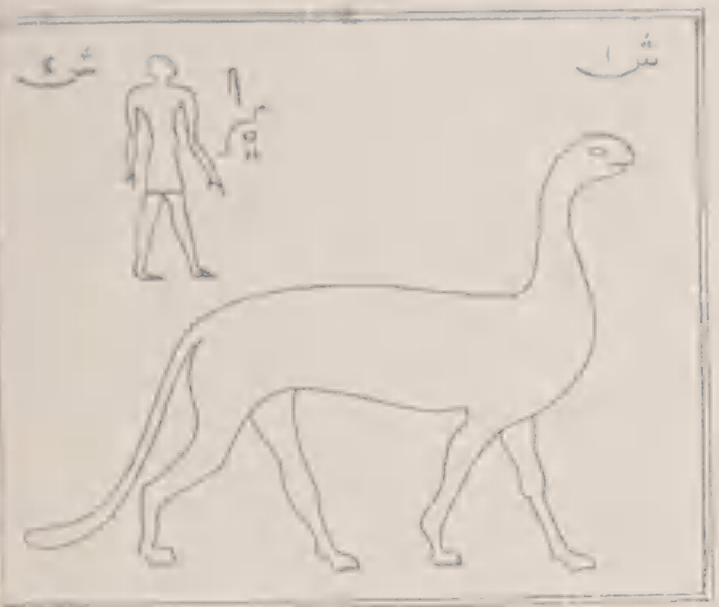


𓄔 𓊪 - شُتم - معبود يرمز به
للسمع وكان يتعبد اليه أهل دندرة
(راجع صحيفة ١٠١١ من قاموس لنزوني
ويرسم اما برأس ثور وجسم انسان
واقف على هيئة المتضرع أو بهذه الهيئة وفوق رأسه اسمه
𓋹𓂋 - ستْ حِرْ - معناه لغة وجه النار واصطلاحا اسم لثعبان يقف
في باب الهادس المصري (راجع صحيفة ٤٠١ من لنزوني عن بنومى وشارب)
𓆙 - سِدَاتا - معتقد ذكر على تابوت بمتحف سوان بلندرة وهو كرجل
ذي لحية ملتف جسمه كالمومية ويقف بباب في الهادس المصري (لنزوني ص ١٢٦٥
عن بنومى وشارب)
𓏏𓂋 - سِدِ فُنُو -
وجد على تابوت سيتى الأول
المحفوظ بمتحف سوان بلندرة
رسم فيه الثعبان آيات مكبل



فى سلسلة يسحبها أربعة من الأعوان المقدسة تسميهم النصوص (سَدْفيُو) (راجع قاموس لنزونى عن بنومى وشارب)

- سِزْ - أو - سِصْ - حيوان خرافى وجد مرسوما على مقبرة فى بنى حسن بجسم حيوان من ذوات الأربع ورأس ثعبان كما ترى فى رسمه (راجع نباج فى صحيفة ١٩٠ — ٢٠٠) ش ١



- سِزْتى - أحد الأعوان الاثنا عشر الذين يذهبون لملاقاة (رع) وقد وجد على تابوت سيتى الأول المحفوظ بمتحف سوان بلندرة مرسوما بهذه الهيئة ش ٢

- شُو - الابن البكرى لرع ولحاتحور - والأخ المتائم تفنوت وهو الثالث من العائلة المقدسة عند أهل منف والرابع عند أهل طيبة (راجع صحيفة ٦٣) ومعناه النور وقد أشاروا به الى فضاء الجو وظلامه وشبهوه بالهواء والريح من حيثية كونه عنصرا وذلك لقول بعضهم إن شو هو عبارة عن الفجر الذى يأتى بريح لطيف بارد أى بنسيم الصبح وفى نظام الدنيا يعتبر انه الفاصل للأرض عن السماء الرافع للشمس الأولى حيث قالوا انه رفع السماء وابعدها فى الى السنين فوق الشمس واعدلها بأيديه - وعن نص فى بيبان الملوك - شو وتفنوت يسميان بالسبعين ويرسمان اما على هيئة أسدين أو أسد واحد مع القول بأنهما يدلان على معبود واحد حل فى جسمين أى روح واحد فى جسمين - وفى مقبرة الملكة (معت كارع) قيل ما معناه - عينان حوريس هما شو وتفنوت فالأول هو سفينة الشمس فى الصباح والثانية سفينتها فى المساء - وشو وتفنوت يرمز بهما فى

منطقة فلك البروج بدندرة الى الجوزاء - وذكر فى نص بجزيرة بيلاق أن شو بن (رَعْ) المقيم فى (سِنِمْ) جاء من النوبة (تاخُنْتْ) مع أخته تفنوت بنت (رع) التى فى الجزيرة المقدسة - ويستنتج من كتاب الموتى الأفعال الأصلية التى تأتت عن شو منها انه رفع (نوت) أى الماء حينما كان على السلم بمدينة خمونو وقهر أبناء العصبة الباغية فوق سلم خمونو أى أخميم ومعنى ذلك انه تغلب على الخاوية ومنها انه رفع الشمس - وعمد السماء - وأعطى القوة للدنيا - والنفس للبشر -



وقيل على تابوت (حِتْرِى) الذى وجد بطيبة إن شو يأتى اليك بصورة الفجر ليعطيك الهواء - وذكر فى ورقة (سُلْتْ) السحرية المحفوظة الآن فى متحف الانكليز - ما معناه لما ينوح كثيرا التوأمان شو وتفنوت يجرى الماء من عيونهما فينقلب الماء الى نباتات يخرج منها البخور - وشو تساعد ازوريس فيطرد أعداؤه (انظر فى صحيفة ١١٥٩ وما بعدها) وقال بيره فى صحيفة ١١٥ من قاموسه فى علم الآثار إن شو اسم من أسماء الشمس الشارقة وهو فى حقيقة الحال تاله النور قرص الشمس وانه يسمى بابن الشمس

لأن الشمس الشارقة هي خلف لشمس أمس وانه تغلب على القوى الشيطانية الدالة على الخاوية لكونه رفع السماء وخفض الأرض وهذا المقصود من شو حينما تراه في الرسم يسند القبة السماوية ويكون فوق رأسه هذه العلامة - ... - الدالة على القوة أو هذه ... الدالة على اسمه وتماثيله تظهر على هيئة الراكع وذراعاه مرتفعان الى العلا ويشترك أحيانا مع المعتقدة تفنوت ويسميان بجوز السباع وهذا يكون في التماثيل المتخذة من البرنز ومن القيشانى - وقال ماسبرو في صحيفة ١٧١ من تاريخه المطبوع سنة ١٨٨٦ لما تحللت الخاوية الى عناصر أيام الخليقة رفعت شو المياه الى العلا ونثرتها في الفضاء قد رسمنا هذا المعبود عن لنزونى في الصحيفة السابقة

... - شوم حر - معبود وجد على تابوت (بانحم حست) المحفوظ بمتحف فينا الملوكى وهو بجسم بشرى ورأس الطائر ايبس وبيده اليمنى هذه العلامة ☥ وباليسرى هذه ... وعلى رأسه هذا التاج ... ومتشح بمئزر يسمى شنتى وهذا رسمه عن ص ١١٧٠ من قاموس لنزونى ش ١



... - شيى - اسم لاحد الحفظة في الطادس المصرى ذكر على تابوت الملك سيتى الأول المحفوظ بمتحف سوان بلندرة (لنزونى ص ١١٧١ عن سوهى وشاتن)

... - شيث - احدى المعبودات الحامية للصبى (حور سمتا) ومجهة من (أبى) لنزونى صحيفة ١١٧١

... - شمو - ثعبانان بأربع رؤس في كل جهة وفي كل ساق أربعة أرجل (راجع قاموس لنزونى ص ١١٧١)

... - شنث - اسم وجدنا التابوت المحفوظ بمتحف فينا وهو لمعبودة على رأسها تاج مركب من الشمس ومن قرنى بقرة وهذا رسمها عن لنزونى ش ٢

- شِنْعَلْ - قال بروكش في صحيفة ٧٨٥ من قاموسه الجغرافي إن هذا المعتقد كان من الأصنام المتنوعة التي كان يتعبد اليها في مدينة (شِنْعَلْ) من الوجه البحري

- شِنْعَلْ - ثعبان كانوا يعبدونه في محراب يسمى (تماشخنت) (راجع قاموس بروكش الجغرافي صحيفة ٢٦٣)

- شِنْتَايِ - قال مريت في صحيفة ٨٠ من كتابه المسمى بأبيدوس انه وجد في معبد العرابة رسم بقرة فوق رأسها هذا التاج وفوقها هذه النقوش ومعناها (شِنْتَايِ) القاطنة في دندرة وهي كالراقدة على



لوح موضوع فوق نصبة على هيئة الناووس وامامها ملك يبخرها بمبخرة في يده كما ترى

- شِنْتْ - معبودة وجد اسمها ورسمها على تابوت الملك (أمازيس) المحفوظ بمتحف اللوفر (راجع لوحة ١٠ من قاموس لنزوني

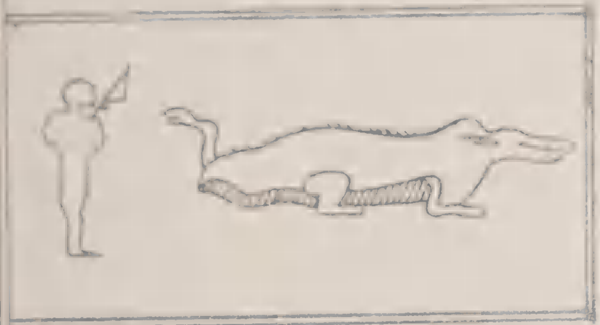
- شِنْتْ - السنط النيلي وهي شجرة مقدسة في عدة محاريب منها محراب اهناس بالوجه القبلي ويسمى (نِنُوبَعَلْ) ومنها محل (بيتْ) من قسم الكاب ومنها محل (عَاخَنُومْ) في القسم المتمم للعشرين من الوجه البحري ومنها محراب (حَاسِخُونْ) في شارع الكباش في قسم شيل فوه (قاموس لنزوني صحيفة ١١٧٧) وقد شرحنا هذه الشجرة في صحيفة ٣٥١ و ٣٥٢ و من قاموسنا في علم النبات المصري القديم المسمى اللآلي الدرية

- شِنْتِي - شكل من أشكال إزيس المختصة بالموتى وكان لها معبد في العرابة وبوصير ودندرة وفي محل يدعى الى شِنْتْ وكان يقام فيه

عيد حرائة الأرض كما نصه بروكش فى صحيفة ٧٩ من قاموسه الجغرافى

- شِيبشْتْ - معناه الشريفة واصطلاحا لقب من القاب حاتحور

- شِشْشْشْ - تمساح مقدس وجد مرسوما على مقبرة رمسيس الخامس أو الرابع فى بيبان الملوك بالقرنة وفى ذيله ثعبان لعله أباپ وهذا رسمه



- شِشْمُ - اسم كحارس يقف على باب فى الهادس المصرى وهذا رسمه عن لنزونى عن يوسف بنومى وسامويل شارب

- شِتَابسُو - معناه لغة السر الأكبر واصطلاحا اسم لمصراع فى الهادس المصرى يسمى حافظه (شِستو) لنزونى صحيفة ١١٨١)

- شْتَاحِرْ - لقب لأزوريس فى مدينة الكاب

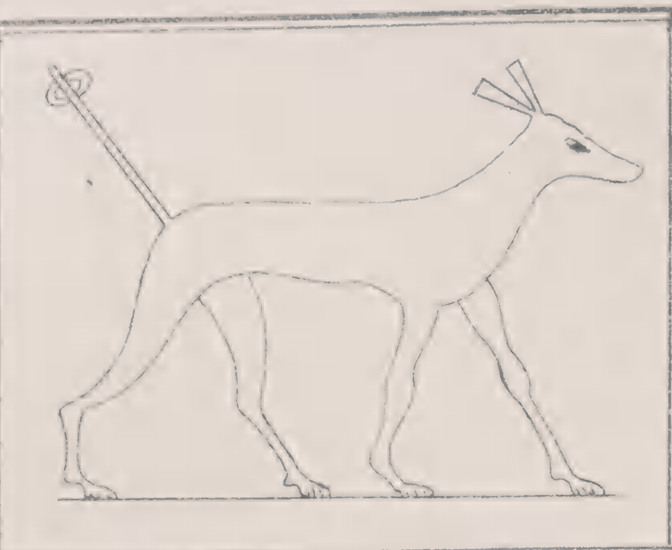
- شِتْ - السلحفا ذكرت فى باب ١٦١ من كتاب الموتى فى قوله حياة الشمس وممات السلحفا

- شِدْبَا - معبود ذكر على تابوت (پانخم حِسْت) وهو برأس كبش (واجع قاموس لنزونى صحيفة ١١٨٢)

- شِدِتْ - اسم من أسماء المعتقدة سُوبَاك



- شا - حيوان خرافى وجد مرسوما بالهيئة الآتية على مقبرة فى بنى حسن فترى رأسه تشبه الكلب السلوقى وأذنيه مقطوشين من أطرافهما وذيله مستطيل



وفي نهايته شيء مستدير يسمى باللغة المصرية
- حَزُو - ولا يلتبس عليك هذا
الحيوان بالحيوان الذي يرمز به لست
- شاعَتْ - معناه لغة
الاصلية واصطلاحا اسم لحاتحور
- شاي - معبود يكنى
به عن البخت كان المعبودة (رِننُتْ) يكنى بها عن السعد مثلا يقال
البخت والسعد معك (لنزوني ص ١١٨٦ من قاموسه)



- شِي - الثعبان
المصري المقدس المسمى (اجاتودِيمُونْ)
- شِي - اسم
للمعبودة (تمتمم) الناهشة راجع هذه
الكلمة
- شَهَبْ - معبودة
يرمز بها للريسي وهو (ريح) الجنوب
الحار ذكرت على تابوت (پَانِخَم
حِسَتْ) المحفوظ بمتحف فينا على هذه
الهيئة -

- قادِمَتْ - مصراع في الهادس المصري (لنزوني صحيفة ١١٨٩)
- قِبْ - معبود يرمز به للهواء البحري او الطيا ب وقد وجد مرسوما



بهذه الهيئة على تابوت فى متحف فينا الملوكى

- قِبْ - معناه الزاوية (راجع قاموس بيره صحيفة ٦١٥)

- قَفْتَنْ - ويقال - قَفْدَنْ - اسم لقرد مقدس (صحيفة ٦١٨ من قاموس بيره)

- قِمْ - معبود ذكر على تابوت (پَانِخِمْ حِسْتْ) المحفوظ بمتحف فينا ومرسوم بجسم انسان متوج بهذا التاج المسمى (سِنِيدْ) لغزونى صحيفة ١١٩٢

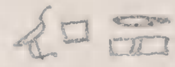
- قِمْ دُدْ - أى السيد السوداء وهو اسم لجنى مشهور كان فى مدينة (سِنْبِى نُفِرْ) عاصمة قسم منيل فوه (راجع صحيفة ٧٢٠ من قاموس بروكش الجغرافى)

- قِنِقِنْ - اسم لجزيرة فى جنة المصريين من جهة الغرب (لغزونى صحيفة ١١٩٣)

- قِنْحُو - ثعبان يعبد فى مدينة سوكوت عاصمة القسم الثامن من الوجه البحرى وتسمى بالمصرية القديمة (تُكْ) (راجع صحيفة ٨٠٩ و ١٣١٢ من قاموس بروكش الجغرافى وصحيفة ١١٩ من تاريخنا)

- قَفِسِنُفْ - اسم لافعا فى الهادس المصرى (لغزونى ص ١١٩٥)

- قِدِشْ - قال بيره فى صحيفة ٤٦٦ و ٤٦٧ من قاموسه فى علم الآثار المصرى القديم ان هذه المعتقدة وجدت مرسومة على حجر بمتحف اللوفر مؤشر عليه بنمرة ٨٦ حرف C وعلى حجر آخر من متحف تورينو مؤشر عليه بنمرة ٨٩ على هيئة المواجهة وهى واقفة على سبع مجد فى المشى وعلى حجر اللوفر تقدم باحدى يديها الى (حوراموت)

باقة من الازهار وتهدى بالأخرى ثعبانا للمعتقد  (رشپو) الذى يظن انه كان معبودا للحرب - وقدش اسم لقلعة عظيمة فى الشام كان لها شأن كبير فى الوقائع الحربية التى حصلت مع الشاميين وملوك مصر والظاهر ان المعبودة قدش جلبت الى مصر عقب حرب وهى تقرن دائما بالمعبود (رشپو) والمعبودة (أنتا) وهذه الأخيرة هى الشكل الحربى لنفس المعتقدة قدش التى نحن بصددها اهـ وقال لنزونى انها شكل من أشكال حاتحور (راجع رسمها فى لوحة ١٩١ و ١٩٢ من قاموس لنزونى)



 -كو- وبالقبطية ⲕⲱ وهو اسم لمقدس بينه وبين الانسان علاقة ويراد منه العقل والرمز والشكل والقريحة والتشخص والاقنوم والصنم والصورة والتمثال والجن والذكاء والطبع والذاتية والتشخصية فاذ وضع فوق دعامة الشرف هذه  دل على أقنوم المعبودات وعلى ذات الملوك وهو أيضا أقدم اسم للروح عند المصريين - قال ماسپرو فى صحيفة ٥٢ من تاريخه المطبوع سنة ١٨٨٦ - لما كان الاحياء لا يمكنهم التوصل الى الموتى مباشرة ولا يستطيعون انفاذ القرابين اليهم مناولة اتخذوا لهم معبودا واسطة وهو اما أنوبيس أو أوزوريس وتقربوا اليه بالقرابين معتقدين أن يأخذ المعبود منها ما يخص الميت فيعيش منه حسب تعريفهم ثم يمضى ما أخذه المعبود الى الأخرة فيقتات روح الميت منه أيضا ولا يجب أن تكون القربات مادة عين بل يكفى أن يتلو الزائر صيغة القربان وبذلك يجلب لروح الميت المسماة (كا) جميع الاشياء التى يذكرها فى الصيغة اهـ - وقال لنزونى فى صحيفة ١١٩٨ من قاموسه ذكر فى اللاوطينية ان لكل انسان قرينا يعبده بصفة مقدس أو أقدس ويحرق له البخور ويقدم له القرابين والذبائح والازهار لكى يمتلكه ولم يكن اتخاذ

القرين مختصرا على البشر بل كانوا يعتقدون وجوده فى المعبودات وفى نفس الجمادات بان كان لكل معبود ولكل جهة قرين يسمى ويقولون انه نوع ثان من عقل الانسان فاذا صنعوا لهم صورة من خشب او من حجر ادخل فيها فتاح الانسان أو المعبود الدال عليه هذه الصورة حسبما ورد عنهم فى نص قديم بحيث كان المصريون يعتبرونها كنفس الانسان الحائز للحياة والذكاء والارادة وعليه فكان لكل واحد منهم فى هذه الحياة صورة أخرى خيالية تشبه صورته وتظهر ما دام صاحبها موجودا وهذه الصورة الخيالية هى من صنع فتاح المعمارى الكبير وكان المصريون يحلفون بعزة (كا) فرعون أى بروح ملكهم فأخذ عنهم الروميان ذلك بحيث كانت كلتا الأمتين تجتهد بان تجعل نفسها موافقة لجسمها الثانى الخيلى حتى انه جعل فى كتاب الموتى للمصريين باب مخصوص عنوانه - الباب الذى يؤهل قرين الانسان فى دار الأخرة وفى نقوش من عصر الطبقة الأولى دعاء للميت معناه - ليمكنه أن يسلك الطريق المبارك مصحوبا بجسمه الثانى (كا) - ومن عادة المصريين انهم كانوا ينذرون لكا ملوكهم او لارواح فراعنتهم حجارة - وفى كتاب الموتى نص معناه - اذا أنشئت يحمل للميت اى الجسم الثانى او الروح الثانية وحيى يأتيه بالقلب ودواموتف بالروح وقبح سنوف بالمومية البشرية



وحيث أسلفنا الكلام على ان (كا) هو مقدس وله جملة هيأت دالة عليه فقد رسمنا هنا احدى هيأته عن لترمن ولم يزل الاعتقاد بوجود القرين والقرينة عند الأطفال راسخا فى عقول الشرقيين الى هذا العصر وهو التشبح عند الحكماء وتشبهه النساء أيضا بالأخ والاخت - كا - يوجد أربعة عشر تمثالا من هذا النوع المسمى كا فوق رؤسها هذه الاشارة وأربعة عشر من النوع المؤنث وعلى رؤسها هذه وكلها

صفات (رع) التي منها ينبثق ويعيش ويمنحها للانسان وذكرت في عدة نصوص على هذا الترتيب المأخوذ عن لنزوني

١		حك	العقل - الذكاء	٨		سِيَّن	الذهن
٢		نخت	القوة - النصر	٩		مَا - أرْ	النظر - العمل
٣		شو	البهاء	١٠		سُبْتْ	النمو - الازدياد
٤		أُسَرْ	القوة	١١		دَدْ	الثبات
٥		أُنْ	الثروة - الغناء	١٢		سُتِمْ	السمع - الطاعة
٦		زِفْ	الغذاء	١٣		سَا	الحاسية
٧		شِبْ	الغناء	١٤		حُو	الذوق

ويوجد أيضا ثلاث صفات متنوعة من السابقة منها ٨ تسمى شِشْر - الخدمة ومنها ١٠ تسمى - پَسْدْ - الاحتراق الشمسي ومنها ١٣ تسمى - شِسْ - البهاء والازدهاء وهذه الصفات تمثل في الرسم بصور بشرية فوق رؤوسها هذه الاشارة



- كا - معبود وجد مرسوما على تابوت (پانحم حست) المحفوظ بمتحف فينا الملوكي وهو برأس ثور وجسم انسان وباحدى يديه هذه العلامة (سا) الدالة على الحماية والوقاية وبالأخرى هذه (عَنَخْ) الدالة على الحياة وهذا رسمه عن لنزوني صحيفة ١٢٠٨

- كا - أحد المعبودات الاصلية أو العنصرية ويؤيده النص الآتي (كا) أب أبا جميع المعبودات (راجع قاموس لنزوني صحيفة ١٢٠٩)

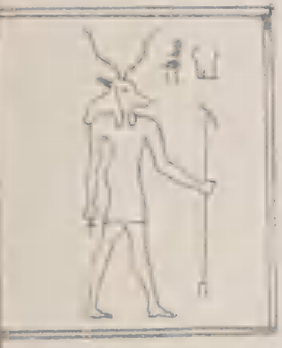


- كى - مؤنث المعبود السابق بدليل النص الآتى (كى) أم أمهات طائفة المعبودات

- كاكا - معبود برأس كبش وجسم انسان منتزوبسن يقال له شَنْبى وفى كلتا يديه مدية كبيرة ووجد مرسوما على تابوت (بانخم حست) المحفوظ بمتحف فينا وهذا رسمه عن قاموس لنزونى صحيفة ١٢١٠)

- كاأمنت - معبود وجد مرسوما على تابوت الملك سيتى الاول المحفوظ بمتحف سوان بلندرة وهذا رسمه عن لنزونى

- كاعنخ - معناه الثور الحى وهو معبود وجد مذكورا على مذبح الملك (نخت حورحب) المحفوظ بمتحف تورينو الذى صنعه (بوقن نيف) وقت اذ كان رئيس كهنة معبد عين شمس (لنزونى صحيفة ١٣١٢)



- كامعنتش - معبود برأس ثور وجسم انسان وباحدى يديه مدية وبالثانية رمح وهو من أعوان حوريس وأنصاره فى حربه مع ست (راجع ما قاله نافيل فى اللوحة الثالثة من قصة حوريس التى جمع نقوشها من معبد ادفو وترجمها سنة ١٨٧٠)

- كاحسيرى - فى مدينة (نخن) الموجودة فى الوجه البحرى على مقبرة من مينغمر كانوا يعبدون أوزوريس باسم (كاحسيرى) راجع قاموس بركش الجغرافى صحيفة ٢٠٢ ويرسم برأس ثور وجسم انسان وباحدى يديه هذا القضيب وبالاخرى هذه العلامة وفوق رأسه تاج الشمس

- كاخو - معبود برأس جسمه جسم انسان وبيده مدية وبالثانية رمح ومستتر بشنفى وهو من أعوان حوريس فى حربه مع ست (قصة

حوريس عن نافيل)

- كاتاوى - معبود رسمه كالسابق وهو من أعوان حوريس

- كى - اسم لحافظ فى الهادس المصرى يقف داخل المصراع المسمى



(سريث) وهذا رسمه (راجع قاموس لنزونى صحيفة ١٢١٧)

- فيث - اسم لتيغون (لنزونى)

- كنث - معبودة أصلها من آسيا دخلت فى الديانة المصرية حين اذ دخلت (قدش) فيها

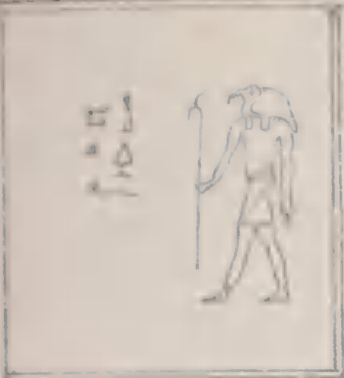
- كنوفى - اسم لحافظ على هيئة الواقف له رأس كبش وجسم انسان مستتر بمئزر وبيده سكين وبالثانية ساطور (راجع الجزء الخامس من كتاب التكميل لوحة ٣٩)

، - ككيو - أحد المعبودات الأصلية أو العنصرية (راجع قاموس لنزونى صحيفة ١٢٢٠)

، - ككيوت - مؤنث المعبود السابق

- جابو - اسم من أسماء (بست) قاموس پيره صحيفة ٦٥٢

- جلف - ثعبان مقدس ذكر فى النص الجغرافى المسهب الموجود فى هيكل



ادفو (راجع قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ١٠٩٢)
[hieroglyphs] - جنفت - معبود وجد مرسوما بهذه الهيئة
على تابوت بمتحف الليدن راس الطير ابيس وجسم جسم انسان
ومتشح بمئزر وبيده اليمنى هذا القضيب وباليسرى هذه
العلامة ☥ (راجع قاموس لنزونى صحيفة ١٢٢٢)



[hieroglyphs] - جنش - حيوان توهمى ذكر فى كتاب
(دُوَا) وهو على شكل ثعبان برأسين وأربع أرجل
هكذا (راجع قاموس لنزونى صحيفة ١٢٢٣)
[hieroglyphs] - جج أو - اسم من أسماء (سب) لنزونى
صحيفة ١٢٢٤)
[hieroglyphs] - جرث - سبع يرمز به لحوريس فى مدينة سخم أى وسيم وكان له
عبادة فيها (راجع صحيفة ٢٧٧ من الدنكميلر) وقال پيره فى صحيفة ٣٠٠ من
قاموسه فى علم الآثار ان [hieroglyphs] (سخم) قاعدة القسم المسمى [hieroglyphs] وتسمى بالقبطية
وباليونانية Letopolis وخص معبوداتها بست ذات رأس ⲂⲞⲨϢⲎⲘ
السبع و (حور اوث) وشبه اليونان بست بمعبودتهم Leto او Latone
لاتونة ومن ثم سميت سخم باسم لتوبوليس
[hieroglyphs] - جرتك - اسم لمعبود كان يعبد فى
[hieroglyphs] پيتوك بمعنى محل الوقدة (قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ٩٧٧)
[hieroglyphs] - جردش - معبود كانت عبادته فى
[hieroglyphs] (اپى ن دش) صحيفة ٣٤٠ من كتاب دندره لمريت

— تَايِتْ — اسم من أسماء حاتحورة الشهيرة باسم تَخِتْ وهو مشتق من ، — تا — تَائِ — ومعناه عبّد وقد يفيد الحرارة (صحيفة ١٢٢٧ لنزونى)



— تَوَايِتْ — معبودة تحمل السماء من الجهة البحرية وهى احدى الأربع شداد المكلفة بحملها (لنزونى صحيفة ١٢٢٨) راجع أيضا صحيفة ١٢٧.

— تُونْ حَقَتْ — معبود وجد على تابوت تانخم حيشت المحفوظ بمتحف فينا مرسوما بجسم انسان واقف ورأس كبش وفى يديه ثعبانان كبيران (لنزونى صحيفة ١٢٢٩)

— تَاخَوِدْ — اسم من أسماء تحوت

— تَاوِرْتَ — أى الكبيرة قال بيرة فى صحيفة ٥٤٧ من قاموسه فى علم الآثار المصرى هذه المقدسة تسمى أَبِتْ — و شِپُوِتْ — وترسم بجسم برنيق ذى أثدية مهطلة والظاهر انها كانت مترئسة فى الرضاعة راجع صحيفة ٧٨ و ٧٩ — وصاحب رسالة ايزيس وأزوريس نسب اليها حرب سِيتْ لأن هذا المعبود فى حربه مع حورس تمثل ببرنيق وقال لنزونى فى صحيفة ١٢٣٠ وما بعدها إن هذه المعتقدة تسمى باليونانية Θουηρις وهى المختصة بتيفون وكان لها غربى هيكل خونسو بطيبة معبد مخصوص كتب اسمه فى مدخله بهذه الصفة — ها أُسْتِرْمِنُو — وسمى فى محل غيره (پِى أَبِتْ تُوِرْتْ) وقال ان (تُوِرْتْ) رمز عن المسافة التى تتولد فيها الشمس فهى واحدة من المعبودات الأمهات والمعبودة المراضع راجع صحيفة ٧٩ ورسمها فى الصحيفة الآتية

— تِپِى — ثعبان مزدوج بشف فى الحادس المصرى وله أربعة رؤس بشرية وأربع أرجل فى كل ساق (لنزونى صحيفة ١٢٣٤)



تَفْنُوتْ – معبودة برأس لبوة عليها القرص الشمسي يقال انها ابنة (رَعْ) وتشترك غالباً مع (شُوْ) في الصفات لكونها رمز الحرارة الشمس وكل صورة أو تمثال برأس سبع هو رمز لهذه الحرارة اذ ان رأس السبع في لغتهم تدل على القوة والشدة وقال لنزوني في صحيفة ١٢٣٤ وما بعدها من قاموسه ان تفنوت هي الأخت المتائمة لشو في مدينة الشمس وزوجة المقدس نحوت الذي بمدينة (بِنُوبْ) وترسم دواماً برأس لبوة اشارة الى قوة الشمس وهي نوع من (ازيس سوتيس) أي الشعرى اليمانية وقد ذكرها في قصة هلاك العالم عند ذكر (رَعْ)

ان هذه المعتقدة تكلفت من قبل المعبود (رع) بابادة العالم واليك رسمها عن لنزوني



تُنْم — تُمُو — نُوفُر — ذكر وفي نص بولاق
باسم Tomos وهو رمز للشمس الغاربة أو الشمس أثناء الليل أي المضادة لشمس النهار المسماة (رع)
راجع (أتُومُو) في صحيفة ١٠١ و ١٠٢
— تمْتْ — مؤنث تُومْ أو قرينته (قاموس بروكش الجغرافي صحيفة ٢٠٨)

ـ نُمْ يِىْ أَزْ ـ معبودة كرنى اهدى مقابر سقاره انه كان يعبد فى محل مجهول يدعى (قرنْ) قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ٨٣٦



تَنِنْ ـ تَاتِنْ ـ يرمز به للأرض ولوالد الشمس وللقمر أثناء الليل وقال بيره انه اسم من أسماء پتاح واسم لمعبودة على رأسها عصابة من عصابات حاتحور وهذا رسمه عن لنزونى

ـ تِنِشْ ـ معناه لغة خشى متوحش واصطلاحا اسم من أسماء تيفون ذى شكل البرنيق (راجع صحيفة ٦٧٥ من قاموس بيره)

ـ تِرِتِى ـ اسم لأزيس ونفتيس فالأولى تسمى ـ تِرِتِ أُرْتْ ـ أى تِرِتِى الكبيرة سنا والثانية تِرِتِى نِزْتْ ـ أى ترتى الصغيرة سنا (راجع قاموس بيره صحيفة ٧٤٤ وقاموس بروكش المتمم صحيفة ١٣٣٦)

ـ تَخْ ـ اسم من أسماء تحوت فراجعه

ـ تَانُنْتْ ـ معبود النوبة (قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ٢٨٧)

ـ تِشِنِشْ ـ ويقال له أيضا دِشِشْ معناه لغة المعذب المعنف واصطلاحا اسم من أسماء أزوريس المختص به باب ١٤٦ من كتاب الموتى (راجع صحيفة ١٣٩ من جريدة السيتشرفت لسنة ١٨٦٩)



— تكى — حارث يقف فى باب (أريت) من المادس المصرى ويرسم بهذه الصورة عن لنزونى صحيفة ١٣٦٢

— تكز — ثعبان يقف فى المادس المصرى (لنزونى صحيفة ١٣٦٣)

— تحوت أو تحوتى ويسميه اليونان — ΘωΘ, ΘΕⲨΘ, ΘωⲨΘ وبالقبطية ⲐⲰⲞⲨⲦ وبلغة طيبة ⲦⲰⲞⲨⲦ وهو هرمس المصرى الذى يضرب به المثل فى الفطنة الالهية وهو عندهم المخترع للصنائع والعلوم والكتابة ومؤسس الجمعية التأنيسية وشارع الدين ومبين شعائره والمعلم لعلم الفلك والحساب والهندسة واستعمال المكيال والميزان وفن البناء والنقش والتصوير والرقص والموسيقا والحاصل فانه هو الذى علم الانسان المعارف ونظم الدنيا حتى أظهر الحق فيها ولذلك سمى — رب الحق — وفاعل العدل — وموجد الانصاف ومؤلف الكتب المقدسة — وكاتب طائفة المعبودات — وأستاذ الكلام القدسى — وقال پيره فى صحيفة ٥٤٥ و ٥٤٦ و ٥٤٧ من قاموسه فى علم الآثار ما تعريبه ان اليونان شبهوه بهرمس وانه سمى فى النصوص باستاذ الكلام القدسى العليم بالكتب المقدسة فهو اله العلوم ومظهر الادراك الالهى المترأس على الخليقة ونقل عن النصوص أيضا انه نصح حوريس حين قاتله مع ست لان حوريس الشمس التى تغلبت على الخاوية بالمصادمة نظمت هيئة الدنيا وحافظت كل يوم على صنعها بمعنى صيانت نظام العالم فالفوز بالحق ناشئ عنه كما أثبته جرىبو ثم قال وهو الذى أزال الظلمات الاصلية وكشف الظلام عن الروح وأذهب العناصر الرديئة أعداء الانسان وأبعد عنه الخطأ ويرسم برأس الطير ابيس بجسم انسان لان هذا الطائر والقرد مختصان به وشبه بالقمر المعبود لهم ويجعلون عادة على رأس ابيس المميز له قرصا وقرنين وأحيانا يرسم برأس انسان عليها التاج أتف ورأس الطائر ابيس وكثيرا ما يمثل هو وصفاته التى سردناها آنفا بتماثيل بزونزاو فيشانى أما تحوت القمر فانهم يرسمونه عريانا ويجعلون جسمه على هيئة طفل ذى قوام معتدل

ولعلهم يقصدون به القمر في أول منازله أو يرسمونه غالبا على هيئة الشاب البالغ المؤتزر بمئزر يقال
له شنتي وبيده أحيانا عين حور الدالة على البدر في تمه ويشترك مع خونسو الطيبوي في وظائفه
ولما كان تحوت مصير النهار على الليل والمراد بالنهار هنا الشمس كان القدماء يصورونه كأنه يرجع
الى الشمس نورها أى عيونها بعد احتجابها أثناء الليل عن عيون البشر راجع صحيفة ١٥٦ و ١٥٧
من تاريخنا ولذلك كانوا يجعلون بين يديه العين ويقولون انه أنقذ عين حوريس من أعدائها
وقد ورد في آثار دكة ان تحوت أحضر من النوبة عين الشمس وعليه فهو مشترك مع شو في احضار
عيون هذا الكوكب ولذا قيل في نصوص جزيرة بيلاق ان شو ابن الشمس أتى من النوبة ومن صفاته انه
حسن القياس فيحسب السماء وكواكبها والأرض ومشتملاتها والزمن وأوقاته وانه هو (تحوت) أي معبود
المكيال والميزان ولذا كان القرد المتخذ رمزا له يدل على تعادل الميزان واليك رسمه عن لنزوني

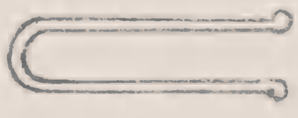


- دُوو - دودو - نُوف - نُونُو -



ويسمى - حِرْكَا - أى الشاب أو - خِسْ نُفِرْ سِبِق - وهو ابن (نَيْت) وتسميه اليونان ΣΟΥΧΙΣ وتصفه النصوص بالساحر الكبير القاطن فى اسنا (لنزونى صحيفه ١٢٨٣) وهذا رسمه عنه

- تَبْ دُوش - معناه لغة قمة الجبل واصطلاحا اسم لمعبودة كانت عبادتها فى - دوعا - وهو مؤنث المعبود - أُنِبْ تَبْ دوف - (قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ٨٨٦ و ٣٠٦

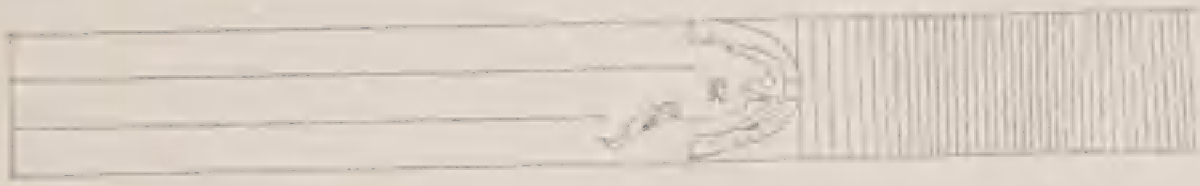


- تِتِبة - اسم من أسماء تِيفون (صحيفة ٦٨٨ من قاموس بيرم)

- ثانِنْ - اسم لحاتحورة أرمنت زوجة مونت (قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ٦٩٩)

- تِنَحِز - اسم لثعبان ذكر فى كتاب (دُوَا) (قاموس لنزونى صحيفة ١٢٩٠)

— دُوَاو — مُدْوَاوُ — — دُوَا — اسم لمحل فى الديانة المصرية وله عدة معان منها محل النجوم ومحل الأرواح وجهنم والهاوية والدنيا السفلى والجو السفلى ومسكن الجان ولهذا المحل فى الأوراق البردية أوصاف وهيآت متنوعة حصروها فى كتاب سموه — ناشَعِتْ أَمْدُوا ويرى فى أوراق هذا الكتاب عبارات جغرافية مزبورة فى أسطر رأسية ثم جملة من الصور اللاهوتية والرمزية كلها محصورة فى قطاع ينتهى من جهة اليمين بنصف دائرة يراد بها السماء وفى وسطها



قرص الشمس عليه رأس وذراعا (شُو)

أما دُوَا فهو القسم الذى تقطعه الشمس مدة ساعات الليل الاثنتاعشرة وترى الشمس مرسومة برأس كبش بين طيات ثعبان يسمى عادة — أَفْ — أى اللحم لانه يدل على النسيج البشرى وعلى المواد العضوية — فالكتابة التى تكون على يمين القارئ فى الرسم تبين عادة كيفية مرور الشمس من المغرب الى المشرق ويشيرون بذلك الى شروق الشمس وبعث البشر الذين يرسمون قبل بعثهم هذا على هيئة مومية بشرية يسمونها (سَاحُو) وينقسم هذا الكتاب الى اثنا عشر قسما يختص كل قسم بساعة ليلية فتسير الشمس فى سفينتها مسافة معينة من الجهة السماوية فى كل ساعة من الليل ولكل قسم اسم وسكان وباب تمر منه الشمس وفى هذه الجهة محل أزوريس وحوض الطهر فكأنهم شبهوا الدنيا والحياة فيها بالنهار والآخرة والاقامة فيها بالليل (راجع صحيفة ٧٩ و ٨٠ و ٨١ و ٨٢)



* — دواموتف — أحد الحفظة الأربعة الموكلة بحفظ وصيانة أحشاء الميت التي اعتاد المصريون تصبيرها على حدتها ووضعها فى بوان مخصوصة ويرسم هذا المعبود برأس ابن آوى هكذا (راجع أمست فى صحيفة ٩٢ و ٩٣)

— دُوتِي — اسم من أسماء ست (راجع قاموس بروكش صحيفة ٣٥٦)

— دُودُو — راجع — تُونُو

— دُواتًا — اسم لست (قاموس بروكش صحيفة ١٣٥٦)

— دبتى — اسم لحور ذكر فى العبارة الآتية

— مدينة ادفو المنسوبة للمعبود (دَبْتِى) (النزونى صحيفة ١٣٩٦)



— دُبْهَا — يقرب من كلمة دها فى العربية وهو اسم لست ذكر فى نقوش معبد ادفو

— دَنْجِر — اسم معبود وجد على تابوت بانخم حِسْت المحفوظ بمتحف فينا الملوكى (النزونى صحيفة ١٣٠٠-١٣٠١)

وهنا رسمه عنه

— دَنْتَعْ — ثعبان من الأوثان المصرية (النزونى صحيفة ١٣٠٢)

— دَسَرْتْ بَاوُ — مصراع فى الهادس المصرى (النزونى)

— دِشِرْ أَرْوِى — معبود معناه ذو العينان الحمرتان وكان له فى (هِيرَاقْلِيُوپُولِيس مَنْيَا) معبد يسمى (حَاتْ أَبِش) (قاموس بروكش الجغرافى صحيفة ٦٤)

— دشش — راجع نِشْنِش

— دُتْ — اسم لمعتقدة برأس برنيق وجدت فى العبارة الآتية المنقولة عن معبد دندرة — دُتْ الكبيرة فى (پِى مَنَعْ) أى مدينة المرضعة (صحيفة ١١٧٣ من قاموس بروكش الجغرافى)

ـ دَدْأُنْ ـ معبود رسم في معبد سمنة بهذه الهيئة



ومعنى النقوش المجاورة له (دَدْأُنْ) القاطن في (تُوخِنْتْ) المعتقد الكبير فهو اذن المحامى عن هذا الأقليم (انظر برونى صحيفة ١٣٠٤)



ـ صَاش ـ تَسْ ـ نَتَاش ـ زَسَاش ـ اسم لسبعة من الجان ذكرناهم هنا عن برونى وهم

عدد			عدد		
١		نُفِرْحَعْتِى	٥		بَاك
٢		عُبِرْنَخُوِتْ	٦		خُخْ
٣		نِبْتْ دَنِمْ	٧		شَمْش
٤		كا			

ـ صَانْتْ ـ سفينة مقدسة كانت تحرز في ترعة بقسم سخا وهو السادس من أقسام الوجه البحرى



ـ زِبْ ـ هو المعبود في محراب ذُوفْ ـ المنسوب لمارع (الابيرانت)

أى التيه الموجودة فى الفيوم وهو القسم الثانى عشر من الوجه القبلى ويرسم برأس ياشق عليه التاج المزدوج هكذا (النزوني صحيفة ١٣٠٩)

— زد — معناه الأزلية وهو اسم لمعبود يسمى أيضا — خ (النزوني صحيفة ١٣١٠)

— زدنو — حانحورة مركزها مندس (النزوني صحيفة ١٣١٠)

— زدى — ثعبان من الأوثان المصرية ذكر فوق تابوت الملك سيتى الأول المحفوظ بمتحف سوان بلوندرة على انه يقف على باب الهادس المصرى المسمى — هاتسى — (النزوني صحيفة ١٣١١)

— زديت — اسم لحانحورة وجد فى معبد دندرة (راجع صحيفة ١٤٧ امركبات دندرة لمريت)

الباب الخامس

فى علم الطب المصرى القديم

اشتهر المصريون قديما بعلم الطب وكانوا أشد اهتماما به وأكثر سعيا وراء اكتشافه وتدوينه حتى أصبح عندهم فى شأن كبير لأنهم كانوا أحرص الناس على حياتهم وهذا الذى حثهم على استنباطه بعد تجاريب دلتهم على خواص جواهر كثيرة ثم جعلوا الأطباء لهم قواعد يتبعونها فى التشخيص ويقرنونها ببعض العزائم السحرية التى من خاصيتها ازالة الأوهام من المريض ومن تأمل فى تربة مصر ومناخها وجدها بلدة تساعد أهلها على التمتع بكمال الصحة وحفظ الأبدان وحسبنا ما قاله هيرودوت من أن المصريين أحسن الناس صحة وأكثرهم اعتناء واهتماما بها لأنهم كانوا كل شهر يتعاطون ثلاثة أيام متوالية استفراغات كالمقيآت والحقن ظنا منهم ان جميع ما يصيب الانسان من الأمراض ينشأ عن المأكل الى أن قال وكان

الطب عندهم مقسما بين الحكماء الى فروع ممتازة كل حكيم يختص بفرع واحد ولذا كثرت أصناف الحكماء فكان منهم الكحالون وحكماء للرأس وحكماء للأسنان وأطباء للبطن وآخرون للأمراض الباطنية اهـ وناقض (ماسبرو) هذه الرواية قائلا كان الحكيم منهم يعالج كافة الأمراض ولكن كان عندهم حكماء مخصوصون لرمد العيون وبعض أمراض أخرى كما عندهم حكماء ممتازون كانوا يرجعون اليهم لشفاء الداآت المعضلة وان كان تراآى للمؤرخ اليونانى كثرة الحكماء فى مصر فما ذاك الا لتأثر أحوالها لأنه لم يزل مستكنا فيها بعض العلل والأمراض كتسلطن وانتشار رمد العيون وأمراض الأمعاء ويظهر انهم لم يتقدموا فى الطب العلمى كل التقدم مع ان عمليات التحنيط كانت تمكنهم من فحص جوف الانسان وذلك لأمر دينى كان يمنعهم عن تشريح الجثة لأجل المباحث العلمية كما منع حكماء النصارى فى العصر المتوسط الا وهو اعتقادهم ان هناك بعث ونشور ولا يجب أن يشوهوا جثة لابد لها يوما من الرجوع الى الحياة فكان بعضهم لم يقطع جسم الانسان شديدا حتى ان المصبر المناط بعمل الفتحات الاعتيادية فى الجسم لاخراج الأحشاء منه وقت التصبير كان عرضة لكراهة الجميع فكلما لزمه أن يؤدى واجبه هذا رجموه بالحجارة فيفر منهم فرار الموت والاهلاك فى مكانه وليس هذا الأمر فقط هو المانع لتقدم العلم بل ان دساتير الطب لم تساعد على المباحث العلمية والفحص فيها فقد قال ديودور ان الحكماء كانوا مضطرين لمعالجة المريض بمقتضى القواعد المنصوصة فى كتب اشتهرت عندهم انها مقدسة فان خالفوا شيأ من نصوصها جازفوا بانفسهم اذ لو توفى المريض أثناء هذه المخالفة لحكم على الأطباء المخالفين بالقتل والتزموا الحجة بقتلهم النفس عمدا وقد بينا ذلك فى صحيفة ١٠٠ و ١٥٠ من العقد الثمين وللتوصل الى معرفة درجتهم وما بلغوا اليه من معارف هذا العلم المنيف يجب أن نذكر هنا بعض قراطيسهم البردية المشتملة على مجموع من التذاكر الطبية وهى أولا — ورقة برلين فحصها العالم بروكش وتكلم عليها فى صحيفة ١٠١ من مجموع الآثار الذى ألفه ثم فحصها شاباس وتكلم عليها فى الجزء الأول من كتابه المسمى (ميلنج دجيپتولوجى) أى كشكول علم الآثار المصرية وثانيا — ورقة ليدنمرة ١ المندرجة فى صحيفة ٣٤٨ وتكلم عليها بليت فى الجزء الأول من مباحثه وثالثا — ورقة ادوردسميت وكان وجودها بطيبة

ورابعا – ورقة محفوظة الآن بمتحف الأنكليز تكلم عليها برش في صحيفة ٦١ من جريدة السينشرفت
لسنة ١٨٧١ وخامسا – ورقة ابرس وهي من عصر العائلة الثامنة عشرة وقد ترجمها أخيرا
الحكيم النسطاسي (نواخو) وسادسا – ورقة دموطيقية بمتحف الليد معاصرة لورقة برلين
الآنفة الذكر وهي تشتمل على قليل من التذاكر الطبية في وسط أبواب من الشعبذات وسابعا
ورقة دموطيقية منقولة بالخط اليوناني ومحفوظة في متحف الليد وهي تشتمل على نفس المعالجات
المدرجة في ورقة برلين وقال ماسبرو وجد قرطاس محرر من عهد الملك خوفو ولم يترجم للآن
وكتابان أحدهما بعضه من عصر الملك منكورع فيه تذاكر طبية تعزى حسبما أثبته ابرس الى
علماء من الأجانب وثانيهما كان وجد في عصر الملك (سپتي) حسبما أثبته ابرس وشاباس
وهو قرطاس برلين الطبي الآنف الذكر ثم تجددت كتابة هذه النسخ في مدة العائلة الثامنة عشرة
والتاسعة عشرة وان كان قد حصل فيها تغيير لكن لقدمها ونفاستها تداولتها مدارسهم وحافظت
عليها حتى أودعتها في كتبخانة المحتب بمنف وسنشرح لك كيفية وجودهما عند الكلام على ورقة برلين فالأمراض المنصوصة
في هذه الرسائل المصرية يصعب في الغالب الوقوف على حقيقتها وسنسرد بعضها هنا قدر
الاستطاعة لافادة الطالب وهي رمد العين وأوجاعها والدوالي أي تمدد الأوردة في
السيقان وتقرحها والحمرة أي التهاب الجلد والدودة والزهري والصرع أو داء اللبسة وكيفية
الحمل والولادة الخ أما التشخيص فانهم بينوه بايضاحات يستدل بها على أصل الداء والعلة
واليك كيفية تشخيصهم لنوع من الالتهاب – ثقل في البطن وضعف في علاقة القلب وهو
فم المعدة وفي نفس القلب والتهاب ودق متواتر وثقل الملابس على المريض فلا يدفئه
كثيرها والظمأ ليلا وتغيير الطعم كالرجل الذي أكل جميزا وتخديل الجسم كالرجل المريض
فان ذهب لقضاء الحاجة التهب بطنه وتعاصى عن التبرز

والطب عندهم قسمان يستعملان معا الطب العملي وهو المعالجة بالأدوية والعقاقير
والطب الروحاني وهو المعالجة بالرقى والتعاويذ وكل ذلك مبين بالتفاصيل في القراطيس
الآنفة الذكر قال ماسبرو في صحيفة ١٢٤ الى ١٣٠ من كتابه المسمى بما تعريبه «المطالعات
التاريخية» المطبوع سنة ١٨٩١ عند الكلام على بسارو الذي كان من رجال معية الملك

أموفيس الرابع من العائلة [illegible] عشرة ان المصريين لم يصدقوا لهذا العصر بان أمر المريض
الموت طبيعى ومحض انقضاء بل كان يخطر ببالهم انه متى ابتدأت الحياة استمرت فى وجدانها
بلا نهاية ولا انقضاء الا اذا لم يصبها عارض فيلحق بها العدم على حين ان لا يستشعر بوقوعه
وما هو هذا العارض الذى يحق للحياة ويفنيها اذ كان اعتقادهم ان الانسان لا يموت الا عن
سبب فلنا ان هذا السبب لا يخرج عن الأسباب العارضة اما عن انسان أو حيوان أو جماد
أو حجر ينفصل عن جبل أو صخرة تسقط على أحد المارين فتهرسه وليتهم اختصروا على ذلك بل
تطرقوا الى أن قالوا ان هذا السبب القاتل يكون غالبا من الخيالات الغير مشاهدة ولم يعرفه
الأنسان الا بهجومه على المريض فهو اما جان أو روح من أرواح الموتى تتلبس خفية بجسم الأنسان
أو تهجم عليه بعنف شديد فلا يكاد يقاومها حتى اذا ما حلت بجسمه أحدثت فيه الأوجاع
فتوهن عظامه وتمص المخاخ وتشرب الدم وتأكل الأحشاء والقلب وتنهش اللحم وكلما
استحلت جراثيمها المهلكة أحدثت نهوكة عند المريض يعقبها الموت بلا امهال ان لم تتخذ له
الأسعافات اللازمة قبل حصول فساد غير قابل للاصلاح وكل طبيب أنيط بمعالجة مريض وجب
عليه أن يؤدى أمرين مهمين أولهما أن يبين حقيقة الروح الغريبة الحالة فى الجسم وان يفصح
عن اسمها ان احتاج الأمر لذلك ثم يهاجمها بتلاوة العزائم فيطردها أو يعدمها ولا ينجح فى هذا
الأمر الا اذا كان ساحرا ماهرا خبيرا بالتعزيم عارفا بالتمائم وثانيهما أن يعالج بعد ذلك المريض
بالأدوية لأزالة الهزال أو الضعف الحاصل له من هذا الروح الغريب وعليه فكانوا يراعون أمر
الحمية وتعاطى الأدوية بكل دقة — والمعالجون ينقسمون الى عدة أنواع منهم من يميل الى السحر
وهؤلاء لا يصدقون الا بالعزائم والطلاسم معتكزين انها كافية لأخراج الأرواح الغريبة الخبيثة
ومنهم من يفضل استعمال الأدوية بمفردها وهم الذين يبحثون عن خواص النباتات والمعادن
ويصفون الجواهر التى تناسب الأمراض محددين وقتا معينا لأحضارها واستعمالها فيقولون مثلا
ان حشيش كذا لم يفد الا اذا اقطع ليلا فى الساعة التى يكون البدر فى تمه وحشيش كذا لا يفيد
الا فى الصيف وآخر يؤثر فى الصيف والشتاء على حد سواء وحكماؤهم الحقيقيون لا يلتزمون
حالة من هذه المناهج بل يفضلون الأحوال التى يؤثر فيها العلاج على غيرها مما يكفى فيه الأسعاف

بالطرق الطبيعية وكان علاجهم عبارة عن اخلاط من الأدوية مصحوبة بالتعزيم والتقسيم
ومقاديرها تختلف حسب أحوال المرض وكان أغلب هولاء الحكماء قسوسا أخذوا معارفهم عن
ينابيع العلوم وعن كتب نحوت و إ مختصة المؤلفة بعد الخليقة بقليل وهى التى لبثت مستودعة
فى محاريب الهياكل حقبة من الدهر والكل يجهلها الى أن وقعت فى أيديهم شيأ فشيأ عن
اكتشافات حصلت بعد ولاية الملك مينا بعدة قرون وسنرجع اليها عند الكلام على قدماء
أما ما كان من أمر بيسارو فانه لما مرض أحضرت له زوجته (خايت) ساحرا يسمى (بناموني) ليرسله
مثيلت فى طيبة لشفاء أوجاع الرأس الشديدة فاقبل وقت المساء وبصحبته خادمان أحدهما
كان يحمل معه كتاب العزائم والثانى صندوقا شاملا لجميع العقاقير اللازمة لصناعة ما يحتاجه
من الطلاسم كالطفل الذى يصنع منه التماثيل وكالنباتات الناشفة أو الخضراء وكالخرق
المخصوصة والمداد الأسود وتماثيل صغيرة من الشمع أو الفخار الخ وبمجرد ما نظر الى
بيسارو أفاد فى الحال عن سبب المرض قائلا كان يأتى لبيسارو فى كل ليلة موت فيغشاه تدريجا
ثم أطرق رأسه هنيهة وأخذ بعد ذلك قليلا من الطفل ومن رواسب الحشائش وعجنها معا ثم
صور العجينة كهيئة الكرة الكبيرة وتلى عليها بصوت خافت عزيمة من العزائم المؤثرة الموجودة
فى كتابه وكان أعظم طريقة عندهم لطرد الأرواح التى نسميها الآن بالتلبسة أو الصرع أو الجان
أو الأرياح عند العامة هى أن يؤكد الساحر لهذه الأرواح ان المصاب قد جعل مباشرة تحت حماية
معبود أو جملة معبودات فلو عذبته لحاربت المعبودات عليها ولو أصرت على قصد سيئ كفتك
بالمريض لخاطرت بحصول العدم لها من قبل الساحر الذى يظن نفسه قادرا على اهلاكها
بمجرد التعزيم وعلى ذلك ابتدأ بناموني فى تلاوة عزيمة تعريبها — ان فضائل بيسارو السحرية
ابن السيدة (تينت نبيت) هى فضائل أوزوريس أعظم أب المعبودات — فظهر له ان هذه
العزيمة الاعتيادية لم تكف لأرهاب الروح الخبيثة فاضطر (بناموني) أن يعدد أجزاء رأس
بيسارو معلنا بانها محصنة بالأحراز المقدسة فقال ما تعريبه — الفضائل السحرية لصدغه
الأيسر هى فضائل صدغ (توم) وفضائل عينه اليمنى هى فضائل العين اليمنى لتوم التى
تذهب الظلمات باشعتها وفضائل عينه اليسرى هى فضائل العين اليسرى لحورس التى تهلك

الخلق — فلما انتهت هذه العزيمة المنظومة ولم تخرج الروح الخبيثة أخذ يعلمها بان كل عضو من أعضاء (پسارو) صار معبودا قائما بذاته فقال ما معناه — شفته العليا هي ازيس وشفته السفلى هي نفتيس ورقبته هي المعتقدة وأسنانه سيوف ولحومه أزوريس وأياديه أرواح المقدسة وأصابعه الثعابين الزرقاء فهو ابن المعبودة سلك وأجابه ربيتا أمون وظهره سلسلة سيبو وبطنه (نو) واستمر مسميا هكذا أعضاء المريض الى أخمص رجليه بان جعل معبودا من المعبودات القادرة اولى البطش فلم يحجب عنه شئ في مدينة آن شمس أى أورى للروح الخبيثة ان پسارو تجسد عن (رع) معبود آن شمس لكنه لم يؤكد كل التاكيد في ذلك ثم بعد ان كرر هذه العزيمة أربع مرات دحرج الكرة تحت رأس المريض قائلا ما معناه لما يأتى الموت هذه الليلة لم يستطع لنزع شئ ويستمر هكذا اعاجزا طالما تبقى هذه الكرة في محلها — فحصل الخايت من هذا التعزيم والكلام الوهمى بعض الطمان فدفعت على الفور الى هذا الرجل المقدس بعض حلقات ذهبية وهى العملة عندهم في ذلك الوقت ورجته أن يأتى باكرا ليؤكد لها نجاح أعماله هذا ما كان من أمره وأما ما كان من أمر پسارو فانه بعد أن قضى تلك الليلة في اخلاط الأحلام نزف أنفه صباحا وانسهل اسهالا انتاب جاء الساحر (بنامون) وعاين هذه الحالة فتكدر لظهور هذه العوارض ولكنه أورى عدم الاكتراث بها وقال ما معناه — ان الأرواح الشريرة تتعاصى عن مفارقة المريض فلا تتركه الا عن أسف وانها تحاول دائما من عضو الى آخر وتنازع مع الساحر الذى يقتل معها والآن فارقت الرأس ومسكت البطن فلا تبرح عنه الا اذا تليت عليها عزيمة لأننا سمعنا من الرواة ان (رع) أصابه يوما مغص شديد فصنع حوريس في الحال تماثيل ازيس الصبية فنقلت اليها معبودات آن شمس بسر السحر الآلام التى كان يقاسيها (رع) فساتلو على پسارو العزيمة وفى الحال أخرج من صندوقه شخصا يشبه الشخص الذى استعمله حوريس وتلى عليه عزيمة ذكر فيها حصول الشفاء عاجلا وهذا تعريبها — هناك حوريس مع (رع) وبه ألم في بطنه فيا رؤساء آن شمس هلموا بكتبكم لأن (رع) متألم واذ ترك الخطة وهو على هذا الوجع لقضى نحب هذا المعبود الحى ولينادى بحارس الجنوب رئيس الصحراء كى يأت لاسعافنا

البطن المملوء بالوجع فيشفي اهـ يفهم من فحوى هذه العزيمة ان (بنامون) يريد أن يظهر لمعبودات آن شمس ان ملكهم (رع) أصيب ثانيا بالألم فيأتون بسحرهم ويخلصون (يسارو) ظنا منهم انه (رع) فينتقل مرضه الى تمثال ازيس ولكن لم تنجح أيضا هذه العزيمة فجربت السحرات وكررت الأوقات ويسارو متألم الى أن تناقص يوما وجع رأسه وطفح على جسمه بقع حمراء مستديرة ثم انتشرت فوهنت قوته وازداد به الخذر والخدل حتى فقد الادراك وأصبح لا يعي شيأ هنالك هبط عمل السحر وحان الوقت الذى يقضى بطلب الحكيم فأتوا له برجل يسمى (پشادو) وكان تلقى الطب فى معبد آن شمس وترقى فى الوظائف العالية لكثرة ما حصل على يده من الشفاء فى جملة أحوال لم ينجح غيره فيها واشتهر فى عصره حتى صار حكيما خاصا للملك فلما أقبل وعاين يسارو تأثر لشدة ما اصابه من المرض ولكن أخفى الأمر على أهله وذويه لئلا يعتريهم الفزع وأخذ يتفحص الأعراض المشاهدة ويجث جسم المريض من رأسه الى رجليه فلما علم بحقيقة العلة أورى ان مركز هذه الآلام المهولة هى الأمعاء والخاصبينة بيانا واضحا فى كتاب تحوت ولكن قد أهمل المرض زمنا طويلا فلا يستطيع الحكيم أن يوقفه الآن فأمر (پشادو) بدواء القصد منه اخلاص ذمته اذ لا عشم لشفاء المريض — فلما جن الليل عرض على يسارو مغص أزعجه من رقدته وفاجأته القشعريرة والقئ مما قد أنذر بقرب أجله فلازمت خايت فراش زوجها وقعدت أولادها القرفصا فى وسط الأودة منتظرين بكل قلق فراغ أجل أبيهم وبعد هنيهة فارقت روحه الجسد فهمت احدى النسوة قائلة — سيدى أبى حبيبى — فردت عليها الباقيات بصوت أعلى من صوتها واستمرين على هذا الحال وقتا ثم سكتن دفعة واحدة الى الصباح وفيه ابتدأت المناحة انتهى ما أردنا ايجازه من هذا الكتاب وسنشرح لك هنا بعض القراطيس الطبية التى سبق الكلام عليها

الكلام على قرطاس برلين الطبى

عثر پتسالكا وقت سياحته فى مصر على قرطاس طويل من البردى مكتوب بالقلم الهيروغليفى تارة بمداد أسود وتارة بمداد أحمر وكان محفوظا فى آنية من فخار وجد فيها قرطاسا آخر

فادرج هذين القرطاسين في مؤلفه المطبوع بباريس سنة ١٨٢٦ ووضع على القرطاس الأول نمرة ١٥٥٩ وعلى الثاني نمرة ١٥٥٨ وهو ورقة برلين الطبية قال واستكشفت هذين القرطاسين في حفرة حفرها بجانب اهرام سقارة بمنف على عمق عشرة أقدام وكانا ضمن الكتب النفيسة المحفوظة في مكتبة أمحتيب بمنف وقد تكلم عليهما العالم اليوناني جالينوس عند ما ذكر الأدوية المعروفة عند قدماء المصريين باسم ازيس ويتضح من الأربعة سطور التي عنون بها الفصل الثاني من القرطاس الطبي ان هذا القرطاس نقل عن الأقدمين في عصر الملك أنوثيس خليفة الملك منا والملك ترجمتها — مبدأ رسالة لشفاء الألتهاب المسمى أخت —  — وجدت مكتوبة بخط قديم في علبة كالأسطوانة تحت أقدام أنوبيس في مدينة وسيم (بجوار امبابة) وذلك من عهد الملك أنوثيس فانتقلت بعد موته الى جلالة الملك سند انظر لأهميتها والآن صدر الأمر بادخالها ثانيا تحت أقدام تمثال أنوبيس فاستودعها في هذا المحل نتر حتبو الكاتب العالم رئيس الأطباء وحيث اشتملت هذه الرسالة على . . . . . . فوجب على الحكيم أن يتقرب لها بقرابين من الخبز والمشروبات والبخور باسم المعبودة ازيس والمعبود حوز القاطن في مدينة (خري) والمعبود خونسو وتحوت الملقب أمحزوت اهـ — ومن هذا يعلم ان الملك تتا الشهير في جدول مانيتون باسم أنوثيس اشتغل بعلم الطب وألف فيه رسالة استمد منها المصريون بعده وهي التي جددت كتابتها في عصر رمسيس الثاني وكتب عنوانها في الصحيفة الخامسة عشرة من كتاب الأموات وهذا تعريبه — هذا أول مجموع في التذاكر الطبية النافعة لمعالجة الألتهاب قد نقل عن قرطاس قديم جدا وجد داخل محبرة تحت تمثال أنوبيس في مدينة سخم المعروفة الآن بوسيم اهـ وكان وجودها في عصر الملك سبتي وهو الخامس من العائلة الأولى وحيث كان بينه وبين تتا ملكان فهذا يؤيد لتتا المذكور معرفة علم الطب ولنفاسة هذا القرطاس نقل الى الملك سند من العائلة الثانية واشتهر الآن بورقة برلين الطبية وقد لحق بعض التلف أوله وآخره لكثرة الأستعمال وهو يشتمل على عشرين صحيفة اثنتان في الظهر والباقي في الوجه كله سليم وسهل المعنى اللهم الا في بعض عبارات لم تزل الى الآن مغمضة لصعوبتها ثم ان هذا القرطاس ينقسم الى عدة أقسام منها الوجيز ومنها ضار في

الذيل وكل يبتدئ بالمداد الأحمر وعباراته بالمداد الأسود وبينها فواصل بمداد أحمر مع وضاحة
الأرقام في المقادير والحاصل فان هذا القرطاس ينقسم الى ثلاثة فصول الأول ينتهي بالصحيفة
الرابع عشرة وعنوانه مفقود لتناول يد البلاء على أوائل القرطاس كما أشرنا والفصل الثاني
محفوظ بتمامه مع عنوانه ويبتدئ من الصحيفة الخامس عشرة الى آخر النصوص المكتوبة في
وجه القرطاس ويفتتح بمقدمة تاريخية مهمة والفصل الثالث مكتوب في الصحيفتين بظهر
القرطاس وجميع ما هو مدون في هذه الفصول الثلاثة لا يخرج عن الأدوية التي يعزى غالبها
الى الطائفة الحيوانية والنباتية مما هو مخصوص بشفاء أمراض مبينة في مواضعها ومعنونة
في مبادئها بعناوين تفصح عن العلة المراد علاجها وأمام كل دواء مقداره بالأرقام مما لا يخرج
عن الدستور الطبي خلا بعض أدوية بقيت بدون بيان مقاديرها والأرقام الدالة على كمية
المقادير تكتب قبل الأرقام الأصلية ويجعل فوقها اما نقطة أو جزمة وهناك مقادير أخرى
اصطلاحية مثل + للدرهم كما أثبته شامبوليون ٥ ˣ للربع ولكل دهان وحقنة اسم
مخصوص ويخص الأدوية وجد فيها خمسون نوعا من الحشائش وتسعة أنواع من الأشجار
وزهاء الخمسة والعشرين نوعا من أدوية مستديرة الشكل كالملح والنطرون وخمسون نوعا
مخصصة بعلامة الأكل وخمسة وعشرون نوعا من السوائل المخصصة بعلامة الماء والقدر
الذي يراد به في اللغة كل مائع كالنبيذ والعسل والزيت ولبن البقر والماعز والنساء
والخل وبول الانسان الخ وكان لروث الحيوانات دخل عظيم في الطب كزرق الحمام وروث السبع
وزرق الأوز وخراء القط ورجيع التمساح الخ وكان يدخل في اقرباذينهم بعض من أجزاء
جسم الحيوانات كاللحم النيئ والشحم والقرون والدم الخ وأحيانا يدخلون فيها حيوانا كاملا
كالبرص والسمك (زوت) لعله اللوت الخ وقد نبهنا على انه أصاب أول القرطاس تلف
ولم يبق من فاتحته الا بعض كلمات لا فائدة لذكرها لكن يرى من السطر الثالث الى الرابع تذكرة
لقطع الدود من البطن وتعريبها — لب شجرة الخنخب  ٠٠ بطبخ ويبرد
ويشرب — ثم يلي ذلك في السطر الرابع تذكرة أخرى لقطع الدود أيضا أصابها ما أصاب
فاتحة القرطاس من البلاء أيضا — الصحيفة الثانية فيها بعض عبارات من الصحيفة

الأولى واليك تعريب عنوان أول تذاكرها – كيفية لشفاء الورم ٥٢١٢١ فى الثديين وفى باقى أعضاء الجسم وقد ذكر لذلك ثلاث تذاكر الأولى تشتمل على عدة أنواع من القمح فيؤخذ منها ١ قبضة و توضع على نطرون طبيعى ثم يدق ويعجن ويستعمل تلبيخا والتذكرتان التاليتان من هذا القبيل – وفى السطر الثالث تذكرة لمرض الصدر وهى شحم وذرق الطائر المسمى ١ (خنوتيف) يخلط معا ويدهن به الصدر ثم يعقب ذلك تذكرة ثانية لهذا المرض وعنوانها تذكرة تصنع اذا كان الصدر متألما – وفى السطر الخامس تذكرة لقطع الدود أما باقى ١ الكتابة فى هذه الصحيفة لم يفهم منه شئ لتلاشيها من كثرة الأستعمال – الصحيفة الثالثة من السطر الأول الى الرابع متلاش وفى السطر الخامس تذكرة لشفاء المرض المسمى (سِرْخ) وهو ينشأ عن الرطوبة والظاهر انه يسمى بالقبطية ϲⲓⲧⲧ وباللاطينية macula وبالعربية النمش أى البهاق ويحتمل انه نوع التهاب عن تقيح والتذكرة هى أناء (ⲉⲃⲉⲁⲩⲉⲁⲥ = vas cadus) من النحل والعسل يعطى للأنسان مساء فيتعاطاه – ثم يلى ذلك معالجة البهاق (سرج) عند الأطفال – ذكر لذلك عدة أنواع من القمح يجفف فى الشمس ويوضع فى هنٍّ من اللبن (وهو مكيال مقداره بالجرام ٠٠٤٨٧٠) ويعطى جرعة للطفل ثم يعقب ذلك علاج آخر لهذا الداء وهو مركب من سائل يقال له سماح ومن الروند [illegible] ينقع فى ١ العسل ويعطى للانسان فيتعاطاه مساءً – ومذكور فى الصحيفة الرابعة للأنسان المصاب بداء السرج أى البهاق – سائلان أحدهما اللبن يمزجان معا ويعطيان مساء جرعة للرجل أو المرأة – وذكر فى السطر السابع والثامن علاجان هما سماح والروند يحللان فى العسل ويتعاطاهما المريض مساء ثم يلى ذلك معالجة الصداع تذكرته غير واضحة لكن يرى فيها نوع من المغليات يؤخذ ساخنا مساء وكانوا يعالجونه باللبخ والوضعيات ثم يذكر بعد ذلك معالجة الأوعية وهى لبخ كانوا يضعونها مساء ثم تذكرة لازالة التعفن والاورام وهى لبخة ويشترط بعد وضعها أن يدلك محلها بالزيت المنشور فيه مرهم يسمى [illegible] أبنو ثم يدهن بالزيت والعسل فهو دواء مسكن ثم يأتى بعد ذلك معالجة الأورام (تحاو) وهى أن تأخذ من خشب الحياة لعله خشب الأنبياء ١ وملح ١ وعسل ١ يصحن معا ويوضع

عليها — ويلي ذلك تذكرة أخرى مركبة من تسعة عقاقير وهي عبارة عن لبخة وبعد ذلك معالجة الحمى (حَماوْ ⲙⲙⲟⲙ ⲉ) وهي لبخة من ستة أصناف متنوعة ثم معالجة حمى البطن ثم معالجة اللذعة (سُخْ = ⲥⲁⲱ) ثم معالجة الحمى (fabri semta = ϩⲁϫ = ná-ha-za) ولها ثمان تذاكر مختلفة التركيب واستعمال الدلك للمريض ومن أجزاء هذه الأدوية بول النساء وروث الحمير ومذكور في الصحيفة السادسة استعمال الدلك لشفاء المرض المسمى بِسْ أُزْ ثم يستعمل له حجر اللازورد المنفي المسمى بالمصرية شِبْتْ مضافا اليه شحم الماعز ويعقب ذلك أربع تذاكر لشفاء بعض أعضاء الجسم كالرأس والأذرع والآذان ويشاهد ضمن تركيبها بول الثعلب وذرق النسر وذرق طائر مجهول الأسم وبعر الماعز البري وقرون الغزال الخ

معالجة الحروق — لذلك تسع تذاكر متنوعة التركيب يدخل في غالبها العسل ومن ضمن هذه العلاجات يطبخ برص في عسل ويدهن به — وفي السطر العاشر من الصحيفة العاشرة علاج للأوعية وهو لبختان مختلفتان الأولى تتركب من مرارة العجل ومن مرارة سمك يسمى (أأُتْ) والثانية عضو حمار يسحق في زيت ثم يلي ذلك احدى عشرة تذكرة من الوضعيات لمعالجة ورم الأفخاذ ثم معالجة النخر في البطن (لعله المغص) وفي باقي الأعضاء ومذكور لذلك ثلاث تذاكر يقال عن التذكرة الثالثة انها مفيدة لأزالة النخر الذي يحصل في الجسم وهي عبارة عن جرعة طويلة الوصف تؤخذ مساء — ويوجد في الصحيفة الثالثة عشرة ابتداء من السطر الثالث عبارة دالة على تشخيص نوع من الالتهاب وقد ذكرناه في مبدأ الكلام على الطب وله أربعة أنواع من العلاج مرهم ولبخ وجرع وحقن تعطى حسب الحالة ثمن هذه الأربعة ما يتركب من خمسين نوعا منها ما هو من النبات والأشجار كالعوسج والأرزة التي اشتهرت نشارتها ونجارتها بخاصية التلطيف والتسكين ثم الجميز وغيره من الأشجار ومنها ما هو من المواد المعدنية مثل كبريتات النحاس والملح وملح البارود الخ وقد ذكرنا فيما سبق ان الفصل الثاني من هذا القرطاس هو أقدم درج عثر عليه في علم الطب المصري القديم لأنه من عصر الملك أتوتيس خليفة الملك مِنَا — وفيه ان الرجل المصاب باذى في رأسه فان رأسه يشتمل على اثنين وثلاثين وعاء لتوصيل النفس

الى جميع أعضاء الجسم والى ثدييه اللتين فيهما وعاءآن لتوصيل الحرارة الى الثدى يعمل لعلاجهما
جرعة مركبة من عدة أجزاء يتعاطاها المريض مساء — وفى الساقين وعاءآن فان كان بهما أذى
فيصنع لهما هذه التذكرة وهى مركبة من عدة أجزاء تؤخذ مساء — وفى الذراعين وعاءآن فان
كان فيهما أذى أو نخز فاعطه شربة مذكورة فى الأصل ثم يعمل له لبخة ثم يلى ذلك معالجة النزلة
(نخانج ت د ط *fluentum*) ثم معالجة العظام ثم الوعاء الذى يمنع الحركة وله خمسة انواع
من العلاج ثم تبتدئ تذاكر الأسهال وهى أربع ثم تذكرة لشفاء البول العكر وهى جرعة مركبة
من عدة أجزاء وتذكرة لشفاء عضو الدم المسمى أخت لعلة الوريد ثم يلى ذلك فى السطر التاسع
من الصحيفة المتممة للعشرين عزائم تتلى لأزيس ولغيرها من المعبودات المصرية

أما الصحيفتان المكتوبتان فى ظهر القرطاس فقد فقد أولهما سوى كلمة واحدة وهى (ا ز آ و ر) لأجل
الحمل ثم بعد مسافة ثلاثة أسطر فيها الكتابة يرى ما معناه — اعمل لها تذكرة الحمل زيت درهم وحشيش
بى لاه الماميثا ? درهم وجعة عذبا (بو ن ة) درهم تؤخذ ساخنة صباحا ومساء ثم يلى ذلك
طريقة لمعرفة الحمل بطيخ بلب يسحق فى لبن امرأة ولدت غلاما فى اناء مغلق ويعطى منه
للمرأة فان تقايأته تلد وان حصل لها قرقرة فانها لا تلد أى تكون عاقرا وكانوا يستعملون لذلك حقنة
ومذكور فى السطر التاسع تذكرة لاختبار المرأة الولود والعقيم وهى اذا كان يخرج منها بول
وسخ أو عكر أو فيه راسب فانها تكون ولودا وان لم يحصل منها ذلك كانت عاقرا — وفى السطر
التاسع تجربة أخرى من هذا القبيل وهى أن تنومها وتدلك ذراعيها وكذا جيدا الى الساقين
بزيت جديد ثم انظرها فى اليوم التالى فان وجدت أوعيتها ناشفة جدا دل ذلك على عقارها
وان وجدت أوعيتها لينة كجلد أعضائها دل ذلك على انها ولود — وفى السطر الحادى عشر طريقة
أخرى لنفس هذه التجربة لم يتيسر حل معضلاتها — وفى السطر الأول من الصحيفة الثانية تجربة
أخرى لمعرفة المرأة الولود والعاقر وهى الاختبار بلون العين فان كان اللون فى احدى عينيها (أصفر)
يشبه جلد الرجل الأسمر وكان لون العين الأخرى أسود كلون العبد كانت عاقرا وان كان لونهما
واحدا كانت ولودا وفى السطر الثانى طريقة أخرى لهذه التجربة وهى قمح وشعير فالقمح من الجنس
المسمى (أرت) والشعير من الجنس المسمى (سات) أى السلت يوضعان فى كيسين فان نبتا

وخرجا من الكيسين كانت ولودا وان نبت القمح وحده تلد غلاما وان نبت الشعير وحده تلد بنتا وان لم ينبتا كانت عاقرا ثم تنتهى الصحيفتان بتذكرتين احداهما لمعالجة وجع الأذن والثانية لمعالجة النخزة المسماة (شتى) قال شاباس ان العلة الأولى هى ثقل السمع ومكتوب لها ثلاثة أصناف من الأدوية أما معالجة النخز فليس له الا دواء واحد ثم ينتهى القرطاس باحد عشر سطرا أسيا مكتوبة بالقلم الهيراطيقى وهى سرد أدوية بدون تسمية الداء المراد علاجه وغاية ماتبين فى آخرها أن يتعاطاها المريض شربا صباحا ومساءا الى هنا انتهى الكلام من وصف ورقة برلين

الكلام على قرطاس متحف الليد

يوجد فى متحف الليد بهولاندة الشهيرة قديما ببلاد الفلمنك ورقة مؤشر عليها بنمرة ١ ومدرجة فى ظهر صحيفة ٣٤٨ من مجموع أوراق هذا المتحف وتكلم عليها بليت فى الجزء الأول من مباحثه وطبعها الحكيم ليمان على نفقة بلاد الفلمنك ويتضح من كتابتها انها معاصرة لقرطاس برلين السالف الذكر لكنها دونه فى الأهمية لكونها لاتشتمل الا على قليل من التذاكر الطبية بين كثير من الشعبذات

الكلام على القرطاس اليونانى الطبى

هذا القرطاس كبير الحجم محفوظ الآن بمتحف الليد ومطبوع فى مجموع أوراق هذا المتحف وهو يشتمل على ادوية كالتى فى قرطاس برلين الآنف الذكر من ذلك دواء لقطع الدم من المرأة — ماء يمزج بالخل ويعطى جرعة للمرأة صباحا قبل أن تفطر وتستمر على ذلك الى ان ينقطع الدم — علاج عظيم لشفاء الرجل المقطوعة — تغسل الرجل بماء القاوون وتدلك جيدا — وأغلب التذاكر المدونة فى هذا القرطاس هى تراكيب لمعاجين ومشروبات للعشق ويقال لها فى عنا ومنها — تذكرة لجذب قلب المرأة للرجل — تذكرة لأجل استحباب المرأة لزوجها — تذكرة لاستحباب المرأة للجماع أما الأصناف المستعملة فى العلاجات فهى كثيرة منها الماء والنبيذ وهو صنفان صنف يعرف بالعذب ثم الزيت والمرهم والخل والعسل واللبن والملح والقنب وعصيره وورقه وخشبه وكثير من الأشجار والنبات والمعادن كالنطرون وحجر الأنتيمون أى الأثمد والمنيزيا والحديد

وغيره ويدخل في الأدوية البول ودم بعض الحيوانات وأجزائها ودم الطيور الخ

الكلام على قرطاس زويجا الطبي

هذا القرطاس طبعه زويجا في صحيفة ٦٢٦ من كتاب وصف الآثار الموجودة بمتحف بورجيانو وجعل نمرته ٢٧٨ وكان من ضمن كتاب كبير فقد ولم يبق منه الا هذا القرطاس المركب من ورقتين مكتوبتين باللغة القبطية الصعيدية ويختص بمعالجة الحرارات التي تصيب جسم الأنسان وهو مترجم عن الورقة الطبية التي كانت محفوظة في مكتبة إمحتب بمنف لموافقته لها في جملة أعراض الدعوات والتوسلات الواردة في الورقة المذكورة هي نفس ما ورد في هذا القرطاس انما بدلت فيه المعبودات المصرية بالملائكة فذكروا جبريل ورفائيل وغيرها بدل ازيس وحوريس وتوسلوا بهم لحصول الشفاء للمريض ومن ضمن الأدوية الواردة فيه وذكرناه في صحيفة ٣٣ من اللآلى الدرية في النبات والأشجار القديمة المصرية التذكرة الآتية وتعريبها اذا كان عندك قشر الرمان فكسره واسحقه مع النبيذ وادهن به اثار الجرب فانها تزول ويؤيد هذا العلاج ما ذكره ابن البيطار في صحيفة ١٤٣ من الجزء الثاني – اذا أحرق قشر الرمان أو سفيط ثم خلط بعسل وطلى به اثار الجدرى وغيرها أياما متوالية أذهب أثرها وقال أيضا ان الرمان ينفع من الحكة والجرب ويدبغ المعدة من غير أن يضر بعضها اهـ

الكلام على قرطاس ابرس

كيفية الحصول عليه – اشتراه ابرس من قبطي بلوقصر قبل سنة ١٨٥٧ واستدل منه على انه كان في حفرة عميقة بجنوب مدينة (هبو) في دبر المدينة يبلغ عمقها زهاء العشرين قدما وكان ضمن الكتب المستودعة في مكتبة مدينة هبو لتستمد منها القسوس والعلماء دون العامة ولعل وضعه في هذا المكان مخافة عليه من طوارئ التلف نظرا للاختلال والارتباك الذي كان حاصلا وقتئذ في الحكومة ويؤيد ذلك كونه وجد مع جملة أوراق كورقة أربينه وأبوت المحفوظتين بمتحف الأنكليز وكبعض أوراق موجودة الآن بمتحف الجيزة وأول ورقة ظهرت من هذه الأدراج

البردية ورقة هريس التي اشتهرت باسم مشتريها وترجمها شاباس سنة ١٨٦٠ وطبعت بفرانسا
تاريخ ومبحث القرطاس — أجمع ابرس وشاباس على انه كتب في عصر العائلة الثامنة عشرة
خلافا لمن قال بكتابته في عصر الرمسيسيين والمناسبات التي بينه وبين ورقة بريس ضمير المتكلم
= ٢ فانه ورد في صحيفة ٣ و ٩ منه كما ورد في صحيفة ١ و ٧ من ورقة بريس ويسمى
— ذذتي — أي مجموع طبي وفيه شبه لقرطاس برلين الطبي وللقطع القراطيس
الطبية المحفوظة بمتحف الليد التي تباحث فيها بروكش وشاباس وظهر ان لها شأن عظيم حين
وجد هذا القرطاس الكامل لأنه جاء مفسرا لها

كيفية ترتيب المذاكر أي النسخ الطبية — رتبت المذاكر في هذا القرطاس على حسب
ترتيب الأعضاء لكن ترتيبها بهذا الوضع غير صائب أولا لأن الأعراض الموضعية هي في الغالب
تأثير الذاتات التي تصيب الأعضاء وثانيا لأن التشخيص في هذه الحالة يصعب حتى على حكماء
هذا العصر والظاهر ان الجامع لهذه النسخ الطبية جعلها أقساما ممتازة بمعنى ان أمراض
البطن وهي أطول الأبواب حصرها في باب وأمراض المعدة في باب وهكذا أوجاع الرأس
والقلب كل منها في باب مخصوص ومكتوب في الفاتحة العبارة الآتي تعريبها وهي
(يشتمل هذا الكتاب على أسماء الأدوية اللازمة لكل عضو من الانسان) وحيث كان لهم اعتقاد
شديد في العزائم السحرية وكانوا يصدقون بتأثيرها ونفعها كان القرطاس المنسوب للمعبودة
ايزيس مبتدئا بالعزيمة الآتي تعريبها وهي أنا خرجت (الضمير عائد على القرطاس) من مدينة
آن شمس مع قسوس معبدها الكبير ومع أصحاب الحماية وملوك الأزلية والوقاية أنا خرجت من
صا الحجر (الضمير عائد عليه أيضا) مع المعبودات الأمهات اللاتي تراعيني بحمايتهن وتلقيني
العزائم عن سيد جميع الأشياء بقدر ما توجد أبواب منها وهذا لأجل أن يذهبن نوع الآلام الصادرة
عن كل معبود والمرض المقتل من رأسي هذا ومن جيدي هذا ومن ذراعي هاتين ومن لحمي هذا ومن
أعضائي هذه ولأجل أن يعاقبن سفلة الرؤساء الذين أدخلوا في لحمي هذا المرض وسحروا عظامي
هذه حتى ان الوجع دخل في لحمي هذا وفي رأسي هذا وفي ذراعي هاتين وفي جسمي وفي أعضائي هذه
بجو شفقة (رع) القائل أنا أحميه من أعدائه وبجو مرشده هرمس الذي يبلغه الكلام ويبدع

لوحة ١

الكتب وعنه تأخذ العلماء والأطباء جميع المعارف فيستمدون منها ويحلون مشكل كل غامض
أنا أحد الذين يحبهم المعبود ويجعلهم أحياء فالمعبود يحييني ويحفظ حياتي — هذه العزيمة
تقال عند تحضير الدواء الجسم كل إنسان مريض وذلك قدر ما يمكن تكرارها الوفا من المرات — هذا
هو كتاب الشفاء لكل مرض فهل لازيس أن تشفيني كما شفت حوريس من كل ألم أصابه من أخيه
ست حينما قتل اباه أزوريس — فيا إزيس أنت السلحرة الكبيرة اشفيني وخلصيني من كل شئ
مكدر ردئ شيطاني ومن أمراض اللبسة والأمراض المقتلة والخبيثة بأنواعها التي تعتريني كما
خلصت وانقذت ابنك حوريس — فيا قد دخلت النار وخرجت من الماء فهل من الممكن بعدم
وقوعي في الشرك هذا اليوم بقولي — أنا صغير وجدير بالشفقة — يارع أنت الذي قرأت
هذه العزيمة على جسمك — يا أزوريس أنت تعبد لأجلالك — يتلو رع لأجل جسمه ويعبد
أزوريس لأجلاله هيا خلصاني من كل شئ مكدر أو ردئ أو شيطاني ومن أنواع الحميات
الخبيثة أو المقتلة

لوحة ٢ بقدر ما يوجد أبواب من هذه العزائم تقال الوفا من المرات قدر الأمكان
باب عزيمة شرب الأدوية — إئتي ايتها الأدوية ائتي وزيلي كل شئ من قلبي هذا ومن أعضائي
هذه لأن لكلام السحر تأثيرا عظيما في الأدوية — يكرر ذلك مرتين — فلا أنذكر إذن ان حوريس
وست أتي بهما معا الى معبد آن شمس الكبير لما (انفرت) حصت ست وتقوى حوريس في
الأرض وفعل كل شئ كما شاء كالآلهة الساكنة فيها — هذه العزيمة تقال عند أخذ الأدوية
الوفا من المرات وبالتأمل للباب الأول لم نر فيه شيأ من الأدوية حتى تنطبق تسميته عليه بل هو
مجرد عزيمة قالها الطبيب باسم المريض ومنها يستدل انهم كانوا يبتدؤن أولا في معالجاتهم
بالعزائم فان لم تف بالشفاء استعانوا بالأدوية كما ألمعنا لذلك قبلا ونرى أيضا في هذا الباب
ان الطبيب كان يشبه نفسه بالمعبود حوريس متى رأى ان حالة المريض منذرة بالخطر وحيث
كانوا يعتقدون نفع المعالجة بتلاوة شئ من علم الديانة فمجاء في علم الطب يوضح لنا بلا اشتباه
التاريخ الخرافي لعصر المعبودات — وكان الحكيم يتلو هذه النصوص والعزائم عند وضع
الأدوية على العضو المصاب بحيث انه يكررها الوفا من المرات وهو واضع يده عليه وأصل هذه

العزائم

العزائم ماخوذة عن واقعة الحرب التي حصلت بين ست وحوريس فراجعها في صحيفة ٣١٧ و ٣١٨ من هذا الكتاب وقد ذكرنا غير مرة ان القدماء يعنون بست أصل الفناء وبحوريس أصل البقاء فكانهم شبهوا القائل لهذه العزيمة بحوريس والمريض بست من حيث تغلب الأول على الثاني ولا غرابة في هذه العقائد اذ يوجد في أيامنا ما يماثل هذه الخزعبلات وقد انتخبنا هنا بعض النسخ الطبية الواردة في هذا القرطاس للوقوف على ما كان مستعملاً من الطب في تلك الأزمان لدى المصريين ومن هذه النسخ ما ترجمه النسطاسي بواخوفا بقيناء أو نحاه ومنها ما ترجمه غيره فأثبتناه

مبدأ كتاب الأدوية المزيلة لأمراض الجسم

غيره — (الضمير عائد على دواء سابق) لازالة المرض من الجسم — كمون ١/٦٤ دهن أوز ١/٨ لبن ١ دنا = ٦٠ و. لتر يطبخ ويصفى ويؤخذ

غيره — تين ١/٨ مخيط ١/٨ فقاع (بوظة) عذب ١ دنا = ٦٠ و. لتر يطبخ ويصفى ويؤخذ

مسهل — لبن ١/٣ عجين خبز ١/٤ عسل ١/٤ يطبخ ويصفى ويؤخذ على أربعة أيام

اوجمة ٣ غيره — عسل ١/٨ أعنس ١/٣ نبيذ البلح ١/٣ جنجل ١/٨ زيت ١/٣ يطبخ ويأخذه العليل مرة واحدة

٥ غيره — لاسهال الجسم لبن بقري ١ عجين الخبز ١ عسل ١ يسحن ويهرس ويطبخ ويؤخذ على أربعة أيام

تذكرة لازالة أرميت — (لعله الاستسقاء الزقي) من الجسم سيكران ١ يطبخ في لبن بقري ١ وفقاع حلو ويتعاطاه المصاب بالأرميت فيفضي جوفه

٨ تذكرة لتغضية الجسم واخراج الفضلات منه — بزر الخروع يمضغ ويبلع مع الفقاع فيخرج ما في الجوف

٩ غيره — لاصلاح البول واعدال التبرز — دهن أوز ١/٣ كبريتات الرصاص (١) م ١/٣٢ يطبخ ويؤخذ ساخناً مع النبيذ

غيره — للاسهال — ست حبات بحيث تكون (في الكبر) مثل فول فنيقيا وبزر ملوخية تضاف الى أعنس وتسحن وتحلى بالعسل ويأكلها الانسان بحيث يتعاطاها مع نبيذ البلح

(١) م ٧ م مسحوقال ديسقوريدس انها خلط معدني لعلها كبريتات الرصاص

لوحة ١٠ غيره - لاخراج الغائط المغشوش من جسم الأنسان - بيت أبيض لعله بتا والفلاحين) احب
نبت يقال له تيت وهو أحمر اللون ١ لبن امرأة يمزج معا ويأخذه المريض دفعة واحدة

١٣ غيره - لمعالجة الأسهال - فقاع حلو $\frac{1}{3}$ دنا شونيز (حبة البركة) $\frac{1}{16}$ ملح بحر $\frac{1}{16}$ مخيط $\frac{1}{8}$
ينقع ويؤخذ على أربعة أيام

١٣ تذكرة لابعاد الأنتفاخ من الجسم - تبن $\frac{1}{8}$ مخيط $\frac{1}{8}$ عنب $\frac{1}{8}$ لبن $\frac{1}{8}$ عجين الخبز $\frac{1}{8}$ صدأ الرصاص
$\frac{1}{32}$ صمغ البطم $\frac{1}{64}$ ماء - ينقع ويؤخذ على أربعة أيام

ذكر لقتل الدودة الحراكة والدودة الشريطية وماينجم عنهما من الأمراض اثنتان وعشرون
تذكرة منها التذاكر الآتية

غيره - لقتل الدود الحراك المسمى حِفْتْ - قشر الرمان $\frac{1}{3}$ ماء $\frac{1}{3}$ ينقع ويصفى ويؤخذ في يوم واحد

غيره - ذرة صعيدية $\frac{1}{8}$ ملح بحر $\frac{5}{6}$ ماء $\frac{1}{2}$ يصنع شرح قبله

غيره - صمغ السليخ (وهو النبت الشهير بشوكة اليهود) $\frac{1}{3}$ ماء $\frac{1}{2}$ ينقع ويصفى ويؤخذ
في يوم واحد

٢٠ غيره - لشفاء المرض الحاصل من الدودة الحراكة حِفْتْ ومن الدودة الشريطية بِنْدْ
(والبند في العربية هو الرباط أو الشريط) مسحوق الدوم ١ شوشة النبات المسمى عمامو ١
دهن أوز ١ يمزج معا ويصفى ويؤخذ على أربعة أيام

٢١ غيره - لشفاء المرض الحاصل من الدودة المسماة بند - صمغ السليخ (وهو النبت المعروف
بشوكة اليهود) ١ زهر النعناع الفلفلي (الونيزة) ١ خس ١ نبت يسمى صاس لعله الخروع ١
يسحق ويمزج سوية ويوضع كلبخة على جسم المرأة أو الرجل

غيره - لشفاء المرض الناتج عن الدودة الشريطية - سيكران ١ باذنجان (أَنَبْ) ١ شوشة
الغاب ١ عسل ١ يؤخذ على أربعة أيام

غيره - لأجل قتل الدودة الحراكة حَفِتْ ([illegible] Ascaris lumbricoides وفي
العربية حَفِتٌ وحَفِتٌ المعدة أو نوع ثعبان له كيس تحت جنبه الأسفل وحَفات وجمعه
حفافيت ثعبان أكبر من الحفث لكنه غير مؤذى ولا يخفى المناسبة التي بين المعدة والثعبان)

جميز ناشف ١ بسر البلح ١ يسحق في فقاع (بوظة) ويشرب على أربعة أيام

علاج لأجل الدودة پند (سپد ككر Taenia mediocanellata) قطران الأرزة ١/٤ عصارة شعير (سلت) ١ دنا = ٦ و. لتر - يطبخ ويصفى ويؤخذ شرح قبله

غيره - سلقون ونبت يقال له خِنْتِتْ لعله عود القنا وحب قرطم وخبز يسمى تا وزيت أرضى لعله البترول أى الكاز وفقاع حلو - يسحق ويذاب ويصفى ويؤخذ فى يوم واحد

علاج لشفاء الورم المؤلم المسمى أُخِدُو ذكر لذلك أربع تذاكر منها التذكرة الآتية وهى لوحة ٢٣

لحم بقرة حية ١/٣ صمغ البطم ١/٦٤ خس ١/٨ حب العرعر ١/١٦ خبز صابح ١/٨ فقاع حلو ١/٣ دنا - يصفى ويؤخذ على أربعة أيام

تذكرة لشفاء العلة المسماة (وَاحْ) من البدن وهو الخلوروز أى عظم فقر الدم تين ١/٣٢ ملح بحر ١/٨ خبز صابح ١/٨ فقاع حلو ١/٣ دنا - يطبخ ويصفى ويؤخذ فى يوم واحد

غيره - لأذهاب مرض التجشؤ الخبيث المسمى سفت - عصارة الخس ١ سلقون ١ ثمر الطرفا ١ نطرون ١ ملح ١ يمزج معا ويعطى علاجا لهذا المرض ٢٤

غيره - لاذهاب المرض المسمى أَخَدُو والمرض المقتل المسمى عَاعْ أى الخلوروز المصرى من جسم الرجل أو المرأة - صمغ السليخ ١/٣ ليفه ١/٣ ثمره ١/٣ قشر البطم ١/٣ ليفه ١/٣ ثمره ١/٣ قيصوم ١/٤ نسليخ ١/٤ الشعير (تا أم) ١/٤ سيكران ١/٤ نعناع فلفلى ١/٤ - يمزج معا ويحضر للتعاطى فيؤخذ على أربعة أيام

اذا بحثت لأحد به انتفاخ لين كالعجين وكان جسمه يابسا أسفل الانتفاخ) فهو مريض بفم المعدة فان كان به انتفاخ فى جوفه ولم يجد له سبيلا للخروج ولا وسيلة للتخلص منه فهى نتانة كامنة فى جوفه فان لم تخرج فهى ناشئة من الدود المسمى حِسِبِتْ وان لم تكن من دود حِسِبِتْ فتكون الفضلات قد تجمعت واستحالت الى كرة (فاحدثت الغازات) فمتى خرجت صار المريض فى صحة بعد برهة ولأجل ذلك يلزم أن تسهله ولكن ليس كما يفعل (من المسهل) لدود حِسِبِتْ بل افعل له مسهلا (اعتياديا) لتعود الصحة اليه بعد برهة (وسيأتى تكرار هذا التعريف فى لوحة ٥٢) ٢٥

ابتداء المراهم المزيلة لمرض أحاتى الأسفاح

لازورد منفى ولبن وزيت نقى يدهن به أربع مرات
مرهم آخر – صمغ السليخ كبريتات الرصاص؟ لازورد منفى عصارة تا أى الشعير الفلاحى
نطرون أحمر عسل وزيت – يدهن به
مرهم آخر – حب البركة رأس حمار بسباس بعز السلطان قرطم حب (مَغيكى) من المحل المسمى
ح زيت اليسار زيت نقى – يدهن به
لوحة ٢٩ غيره – لازالة الأمساك والبثور – ثمار البردى ٥/٦ حب المر ١/٤ ثمار الدوم ٥/٦ عسل ١/٣ ماء ١/٣
دنا – ينقع ويؤخذ على أربعة أيام
٣١ غيره – لاذهاب فقر الدم من المريض ولأزالة الورم أُخذُو وطرد الوجع لعله المغص الذى
يصيب الأنسان غالبا ولشفاء الشرج من البرودة – قيصوم ١/٨ حب العرعر ١/١٦ عسل ١/٣٢
فقاع حلو ١/٢ – يصفى ويشرب على أربعة أيام
علاج آخر لأذهاب الحرقة من الشرج ومن المثانة وهى التى تحدث عند الأنسان أرياحا من غير
أن يعرفها – خس ١ ملح ١ ماء ١ قاوون ١ عسل ١ – يصفى ويمزج ويصنع حبوبا يقتحم
بها فى الشرج
غيره – لأبعاد الحرقة من الشرج – شحم الغليس (أنتيلوب) ١ كمون ١ ومثله ماء – يقتحم به
٣٣ لأذهاب حرقة أخرى من الشرج – دقيق فول ١ دقيق بصل ١ صر ١ قشر (الأخمت) ١ أثمد
١ – يصنع حبوبا ويقتحم به فى الشرج
غيره – لشفاء العقد الباسورية (منو) من الشرج – شحم ١/٦٤ صمغ السليخ ١/٦٤ – يدهن به
غيره – لشفاء الشرج – قرن بقرة قطع من زيت مجفف ١ دردى النبيذ – يصنع
فتيلة (ويولجها) الرجل أو المرأة (فى شرجه)
٣٥ دواء لأذهاب الحرقة من الصفاق – دوم ١ مخ محمص ١ دقيق الحنطة ١ دقيق الذرة ١
خث (فاكهة بستانية) ١ عسل ١ – يلبخ به على الصفاق

تذكرة أخرى - مسحوق الخرنوب (أغ) ا زيت ا نعناع فلفلى نبت يقال له خث ا يعمل لبخة ويوضع على الصفاق

قواعد عن فم المعدة المتألمة

اذا بحثت انسانا ينألم بانسداد فى فم المعدة وكان يحس بثقل الغذاء بعد تناوله وينتفخ جوفه ويتعب قلبه لو مشى فيكون كالانسان المتالم بالتهاب الشرج فدعه يتمدد وابحثه فان وجدت بطنه ساخنا وفم معده يابسا فقل له ان به وجع الكبد فاصنع له علاج النبت السرى الذى أمر به الحكيم وهو نبت يسمى باخشتى ودردى البلح بمرجان وينقعان فى ماء ويشربه المريض فى اربع صبيحات فيفضى جوفه به وبعد ما يحصل له ذلك ان وجدت جنبى جسمه أو فقط الجهة اليمنى ساخنة واليسرى باردة فقل حينئذ ان هناك مرض أخذ فى الشفاء فمتى كشفت عليه ثانيا ووجدت بطنه باردا فى كل محل فتيقن ان كبده تخلص من الألم وما كان منه مستعصيا أثر فيه العلاج فنجح

ان فحصت انسانا مريضا بفم المعدة وكانت جميع أعضائه ثقيلة كانسان أثناء النوم فضع يدك على فم معدته فان وجدت فم معدته منتفخا ويتماوج تحت أصابعك فاحكم حينئذ ان به علة من تخمة الغذاء فلا تأمره أولا أن يتعاطى (ما هو مدون فى تذكرة ٣٧) بل اصنع له مسهلا أصليا وهو دردى البلح يطرى فى فقاع حامض وبعد أن ينسهل جوفه ويأكل خبزا فحصه فجد قسمه الصدرى ساخنا وبطنه باردا فاحكم حينئذ بازالة التخمة ثم مره أن يصون فمه عن كل ساخن اهـ

اذا كشفت على انسان معه حرارة وميل للتقايؤ وفى جنبه مرض مثل تجمع الأبرازات وتكون فى أجنابه أخطار محدقة فهو انتفاخ فى فم المعدة فمره بأخذ العلاج الآتى الملطف وهو جريش جديد يطبخ فى زيت وعسل مع قيصوم $\frac{1}{32}$ وحب العرعر $\frac{1}{16}$ ومر $\frac{1}{8}$ حضر له ذلك ومره بشربه فى أربعة أيام - فان كشفت عليه ووجدت المرض قد تنازل عن الحالة الأولى كان ذلك دليلا على الشفاء اهـ

اذا كشفت على انسان به ألم فى فم المعدة وكان يتوجع بذراعه وصدره وقسم فم معدته وقيل عنه
انه مصاب ببرد فقل عند ذلك ان الموت دخل فمه وسكن فيه فاصنع له علاجا مستخدما من النباتات
الآتية حب يقال له تحوا ا خشخاش (خشايبت) ا نعناع فلفلى ا سكران ا حب أحمر من
نبت يسمى سخت ا – يطبخ فى الزيت ويشربه المريض – ثم ضع يدك عليه (فان وجدته)
يمد ذراعه بسهولة لتخلصه من الوجع قل ان هذا الألم سقط من القنا المعوى الى الشرج فلا
تكرر له العلاج ابدا

لوحة ٤٤ غيره – لأذهاب الوجع من القلب – مسحوق البلح ١/٤ بصل ؟ ١/٣٢ نبت العامو ١/٣ فقاع حلو
١/٣ دنا – يطبخ ويصفى ويؤخذ على أربعة أيام

غيره – لبن ١/٣ عسل ١/١٦ ماء ١/٢ يطبخ ويصفى ويؤخذ على أربعة أيام

ابتداء العلاجات المزيلة للخلوف المضرة من الجسم ومن القلب

عباد الشمس (شامس) ١/١٦ قطع من مطبوخ الزبيب (شاشا) ١/٨ كبريتات الرصاص ؟
١/٦٤ عسل ٥/٦ – يمزج معا ويؤخذ عند النوم

ابتداء الأدوية التى صنعها المعبود رع لنفسه

لوحة ٤٦ عسل مشتوى ا جمع ا نشارة البطم ا بزر الكتان بصل ؟ ا قطع من مطبوخ الزبيب ا حب سعد ا حب النبت
صاش ا خس ا خشخاش ا صمغ البطم الجيد ؟ حب العرعر (پرش) ا حب الكزبرة انشا
العرعر ا نشارة الأرز ا مسلوقة صابحة – يمزج معا ويطلى به المحلات المريضة لازالة
الطاعون المسمى عندهم بمرض الآله وكل الأمراض المقتلة والأورام (أخدو) بأنواعها
وهو يشفى عاجلا كل عضو من أى انسان

٤٧ ذكر هنا ستة انواع من الدهانات أى المراهم وهى مقدسة لكونها منسوبة لمعبوداتهم
فأولها هو الدهان الآنف ذكره والثانى منسوب الى سب ويدهن به كل محل مريض
والثالث للمعتقدة تفنوت وينفع للجروح والوباء والرابع لسب وهو كالسابق بل أعم

منه والخامس للمعبود (رع) وينفع للجروح الناشئة عن المرض المسمى (أخِدُو) بجميع أنواعه ولكل مرض والسادس صنعته إزيس لوجع رأس أزوريس وهو حب الكزبرة ١ بزر الخشخاش ١ قيصوم ١ بزر عباد الشمس (شمس) ١ حب العرعر ١ عسل ١ - يمزج معا ويضاف إليه العسل ويدهن به لحصول الشفاء في الحال - لأن كل من عنده هذا الدواء ويستعمله لأي وجع في الرأس ولأي ألم ومرض أيا كان (فلابد أن) يشفى منه في وقته

نسخة أخرى لدفع الصداع من الرأس - بزر الشبت ١ بزر الخس ١ حب الكزبرة ١ سيكران ١ عليق (خت) ١ شحم حمار ١ - تدهن به الرأس

غيره - لوجع جهة من الرأس أي الشقيقة - اطبخ جمجمة السمكة المسماة نعر في زيت وادهن بها الرأس أربعة أيام

بيان منافع شجرة الخروع حسبما وجد في رقعة قديمة الأصل - اذا دهكت أصولها في الماء ووضعت على رأس مريض رطبته فيصير كأنه لم يكن موجوعا فان كان عند الانسان امساك فليضع قليلا من بزرها على القفاء ويتعاطاه فانه نافع

وينفع بزر الخروع لنمو شعر المرأة فيسحق ويمزج مع الزيت وتدهن به المرأة رأسها - ويعصر أيضا من بزره زيت يستعمل دهانا لمن يكون مصابا بمرض (أُحا) وهو الانتفاخ فيذهب عنه المرض كأنه لم يكن ومدة استعماله دهانا لهذه الحالة عشرة أيام بحيث يدهن به كل صباح ليزيل عنه الانتفاخ هكذا يكون استعماله بدون تردد يقال الفصح

غيره - لازالة الدوخة من الرأس - اذا كان رأس انسان دائخا ضع يدك على رأسه مدة التعزيم واصنع له نطرونا مسحوقا في زيت وعسل وجمع يخلط معا ويدهن به

غيره - لشفاء الرأس - زيت اللوة (الصبارة) ١ نعناع فلفلي ١ خشخاش ١ صمغ البطم ١ يدهن به ستة أيام فانه يشفى الرأس

غيره - كمون ١ حبوب حِسْفِن (كبريتات النحاس؟) ١ ثمار السماق (نَنَم) ١ ستر ١ زيت الزيتون ١ حب العرعر ١ خزام - يسحق ويدهن به الرأس

ابتداء مجموع الأدوية النافعة للبول والأوجاع المثانة (كيس)

لوحة ٤٩ قمح ١/٨ بلح ١/٤ مطبوخ الخرنوب (عخ) ١/٤ ماء ٣/٤ – يسحق و يصفى و يؤخذ على أربعة أيام

غيره – لاخراج البول المتكون في جسم الطفل – قرطاس قديم يطبخ في زيت ويطلى به بطنه لأصلاح تبوله

غيره – لأصلاح البول – شواشي البوص الفارسي ١/٨ بلح ١/٤ أصول الخشخاش ١/٤ عسل ١/٩ حب العرعر ١/٤ ماء ١ دنا – يصفى و يؤخذ على أربعة أيام

غيره – لأصلاح التبول في بالغ – سعد ١ حب العرعر ١ خشب نبت يقال له بجخ ١ – يمزج معًا ثم يضاف الى فقاع ويتعاطى منه (المتألم بالبول) فهو مفيد له

غيره – لأزالة احتباس البول من الأنسان الذى يكون مصابا به – ملح بحرى ١/٦٤ بزر فاكهة يقال لها (مفهو) ١/٩ زيت الزيتون ؟ ١ عسل ١ فقاع (بوظة) ١ – يحقن به في المقعدة

غيره – لأصلاح البول – زعفران صعيدى ١ فول محمص ١ يحضر في زيت ويدهن به الاحليل

٥٠ غيره – لازالة التبول السريع (لعله ضخامة البروستاتا أولعله تكوين الحصوة) حب العرعر ١ سعد ١ فقاع ١ هنو (وهو مكيال = ٠٫٤٠٦ لتر) يطبخ و يصفى و يؤخذ على أربعة أيام

غيره – عروق الفنا ١/٤ عنب ١/٨ عسل ١/٤ حب العرعر ١/٣٢ فقاع حلو ١/٦ ١ – يطبخ ويصفى ويؤخذ على يومين

غيره – لازالة احتباس البول المسمى أَش – حب العرعر ١ سعد ١ فقاع ١ – كوبة من هنو وهو مكيال عندهم – يطبخ ويصفى ويؤخذ على يوم واحد

علاج لأدرار البول – كركم جبلى ١/٤ كركم بحيرى ١/٨ خس بحيرى ١/١٦ حب العرعر ١/١٦ شعير طرى مقشر ١/٨ خس صعيدى ١/١٦ بزركتان ؟ ١/١٦ بزر يقال له وام ١/١٦ نبت (دوات) ١/١٦ ماء ١/١٦ ينقع ويصفى ويؤخذ على أربعة أيام

٥١ معالجة القلب (المصريون يعنون بالقلب هنا المعدة ولم تزل عامتنا الآن تقول بذلك)

حبة سوداء ١/٣٢ فقاع حلو ١/٩ يطبخ ويصفى ويؤخذ في يوم واحد

غيره - نبيذ $\frac{1}{6}$ حنطة $\frac{1}{8}$ ينقع ويصفى ويؤخذ فى يوم واحد

ابتداء العلاجات المزيلة لورم الحالب

سنوت (وهو الشمار أو الكمون) نبت مداد مثل القثا يزهر كالخزام ومتى صارت أوراقه كشجرة بيضاء تستحضر وتوضع فوق الحالب فيهبط الورم فى الحال - وكذلك يوضع بزره فى خبز (كلبخة) ويجعل على الورم أخذو فيهبط من الحالب (ينجو)

غيره - اذا عاينت انسانا به (غدد) فى رقبته ويتألم بمفصل رقبته وبه ألم فى رأسه وفقرة قفاه موترة وقفاه ثقيل فلا يمكنه امالته الى جسمه كانه قد أصيب بشلل فاحكم حينئذ ان به غدد فى جيده فمره أن يدهن نفسه ويتدلك لأجل أن يشفى عاجلا لوحة ٥٢

غيره - اذا نظرت انسانا معه فضلات من مواد خبزية ويكون جسمه يابسا من تحتها فهو مريض بفم معدته فاذا كان معه انتفاخ فى جوفه لم يجد له سبيلا للخروج ولا منفذا ينصرف منه فهى تخمة فى جوفه محتبسة فان كانت من الدود المسمى حيسيت فانها لا تتكور وان لم تكن من هذا الدود فانها تتكور فان انسهل شفى عاجلا (هذا التعريف المختص بتشخيص التخمة سبق ذكره فى لوحة ٣٠)

غيره - لأزالة الأنتفاخ الحاصل من الفضلات فى الجسم - تين $\frac{1}{8}$ مخيط $\frac{1}{8}$ عنب $\frac{1}{16}$ كمون $\frac{1}{64}$ صمغ السليخ $\frac{1}{32}$ مداد $\frac{1}{64}$ نعناع فلفلى $\frac{1}{32}$ جنجل $\frac{1}{8}$ فقاع حلو - ينقع ويؤخذ على أربعة أيام

علاجات أخرى لأزالة الأمراض من كافة أعضاء الأنسان - محلول خلط شيب (قال بروكش انه خلط يشرب) يدق ويسحق ويمزج بلبن حامض ويوضع لبخة

لأزالة مرض آخر يسمى دجرت لعله الزحير وهو الأسهال - بصل ؟ يدق فى عسل ويتعاطى بالفقاع

(الملحوظة - المداد المستعمل للكتابة كان أسود جميلا وأصله من الفحم ولذا كان ثابت اللون قال بلين انهم كانوا يصنعونه من هباب الأفران أو من عكار النبيذ المكلس مضافا الى الصمغ بان يجعلوه أصابع كالحبر الصينى فتأخذ الكتاب هذه الأصابع وتحفظها فى حقوق محابرهم فاذا أرادوا الكتابة أذابوها وكان عندهم مداد أسود ومداد أحمر ومداد أبيض كما يشاهد ذلك فى خطوطهم سيما المكتوبة على القراطيس البردية)

لوحة ٥٣

ابتداء العلاجات المزيلة للتجهمة (سريت)

بصل ؟ يطبخ في فقاع حلو ويتعاطى ثلثه على أربعة أيام

غيره — بصل ؟ ابلح ناشف ا تين ا هنو = ٤٠٦ و لتر — يشرب

غيره — لبن حامض ١/٤ زيت ١/٤ فقاع ١/٤ ضعه في قدر واطبخه ثم اهرسه ثم ضع في هذا القدر خسا ا و (جزء ا) من شجر يقال له خت فاذا طبخ وصفي دعه أربعة أيام ثم اشربه

٥٥ ابتداء العلاجات المزيلة للمرض المسمى جاخ فسره بعضهم بالنهوكة وبعضهم بالقرع أو السلعة وبعضهم بداء الفيل وذكر لذلك ثمان نسخ منها — عسل ١/٣٢ عصير السلت وهو الشعير ١/٤ نبيذ — يصفى ويؤخذ على أربعة أيام

ابتداء كتاب العيون

٥٦ يعمل لشفاء احتقان العين بالدم — حب سا وهو النطرون أو ملح البارود الصعيدي اعسل ا كمون ا نخبد وهو نوع حب أول في مفردات ابرس بمعنى *zahn Körner* ا تعالج به الدموع اه معالجة الماء الذي فيها (لعلة تدمع العين) صمغ البطم مرا حب السماق اصدأ الرصاص ؟ ا

غيره — يبعد عن العين العلة المسماة أخدو وهي نزلة حادة مصحوبة بورم — كحل امداد ا وقد سبق التعريف عنه — يدهن به العين

غيره — يوضع على العين لفتح النظر بعد النوم — بصل ؟ ا قلب ثمار يسمى أزعيت ا يمزج في زيت ا — يصنع عجينة ويجفف وبعد جفافه يخلط معا ويوضع على العين

٥٧ غيره — لانقباض حدقة العين — قال ابرس المراد بهذه العلة هنا خراج القرنية وقال لورنج ظلام القرنية وقال (هبرش برج) انقباض الحدقة (العلاج) نشارة الأبنوس ا حب سا فسره ابرس بالنطرون أو بملح البارود ا يخلط في الماء ويوضع على العين مرارا

غيره — لإزالة الدم من العين — صمغ البطم ا كركر (مايت) ا وفسره ابرس بمعنى ا (*chelidonium majus*) يوضع على العين

غيره – لازالة الورم الدهنى من العين – كحل ا جنزارة ا سلقون ا كبريتات الرصاص ؟ ا
عسل ا ث يوضع على العين

غيره – لأزالة الحبوب من العين ويقال لها بالهيروغليفية بِدِيشت بمعنى حبيبة – أثمد ا
جنزارة ا بصل ؟ ا درور خشبى ا كبريتات النحاس ؟ يمزج فى الماء ويوضع على العين

غيره – لشفاء يشيت أول بالعمى أو بضعف النظر – يستخرج ماء عيون خنزير (ويضاف إليه) كحل حقيقى ا سلقون ا عسل أحمر ا – يسحق ويخلط ويمزج معا ويحقن به فى أذن المريض فانه يشفى عاجلا

لوحة ٥٨ لأزالة عمى عبره من العين – حبة من المر الناشف تسحق فى لبن حامض وتوضع على العين

غيره – بصل ؟ يمزج مع عسل ثم يوضع على العين

غيره – علاج لأجل تقوية العين – أثمد ا مداد ا بصل ؟ ا صدأ الرصاص ؟ الكحل ذكر (لعله من الجنس الذى سماه بلين *Duoeius genera mas et femina*) ا يمزج معا ويوضع للعين

غيره – لأزالة الالتهاب من العين – حب العرعر الوارد من ببلوس (وهى مدينة فى فنيقيا تسمى بالمصرية كبني) – يدق ويسحق فى الماء ثم يوضع على عينى المريض فيشفيهما فى الحال

غيره – شحم من فك حمار يمزج فى ماء بارد ويوضع على أصداغ المريض ليشفيه فى الحال

غيره – لأجل شفاء الأصداغ – زعفران يسحق فى ماء بارد ويوضع على أجفان الأنسان فيشفى عاجلا

غيره – سنة حمار تخلط فى ماء (بعد سحقها) وتوضع على أجفان الأنسان فيشفى عاجلا

٥٩ غيره – لازالة الظفرة من العين وتسمى قديما أدت ويظن انها الورم السرطانى – ذرق الطائر المسمى جنوت ا ملح بحر ا صمغ البطم ا يمزج معا ويوضع داخل العين

غيره – لأجل الزفزفت وهو تعمص العين أو غلغمونها أو سيلان الصديد منها – طين منزبد من تمثال ا ورق خروع ا عسل ا يصنع للذى فى عينه صديد ويدق ويسحق ويوضع على العين

غيره - لفتح النظر - أثمد $\frac{1}{8}$ مسحوق خشب $\frac{1}{8}$ حجر لبنى opale $\frac{1}{4}$ مداد $\frac{1}{64}$ حب النطرون لوجه ٦٠
أو ملح البارود الصعيدى $\frac{1}{64}$ مر $\frac{1}{64}$ - يمزج معا ويدهن به العين

غيره - لإزالة صعود الماء إلى العين (وهي الكتركتة) يوجد لذلك ثلاث تذاكر أولها التذكرة الآتية - لازورد حقيقى ١ جنزارة خضراء ١ حجر لبنى (سين) ١ لبن ١ أثمد ١ طمى نيلى ١ صمغ البطم ١ - يمزج ويوضع على العين

غيره - لإزالة النقطة من العين - قطع من (شاشا) قسره بروكش بمطبوخ الزبيب بعسل؟ عسل - يحرق ويسحق ويحفظ فى خرقة متربطا على العين فتغطيها

غيره - لإزالة البياضة من العين - جرانيت (وفسر بحجر الدم) يدق ويسحق وينخل ١ فى خرقة ويوضع على العين

غيره - لإزالة الحول (نخات) من العين - صمغ الشوكة اليهودية ١ مسحوق البصل ١؟ جرانيت (أو حجر الدم) ١ - يسحق ويوضع لبخة على العين

٦١ غيره - مرهم للعين يستعمل فى الصيف والشتاء ووقت الفيضان وهو - أثمد وجنزارة ولازورد وعسل وصدأ الرصاص ؟ أجزاء متساوية - يحال إلى عجينة ملتوتة ثم يوضع على العين

غيره - لتقوية النظر يستعمل فى الشهر الأول والثانى من فصل الشتاء - أثمد وأثمد ذكر (سماه بلين (stibii) Ducens) حجر لبنى بمقادير متساوية - يوضع فى العين

غيره - لفتح النظر - أثمد ٤ وعسل ٣ شرح قبله

غيره - لفتح النظر - أثمد وماء البصل الأخضر ؟ وعسل أصلى يوضع فى العين

غيره - مرهم للعين - أثمد ٢ عسل ٤ جنزارة $\frac{1}{4}$ صدأ الرصاص ؟ $\frac{1}{4}$ لازورد حقيقى يسحق ويعالج به العين

غيره - لإزالة البياضة الراكزة فى العين - ذكر لذلك ست تذاكر منها - مداد ١ أثمد ١ ماء - يدق ويسحق وتعالج به العين

غيره - قشطة ولبن

عنيو - لأزالة الحول (نخادٌ) - أثمد ١ سلقون ١ صدأ الرصاص ؟ ١ نطرون أحمر ١ - يسحق وتعـالج به العيـن

عنيو منها لأزالة العتمة الحمراء (قَشموتٌ) من العين أو ورمها السرطانى - ذكر لذلك ست نسخ متنوعة - أثمد ١ بيضة نعامة ٣/٤ يدق ويسحق وتعالج به العين

عنيو - سلقون ١/٣٢ صدأ الرصاص ١/٤ أثمد ١/٣٢ جرلبنى ١/١٢ عسل أصلى ١/٤ ٢ شرح قبله

عنيو - لفتح النظر - قشطة ولبن امرأة وضعت ولدا يمزج معا ويقطر فى العين

عنيو - لأزالة التعميص والغشاوة والرمد والألتهاب - مسحوق خشبى ١ - جنزارة ١ مسحوق البصل ؟ ١ صمغ السليخ ١ نشارة الأبنوس ١ عصارة ثمار الشجرة المسماة (قبو) لعلها القبب (١) يمزج ويصنع عجينة جامدة ثم يمزج بالماء وتعالج به العين

عنيو - لازالة الورم الدهنى أو الكيس الديدانى من العين - زنجارة ٢ مداد ١ أثمد ١/٢ ٢ صدأ الرصاص ١/٨ - يسحق فى الماء وتعالج به العين

عنيو - سلقون ١ دهن الأوز السائح ١ - تدهن به العين وانظر بعد (فانك تنسى) اللوحة ٦٣

عنيو - لأزالة الحبوب من العين - أثمد ١ جرلبنى (سين) ١ مسحوق الخشب (درور) ؟ ١ - تدهن به العيـن

عنيو - لاستئصال الشعرة النابتة فى العين - مر ١ دم برص ١ دم وطواط ١ - ينزع الشعر ويدهن محله لشفاء العين منه

عنيو - لعدم انبات الشعرة فى العين بعد اخراجها - صمغ البطم مسحوق فى دم برص ١ دم ثور ١ دم حمار ١ دم خنزير ١ دم كلب ١ دم أيل ١ أثمد ١ جنزارة ١ - يدق ويسحق فى انواع الدماء المذكورة ويطلى به محل الشعر بعد اخراجه

عنيو - لعدم انبات الشعرة فى العين بعد اخراجها - خرأ الزنبور ١ سلقون ١ عاشقا ١ - يمزج ويطلى به محل الشعر بعد انباته ٦٤

عنيو - علاج لأزالة الحبوب من العين - جرلبنى ١ أثمد ١ درور (مسحوق خشبى ؟) ١ تدهن به العيـن

(١) أولت فى مفردات ورقة ابرس بمعنى خيار شنبر

ابتداء العلاجات المزيلة لوجع الرأس

وفيه اربع عشرة نسخة انتخبنا منها النسخ الآتية

بزر الخروع ١ دهن ١ زيت اليسار ١ — يمزج معا ويدهن به ستة أيام

غيره — سلقون ١ عسل ١ — توضع لبخة

غيره — لازورد منعق ١ نبيذ البلح ١ بزر الكرنب ١ عسل ١ شونيز ١ — يمزج ويدلك به

غيره — عسل ١ نبيذ البلح ١ شونيز ١ — يدلك به

ابتداء الأدوية التي تقلع الشعر الأزرق وتحفظ باقي الشعر

وفيه اثنا عشرة نسخة منها — دم عجل أسود يطبخ في زيت ويدلك به الشعر

غيره — لازالة الشعر الأزرق — دم عجل بقرون سوداء يسخن في زيت ويدلك به

ابتداء الأدوية النافعة لنبات الشعر لوحة ٦٦

مذكور لذلك عشر نسخ منها — بزر الكتان المسحوق ١ في زيت ١ — يوضع في ماء بئر ويدلك به

غيره — لحفظ الشعر الباقي — سنة حمار تمزج في عسل (بعد سحقها) ويدلك بها

ابتداء الأدوية النافعة لشفاء الجلد ٦٢

مذكور لذلك ست نذكر منها التذكرة الآتية وهي — تين $\frac{١}{٨}$ مخيط $\frac{١}{٨}$ عنب $\frac{١}{١٦}$ عجين خمير $\frac{١}{٨}$
بزر الخشخاش $\frac{١}{١٦}$ قرص (مخبوزة) $\frac{١}{٣٢}$ صمغ البطم $\frac{١}{٦٤}$ جرجير الماء $\frac{١}{٦٤}$ ماء $\frac{٥}{٦}$ يصفى ويستعمل مدة اربعة أيام

غيره — تين $\frac{١}{٨}$ عجين خمير $\frac{١}{٨}$ حب عرعر $\frac{١}{١٦}$ نطرون أو ملح بارود $\frac{١}{٨}$ ماء ١ دنا — ينقع ويصفى ويؤخذ على أربعة أيام

ابتداء معالجة الحروق

يستعمل لذلك في اليوم الأول — عصارة الصمغ الأسود بأن يوضع عليها وفي اليوم الثاني ١

بعر المعز يحرق ويدق ويصحن بعد اختماره ثم يوضع عليه

يستعمل في اليوم الثالث شوك ؟ السليخ الناشف يصحن في ذرة محمصة في النار وفي بصل ؟ ثم يضاف الى زيت ويجعل لبخة

يستعمل في اليوم الرابع - جمع وشحم بقري مسلي وليف النخل - يمزج في قمح يسمى نخ ويجعل لبخة

يستعمل في اليوم الخامس - بصل ؟ ا سلقون ا بلح ا يدق ويصحن في برادة النحاس ويمزج معا ويجعل لبخة

لوحة ٦٨ غيره لالتحام الحرق - خرنوب (وعج) يطبخ ويجعل لبخة

غيره لأجل الحرق - حب العرعر ا بردى ا - يمزج في ماء مصمغ ويوضع عليه

غيره - حب العرعر ا بردى ا خرأ القطة ا - يمزج معا ويجعل في ماء خبز ويوضع عليه

غيره - عزيمة تقرأ في المرة الأولى على حرق النار وهي حوريس يا ابن الشمس النار في البلد فان كان هناك ماء أو لم يكن فالماء في فمك والنيل في أرجلك متى جئت لأطفاء النار - تتلى هذه العزيمة على لبن امرأة ولدت غلاما وعلى رغيف من الخبز وعلى صوف كبش والكل يوضع على الحرق (كلبخة)

عزيمة أخرى وهي - حوريس أيها الأبن النار في البلدة وليس فيها ماء وأنت غائب عنها فاحضر الماء من شاطئ النهر واطفئ النار - تتلى هذه العزيمة على لبن امرأة وضعت غلاما (ويوضع على الجروح البتة)

علاج لشفاء شدوخ الضرب - عسل وقرن بقرة وطين طفلي من حائط وزيت بزر الكتان وعصير البلح - يطبخ ويوضع لبخة

غيره - دقيق ذرة ولبن بقرة - يدهن به كثيرا - غيره - ثم يدهن بعسل ساخن

٧٠ ابتداء الأدوية النافعة لشفاء ما يصيب الجسم من الجروح

خرقة من كتان تغمس في صمغ البطم وعسل وتوضع (على الجروح) أربعة أيام

غيره - لالتئام الجرح - فول يدق ويسحق ويوضع فى خرقة ثم يمزج فى زيت وعسل ونسالة قطن ويوضع على الجرح مدة أربعة أيام فانه يشفيه

غيره - لشفاء النزيف الذى ينشأ عنه ورم - جمع ١ زيت ١ - شحم ١ يطبخ معا ويستعمل تضميدا

غيره - لجفاف الجرح - صمغ البطم ١ بصل ؟ ! شحم بقرة ١ - يسحق ويوضع فيه

لوحة ٧١ علاج غيره نافع من ورم الجرح - صمغ السلسيخ (وهو رانج الكنكر) ا يسحق ويضاف الى زيت ويوضع على الجرح فيزيل الورم

غيره - لشفاء جميع أنواع السيلان (كنزيف وغيره) قشر حبوب الذرة - يسحق فى دهن برنبق أو خنزير ويوضع لبخة

غيره - (وهو دواء) مزيل للحم - أثمد ١ شحم قطة ا جنزارة ١ عسل ١ - يسحق معا ويوضع لبخة

غيره - بصل ؟ ١ فول ١ حب نبت يقال له شيس لعله الشث ١ زيت ١ عسل ١ - يسحق معا ويجعل لبخة

غيره - لازالة التحجب (عاجيت) فى فوهة الجرح - بيضة نعامة ١ صوف ١ سل النخل ١ (يسحق) ويدهن به

لوحة ٧٢ ابتداء العلاجات المزيلة للمرض المسمى أكوت فى لسان اللغة الصفراء أو الجرب

ذكر لذلك ثمان نسخ منها - يدق الجرانيت ويسحق مع المر ويوضع عليه

غيره - ملح بحر ١ لبن حليب ١ نطرون أحمر ١ زيت ١ - يدهن به مرارا كثيرة

٧٣ ابتداء الأدوية المزيلة للورم فى أى عضو من الانسان

ذكر لذلك خمس نسخ منها - دقيق العدس البيسانى ١ ملح بحر ١ عسل ١ - يدهن به مرارا كثيرة لازالة (النبوت) وهو انتفاخ اللثة وتربية اللثة - حب البسباس ١ عجين خبز ١ وبسبسة ١ عسل ١ صمغ البطم ١ ماء ١ ! ينقع ويمضع

ابتداء ما يزيل الخشكريشة ويسكن الأكلة في أي عضو من الإنسان

وفيه ست وثلاثون نسخة منها - جريش الذرة ١ شونيز ١ - يمزج في لبن حليب ويجعل لبخة

غيره - علاج الأرجل المصابة بالخشكريشة - نطرون أحمر ١ - يمزج مع نقيع البلح ويوضع لبخة

غيره - لأجل الفخذ - دقيق فول ١ دقيق خبز البيساني ملح البحر ١ بول انسان - يطبخ معا ويجعل لبخة

غيره - لأجل التبريد وازالة الخشكريشة - قطعة من كبيس الزبيب المطبوخ (شاشا) ١ عسل ١ يمزج معا ويوضع لبخة أربعة أيام

ابتداء الأدوية النافعة من أكلة الدم أو الأكلة عموما لوحة ٧٥

زهر السمور وهو نوع من السنط ١ نبت يقال له أنون ١ بزر الكتان ؟ ١ لفلافة ١ شيبة ١ نطرون ١ نبت يقال له عمع ١ نطفة بشرية ١ دردي العنب ١ عصارة بزر البلح ١ — يطبخ مع ما هو مذكور في لوحة ٧٦ بعد تسخينه (على انفراده) ويوضع لبخة

غيره - لأخراج الصديد - دقيق البلح المحمص ١ دقيق القمح ١ نطرون ١ حب (قدشوت فسوع لبرنج بالهندبة) يسحق ويوضع لبخة ٧٦

غيره - للمفصل المريض - هن (= ٤٥٦ و٠ لتر) من نبيذ وماء ١ وملح بحر ١ وشحم بقرة ١ يطبخ معا ويمزج ويوضع لبخة

ابتداء الدواء النافع لتليين الفخذ

سعد الحم مدهن ١ دقيق القمح ١ عسل ١ - يصحن معا ويجعل لبخة على الفخذ

غيره - لشفاء الأسنان الموجوعة - شحم ١ عسل ١ صمغ البطم ١ مرهم من الجنزارة ١ مر ناشف ١ يطبخ ويجعل لبخة

غيره - لأزالة عين السمكة من الرجل - زهر السمور ١ حب نبت يقال له (محوى) ١ بزر ٧٨

عباد الشمس ١ شحم بقرة ١ - يطبخ ويوضع لبخة مدة أربعة أيام

ابتداء العلاجات النافعة من وجع الظهر وذلك بعد أن يصنع للمريض دواء البرودة

صمغ شوكة اليهود (رانتج الكنكر) $\frac{1}{4}$ صمغ النبق $\frac{1}{4}$ صدأ الرصاص $\frac{1}{32}$ مسحوق الجنزارة الخضراء $\frac{1}{32}$ قلب فاكهة تسمى أزابيث $\frac{1}{8}$ بصحن ويلبخ به

غيره - لشفاء العمود الفقرى المريض (وقيل الركبة) صدأ الرصاص ١ نطرون ١ كربنات الرصاص ١ سلقون ١ قارورة من حبوب النحل المسمى (حى) ١ حب أحمر ١ قرطم ١ — يطبخ ويجعل كرة وبعد أن تحضر هذه الكرة اصنع دهانا من الشحم والدهن والعسل والزيت وامحنه معا وضعه فوقه (أى فوق العمود الفقرى)

غيره - لإزالة الارتعاش من الأصابع - صمغ البطم ١ كمون ١ جمع ١ سلقون ١ بزر شجرة يقال لها (نترتيث) فسرها بروكش بمعنى Gottes Koth ١ عسل ١ تين ١ صدأ الرصاص ١ يطبخ معا ويلبخ به لوحة ٧٩

غيره - لإزالة الرعشة من جميع أعضاء الإنسان - دوم ١ ثوم ١ عسل ١ زنجار النحاس (تحت كربونات النحاس) ١ يضاف اليه جلد كلب ولا يضغط باليد عليه

غيره - دوم ١ بصل ١ جنزارة - يطبخ ويوضع فوقه بحيث لا يضغط عليه باليد

ابتداء المراهم المثبتة للأعصاب أو العضلات أو العروق وتسمى بالمصرية (متو)

زيت القط لعله الزبد ١ درو رخشبى ١ شوك ؟ العشبة المسماة (أقرو) ١ - يمزج ويدهن

غيره - يدهن بدهن الدود

لتنبيه وتقوية الأعصاب فى أى عضو - يلبخ بلحم بقرة سمينة على المحلات المريضة ٨٠

غيره - مرهم شافى للعظام فى أى عضو من الانسان حسبما تحقق - نطرون ١ حب الجميز ١ شحم ١ حجر مسن أسود ١ عسل ١ - يمزج معا ويوضع لبخة

دواء لحفظ الأعصاب فى أى جسم - بلح ١ نبت يسمى (تون) ١ عسل طبيعى ١ يمزج معا

ويلبخ بـه

غيره - لتليين أعصاب العمود الفقري ؟ - حب القمح ، حب الذرة ، زيت ، - يطبخ معـا لوحة ٨١

ويلبخ به ساخنا تسخينا موافقا

غيره - لتليين المفاصل في أي عضو - عسل ، جمع ، قلب شجرة البطم ، مرهم يقال له (أبرا) ، عصارة فاكهة أجنبية تسمى تحوى ، مسحوق البصل ؟ ، قطعة من الزبيب المطبوخ ، بزر نبت يسمى صاش لعله الخروع ، - يسحق معا ويدلك به

غيره - لتسكين الأكلة في الأعصاب - زيت نبت يقال له زعت ، نقيع البلح الناشف ، ملح البحر ، دردى الفقاع العـذب ، - يوضع لبخة

غيره - لإزالة التيبس في أي عضو - لحمة صابحة ، سغدحى ، عسل ، - يسحق ويوضع لبخة ٨٣

غيره - طحال بقرة ، ريم الفقاع ، حب يقال له سيسنكا ، - يسحق معا ويوضع لبخـة

غيره - لإزالة العقد المرتفعة وتليين التيبس - عصير البلح ، ملح البحر ، حب يقال له شفشفت ، زيت ، نطرون ، نبت يقال له صاش لعله الخروع - يمزج ويلبخ به ٨٥

غيره - نطرون ، ملح البحر ، قطران الأرزة ، دردى الفقاع ، - يلبخ به

غيره - عسل ، ملح بحر ، روث الحمار ، يطبخ ويلبخ به

غيره - زيت ، عسل ، فاكهة صابحة تسمى (ايپاو) ، يطبخ ويلبخ به

ما يصنع لأجلهيت أي العصب أو العرق المتيبس - نعناع فلفلى ، نبت يقال له نيشاو فسره بروكش بالشعير ، - يسحق ويلبخ به

ابتداء الأدوية المزيلة لأوجاع اللسان

ذكر لذلك ثمان نذكرمنها - الغرغرة باللبن والقائه الى الأرض

غيره - شحم ثور ، بزر نبت يقال له عيم ، لبن بقرى ، خبز صابح ، - يمضغ

غيره - لشفاء اللسان المريض - صمغ البطم ، كمون ، صدأ الرصاص الطبيعي ، دهن أوز ، عسل ، ماء ، - يمضغ (٩ مرات؟)

أبدة الأدفة المنباترض سيرا الجرأ في الحكم المنسر جسر على فوامرة لوحة ٨٦

ملح بحر ¼ صمغ البطم ¼ لبن حليب ½ يحقن به في الدبر ويمكن صناعته بدون ان يضاف اليه صمغ البطم

دواء لأزالة الدمامل أو القروح الصديدية من الجسم — صمغ البطم ١ خس (أبدٌ) ١ زهر السمور ١ مرّ ١ — يضاف الى بعضه ويدهن به

دواء لأزالة السعفة من الرأس وتسمى بالمصرية (نِيَاوُ) — دقيق الذرة الساخن ⅓ مسحوق الدوم الساخن ⅓ شحم الحالب ⅓ — يمزج معا ويدهن به (وعلى الأسعف) أن يربط رأسه ويطاطئه الى الأرض ولا يستعمل له دواء آخر غير هذا وبعد أن يدهن رأسه بهذه الأصناف (في اليوم الأول) يدهنه في اليوم الثاني بزيت السمك وفي اليوم الثالث بزيت حصان البحر وفي اليوم الرابع بدهان (أبرا) ثم يدهن بدقيق الخبز والقمح العاطن ويجعل ذلك على رأسه كل يوم (الى أن يشفى)

غيره — لتغير لون الجلد — عسل ١ نطرون ١ ملح البحر ١ يسحق معا ويدهن به الجسم

غيره — لتحسين الجسد — مسحوق المرمر ١ — مسحوق النطرون ١ ملح البحر ١ عسل ١ — يمزج كله في هذا العسل ويطلى به الجسد

غيره — لأزالة كرمشة الوجه (وفسرها بعضهم بالعقوبة الصفراء أو ما يماثلها) وتسمى بالهيروغليفية تَوَفَتُ لعلها المعروفة عندنا الآن بالكرفة — مطبوخ صمغ البطم ١ جمع ١ خشب الزيتون الأخضر ؟ ١ سعد ١ — يدق ويسحق ثم يذاب في لبن حليب ويطلى به الوجه مدة ستة أيام ثم انظر (فانك تنسى)

غيره — لملاسة الوجه — ذكر لذلك أربع نذكر منها — عصيدة مصنوعة بماء بئر — ادهن بها وجهك بعد أن تغسله كل يوم

دواء نافع من أكلة الدم في عضو ما — ثوم يدق في شحم ويوضع فوقه ٨٨

دواء لأزالة انواع السحر — يقطع رأس وأجنحة جعل كبير ويطبخ في زيت ويوضع عليه فاذا

رغبت ازالة (أى سحر) بعد ذلك فسحق رأس الجمل وأجنحته وضعها فى زيت (عشيشت) والمخها ومر الأنسان بشربها (فانها تزيل السحر عنه)

لوحة ٨٩

ابتداء الأدوية المقوية للأسنان

مسحوق الدوم ١ صدأ الرصاص ١ عسل ١ - سوك به الأسنان

غيره - مسحوق الزلط ١ صدأ الرصاص ١ عسل ١ - تساك به الأسنان

غيره - لازالة (أخدو) أى الورم المؤلم من الأسنان - عجين خبز ١ فول ١ عسل ١ جنزارة ١ صدأ الرصاص ١ - يدق ويسحق ويوضع على الأسنان

غيره - لمعالجة الأسنان التى تأكل لغاية جزء اللثة العلوى - كمون ١ صمغ البطم ١ بصل؟ ١ - يسحق ويوضع على الأسنان

غيره - لتقوية الأسنان - صمغ البطم ١ صدأ الرصاص الطبيعى ١ - يسحق ويوضع على الأسنان

غيره - ماء ١ قيصوم ١ - شربه

غيره - معالجة الأسنان بالمضغ أى باللعوك - نبت يسمى عمعم ١ فقاع عذب ١ نبت صعيدى يسمى (شوت) لعله الكرنب ١ - يمضغ ويلقى فى الأرض

غيره - لازالة (بنوت) أى الانتفاخ من لثة الأسنان وينفع لنمو اللثة - لبن بقرى ١ بلح طرى ١ خرنوب ١ - ينقع ويمضغ تسع مرات

غيره - للتسنين ومعالجة الأسنان - كرم ١ نبت يسمى ذوات ١ فقاع عذب ١ - يمضغ ويلقى الى الأرض

ابتداء الأدوية المبعدة للبراغيث (دحرت) والقمل (سپت)

مسحوق البلح ½ ماء ½ - يطبخ جرعة فى قدحين من الهنو وهو مكيال فتشربه ساخنا ثم تتقايأه وبذلك تذهب البراغيث أو القمل الذى يتحرك فى أى عضو

ابتداء الأدوية النافعة لمعالجة الجهة التى بها مرض (مروت) العلة التها الكبد

مرقد صابحة $\frac{1}{32}$ عصير النبت المسمى سِخِتْ عصير السلت (وهو ضرب من الشعير يسمى قديما بِتْ شا) $\frac{1}{16}$ — يلبخ به

غيره — سعد ١ دهن أوز ١ عسل ١ — يلبخ به

ابتداء الأدوية النافعة لرشح (رِشْ) الأنف

عصارة البلح بملأ بها خيشوم الأنف

غيره — لإزالة الزكام الأنفي — نعناع فلفلي يعجن مع البلح ويستنشق به

لوحة ٩١

ابتداء أدوية الأذن المريضة

سلقون وصمغ النخل يدقان ويعجنان في زيت الزيتون ويوضعان في الأذن

غيره — للأذن التي يسيل منها مادة عفنة — صمغ البطم في دهن أو زوفسطة من لبن بقري ونطرون نظيف يسمى (بِدِتْ) ورائح نبت يقال له (حاوِيتْ) يدق ويعجن ويمزج معا ويوضع في الأذن

٩٢ علاج للأذن الصماء المصابة بالصديد — زيت ١ صمغ البطم ١ بزر الخبار (سِخِيتْ) ١ — تحقن به الأذن

غيره — بزر الخيار ١ صمغ البطم ١ ملح البحر شرح قبله

غيره — لجفاف الأذن التي فيها سائل — سلقون ١ كمون ١ أذن حمار ١ زيت حَقِيتْ (شرح بروكش هذا الزيت في صحيفة ٩٣٤ من الجزء الثالث من قاموسه فراجعه) أو الزيتون؟ ايس نحه

علاج لمنع سقوط الشعر

شوك القنفذ — يحرق ويمزج مع الزيت ويستعمل لذلك

غيره — سلقون وحب القثاء الحامض يستعمل له دهانا — وبعد أن تحلق الشعر تستعمل له مسحوق البردي

غيره - لأبعاد سقوط الشعر من الرأس لعله الصلع - تين ⅛ مخيط ⅛ نبت يقال له (قام) $\frac{1}{32}$ صدأ الرصاص $\frac{1}{64}$ دهن أوز ⅛ فقاع حلو ١ دنا - يطبخ ويصفى ويستعمل أربعة أيام

علاج لأزالة الورم المتكيس - عسل طبيعي يدهن به الورم المتكيس

مسحوق رائنج السليخ (صمغ الكنكر) نشارة البطم - يلبخ به أربعة أيام

لوحة ٩٣

علاج لأزالة صريخ الأولاد

كأس الخشخاش خرأ الزنبور الساكن في الحائط - يمزج ويصفى ويتعاطى أربعة أيام فيمتنع حالا عن البكاء

أبتداء العلاج اللازم تحضيره للمرأة فيوضع فيها فيطرح حملها المدة في الأولى والثانية وفي الثالثة

ثمار السليخ وبصل ؟ وبلح - يدق ويعجن في ملأ وعاء من عسل وتغمس فيه نسالة وتوضع في فرجها

دواء حافظ من نمرض المرأة بالبول - ملح البحر $\frac{1}{16}$ حب ممجيت ⅛ فقاع حلو ½ دنا عسل ½ - يحقن به في الشرج

غيره - لتبريد الشرج - زيتون ؟ ١ زيت ١ ماء البصل ؟ ١ عسل ١ - يحقن به في الشرج

علاج لأدخال رحم المرأة (مت رت) في محله - نشارة الأرزة توضع في دردي ويدهن بها خرقة مفروشة وتؤمر المرأة بالجلوس فوقها

٩٤ غيره - لأدخال الرحم في محله - لقلق من جميع (أي مصور من جميع) ويوضع على فحم ويجعل المرأة دخانه يدخل في عضو التناسل منها

لمعرفة اذا كان اللبن جيدا - اذا وجد للبنها رائحة كالتراب (الصاعد من) كوم الخرنوب فهو عظيم

غيره - نافع لأسقاط الحمل من المرأة - نعناع فلفلي - تؤمر المرأة أن تقعد فوقه وهي عريانة الأست

غيره - لسقوط الجنين من جسم المرأة - ملح البحر ١ عصارة القمح ١ غاب ذكر ١ - يلبخ به على الحبل

غيره - ملح صابح ١ عسل ١ - يصفى ويتعاطى في يوم واحد

غيره - بزر السبساس ١ صمغ البطم ١ ثوم ١ عصارة السلت ١ ملح صابح ١ خراء الزنابير ١ - يصنع حبة وتدخل في فرجها

غيره - صمغ البطم ١ زيت ١ - يطلى به الجسد

غيره - حب العرعر ١ نعناع فلفلى ١ قطران الأرزة ١ - يصنع حبة وتدخل في فرجها

ابتداء الأدوية النافعة لعدم ارتخاء الثديين لوحة ٩٢

اذا فاض بها الدم وفاجأها الحيض وسال على جسمها ورجليها فلا (ينذر ذلك) بمجئ ادرار الطمث المسمى (مِسُو)

غيره - لمنع كثرة انحدار الطمث عند الشابة ٩ كبد خطاف - يجفف ويسحق في لبن حامض وتضعه على صدرها وجسمها وجميع أعضائها متى تألمت من ادرار الطمث المسمى (مِسُو)

غيره - دواء نافع لمرض الصدر - حجر توتيا ١ مخ بقرة ١ خراء الزنبور ١ صدأ الرصاص ١ يمزج معا ويدلك به الصدر مدة أربعة أيام

دواء لأزالة الأنتفاخ من الفرج (أى الرحم) الورق الناشف لشجرة خت في دردى الفقاع القوى - يوضع على بطنها وعلى جسمها

غيره - نافع لأكلة الفرج التى تظهر بانتفاخ في المهبل المسمى (بِشُدُ) - بلح طرى ١ قمح عالــ (حِقِنُو) ١ حجر من مصب نهر - يسحق ذلك في ماء ويطرى ويحقن في فرجها

غيره - نافع من ظهور المرض في شفريها - ثوم ١ صدأ الرصاص ١ بزر الجديــــث =

= Sahnkraut körner) ١ صمغ البطم ١ راتنج السليخ ١ قرن بقرة ١ حنطة ١ ماء ١ - يمزج معا ويحقن في فرجها ٩٦

غيره - لتبريد الفرج (والمراد به الرحم) وازالة الألتهاب منه - يسحق الدوم ويسحق السعد في زيت ويحقن في فرجها فهو قابض للفرج (أى الرحم)

غيره - سمسم - يسحق في عسل ويحقن في فرجها فهو قابض

غيره - صمغ البطم وكركم - يدق في لبن بقري ويسحن ويصفى في خرقة ويحقن في فرجها فهو قابض

علاج لأدرار الطمث - ثوم ١ نبيذ ١ - يمزج معا ويحقن في فرجها

غيره - رانج السليخ ١ زيت زيتون ؟ ١ زيت مجفف ١ نبت يقال له باخِسْتات ١ بزر نبت يقال له (نحوى) ا عسل ١ - يحقن في فرجها

غيره - بزر البسباس $\frac{1}{8}$ عسل $\frac{1}{8}$ بزر فاكهة يقال لها مَعْجِيَتْ $\frac{1}{6}$ فقاع عذب $\frac{1}{3}$ - يحقن في فرجها أربعة أيام

اذا بحثت امرأة وكان يسيل منها شئ له راسب كالدم الساخن فاخبرها ان في فرجها العلة (أَخَعَتْ) واصنع لها حجر اليصب لأخراج الماء بان تسحقه في عسل وأثمد وتدهن به نسالة من الكتان وتدخلها في فرجها مدة أربعة أيام

اذا بحثت امرأة كان بها مرض في أحد جانبي جسمها فاخبرها باحتباس الحيض وبعد أن يفحصها طبيبها يصنع لها ثوما مدقوقا في خبز يسمى شِيتْ وفي نشارة الأرزة بان تلبخ به على الجسد

اذا بحثت امرأة مضي عليها جملة سنين ولم ينزل منها طمث بل يخرج منها شئ كالرغوة ويكون جسمها (ساخنا) كأن تحته نار ولها ميل للتقايئ فاخبرها ان هذا هو من رفع الدم عن فرجها (أي رحمها) ثم بعد أن تقرأ عليها العزيمة ويحصل لها الجماع اصنع لها حب العرعر $\frac{1}{32}$ وكمون $\frac{1}{64}$ وصمغ البطم $\frac{1}{64}$ وخرنوب $\frac{1}{16}$ ثم ضع لبنا بقريا فوق النور مع دهن الفخذ وضف اليه لبنا آخر ثم (مرها) تتعاطاه على أربعة أيام

غيره - دواء نافع لألتهاب الفرج (أي الرحم) مرارة بقرة اخيار شنبر (خِنِي) ١ زيت ١ يمزج معا ويحقن به في فرجها

لأيجاد اللبن في ثدى المرأة لترضع الطفل - شوكة سمكة تسمى (خِرَا) تسخن في زيت ويدهن به عمود هنا الفقري

غيره - فائدة - اذا قال الطفل يوم ولادته ني فانه يعيش وان قال با فانه يموت

فائدة أخرى - اذا سمع منه صياح جاهر فانه يموت وان نزل ووجهه الى الأسفل فانه يموت أيضا

ابتداء الأدوية المنزلية للعمل من البيت

رش بماء القاوون فانه يذهب (القمل)

غيره - لمنع الدودة (جِفُو) عن السحف خارج جحرها - سمكة ناشفة من الجنس الذي يقال له غنت تجعل في مدخل جحرها فانها لاتخرج منه

غيره - لمنع الزنابير من القرص - دهن طائر يقال له جِنْتْ فسره بروكش بمعنى caracia garrula يدعك به

لوحة ٩٨ غيره - لمنع الرتيلا عن اللسع - زيتون طري؟ يدهن به

غيره - لابعاد الفيران عن الأشياء - دهن قطة يوضع فوق ما يمكن وضعه

غيره - لمنع الشاهين عن السرقة - ينصب فرع كنكر ثم يقول الأنسان ياحوريس هاهو يسرق في البلد و البستان ويطمع في البستان فطير نحوه واطبخه وكله يقال ذلك على فرع كنكر يوضع عليه فطيرة حلواء فهذا يمنع الشاهين عن السرقة

غيره - لمنع الحيوانات الأكالة عن اكل الذرة من الشونة - روث غزالة يوضع فوق النار في الشونة وفي حيطانها وأرضيتها التي تلوثت بروث (الحيوانات) وبولها فهذا يمنعها عن أكل الذرة

غيره - يصنع لأجل قتل العقارب - برص يوضع فوق النار فيقتلها ويفعل لقتل البرص (عكس ذلك) بان توضع عقرب على النار فتقتله

استعمال بخور الكيفي لتعطير البيت والملابس

مرناشف وزهر السمور وصمغ البطم وسعد ودارصيني ومصطكى وازخرفنيقي وينسون وسماق وميعة - تدق وتطحن وتمزج معا وتوضع في النار

غيره - لاجل تعطير النساء - هذه العقاقير حسب تعريفها السابق يضاف اليها عسل وتطبخ وتمزج وتجعل حبوبا فيتبخرن بها ويصح أن يصنع منها حبوب للفم فتجعل نكهة

فهرس لطيفة

ابتداء الكتاب السرى للطبيب

لوحة ٩٩ وهو معرفة حركة القلب ومعرفة (نفس) القلب الذى منه (تنتشر) الأوعية فى جميع الجسم — واللازم لذلك هو أن يضغط عليها أى حكيم أو أى كاهن طبيب أو أى ساحر فاذا وضع أصابعه على الرأس أو على القمحدوة أو على اليدين أو على الشراسيف أو على الذراعين أو على الفخذين أوجس أى محل فانه (يجد) القلب فيه لأن أوعيته تجرى فى جميع الأعضاء ولذلك سمى بمركز أوعية جميع الجسم — فتوجد أربعة أوعية فى خيشومى الأنف منها اثنان يعطيان المخاط واثنان الدم — ويوجد أربعة أوعية فى الصدغين فبعد أن تعطى الدم للعينين فاى داء يصيب العينين فمنها ولذلك هى مفتوحة للعينين فان خرج منها ماء فان الحدقتين تعطيانه للعين أو (بوجه آخر) الصدغ يوصله للعينين وتوجد أربعة أوعية منتشرة فى الرأس وممتدة فى القمحدوة وهى التى تحدث فيه كمية كبيرة من الشعر وتظهره الى الخارج فمتى سرى النفس فى الأنف فانه يدخل القلب والمستقيم وتعطى (الأوعية) كثيرا منه للجسم فاذا سمع من تحتهما شئ فانه مسبب عن الوعائين اللذين يتصلان بالعظمة الوجنية أو ان أحس من تحتهما (شىء) فهو من (الأوعية) التى فى أعلاء عظم ورك الانسان لأن النفس الحامض (أى الايدروجين) الذى يسرى فى الانسان يكون فيها متى استنشقه للبطن أو متى تشرب القلب الماء اختنقت أعضاؤه فيها فمتى وصل القلب اليها فهو من الوعاء المسمى (آخذ) الذى يحدث ذلك فان سد ذهب الماء الى القلب والعيون ومتى أحس بعفنجة فمه ظهرت جميع أعضائه صماء (أى خطر أعلى جميع أعضائه السكون) بعد أن يختلط قلبه فيها

١٠٠ ومتى حصل تكدر للقلب فهو من اضطراب (حدث) باجزاء المستقيم والكبد فتتعصب أذنه وتمتلئ أوعيته بعد انقطاع حرارته المكدرة

وتوجد أربعة أوعية فى أذنيه اثنان فى الجهة اليمنى واثنان فى اليسرى فيسرى نفس الحياة فى الأذن اليمنى ونفس الموت فى اليسرى وبعبارة أخرى يذهب نفس الحياة فى الجهة اليمنى

ونفس المسماة فى اليسرى
وتوجد ستة أوعية توصل الى الذراعين ثلاثة فى اليمين وثلاثة فى اليسار فتمتد الى أصابعه
وتوجد ستة أوعية توصل الى الرجلين ثلاثة فى اليمين وثلاثة فى اليسار فتمتد الى أخمص الرجل
ويوجد وعاآن فى خصيتيه يعطيان المنى — ويوجد وعاآن فى كليتيه واحد فى كلية وواحد فى الأخرى — وتوجد أربعة أوعية فى الكبد توصل اليه الرطوبة والنفس فمتى اختلطت بالدم نشأ عنها جميع أنواع المرض — وتوجد أربعة أوعية فى المستقيم وفى الطحال تعطيهما أيضا الرطوبة والنفس — ويوجد وعاآن فى المثانة يعطيان البول — وتوجد أربعة أوعية تجرى فى الشرج فهى تعطيه وتاتيه بالرطوبة والنفس ثم يعطى الشرج لكل وعاء فى الجهة اليمنى واليسرى ممتدا الى الرجلين ثم يختلط بالغائط فان كان القلب متكدرا فهو من انضماره اذا كان غير معلوم تحت يدك ويصير الماء والهواء كثيرا فيه فان أصاب القلب قرف فهو من مرارة القلب بسبب التهاب فى الشرج فتجده كبيرا ويكون شئ فى فم معدته كالشئ الذى يتكون فى العين فان تمدد قلبه فهو من امتلاء أوعية القلب بالفضلات وفى القلب وأمراضه تعاريف كثيرة لا فائدة لذكرها هنا لكونها لم تزل الى الآن مغمضة العبارة معضلة الحل كما يرى من نفس التعريف السابق — وفى لوحة ١٠٣ تبتدئ الرسالة التى وجدت فى عصر الملك حسبتى بمدينة وسيم وسبق الكلام عليها
وأهم ما فيها ان للانسان اثنا عشر وعاء للقلب تنتشر فى كافة أعضائه وفيه وعاآن فى قسم صدره ينشأ عنهما الالتهاب فى الشرج فاصنع لذلك بلحاصابحا وورق الخروع وثمار الجميز يسحق معا فى الماء ويصفى ويؤمر باخذه مدة أربعة أيام — وفيه وعاآن فى الفخذ فان توجع فخذه وارتعدت فخاذه فقل حينئذ ان هذا من الوعاء الموصل لقسم فخذه (واحكم) بان أصابه مرض فاصنع لذلك لسناحليبا وقيصوما ونطرونا يطبخ معا ويتعاطاه الانسان مدة أربعة أيام فان كانت رقبته مريضة وكان عنده وجع فى عينيه فقل حينئذ ان هذا من أوعية رقبته لأنه أصابها مرض فاصنع لذلك عصارة شجرة يقال لها خت وغائط فلاح وزهر السمور وبزر عباد الشمس (شامس) يمزج فى عسل ويوضع على رقبته

ويلبخ به أربعة أيام - وفيه وعاآن فى ذراعيه فان تألم بذراعيه وارتعشت أصابعه فقل حينئذ هذه أورام (عدد) فاستعملها - غراء السمك فى فقاع مع نبت الخروع (صاص) أو لحمة فى ماء تطبخ ويلبخ بها على أصابعه فانه يشفى - وفيه وعاآن فى محدوته وفيه وعاآن فى مقدمة رأسه وفيه وعاآن فى عينيه ووعاآن فى حاجبيه ووعاآن فى خيشوميه ووعاآن فى أذنه اليمنى فيهما نفس الحياة وفيه وعاآن فى أذنه اليسرى فيهما يسرى نفس الموت وكلها تأتى من قلبه وتتشعب فى أنفه وتجتمع كلها فى دبره فان خلت من الدم نشأ عنها مرض الشرج واستحضرها اليه وعاء الفخذ من ابتداء المرض الى الموت

ومذكور بعد ذلك عشرون تعريفا عن أمراض متنوعة يليها علاجها فهى أشبه شئ بتشخيص الأورام وذكر العلاج اللازم لها

منها تشخيص الورم الخنازيرى الذى يصيب الرقبة والحنجرة والجسم ومنها الورم الظاهرى والورم الذى يصيب مجارى (الدم) والورم الشعرى وهو يظهر كرات ويعالجونه بالتشريط والورم الدرنى وتعريف عن البثور وأورامها الى هنا انتهى ما أردنا تلخيصه من قرطاس ابرس مع مراعاة مطابقة التعبير على الأصل قدر الاستطاعة وهذا خلاصة ما وصلنا اليه الآن من علم الطب القديم متعشمين ان عمليات الاكتشاف تظهر لنا حقائق مفيدة ومعارف جديدة تمكننا من شرح هذا العلم القديم شرحا وافيا ومن تبيانه بيانا شافيا

الباب السادس

فى المعادن والاحجار المصرية القديمة

اصطلح قدماء المصريين أن يرسموا فى خطوطهم بعد أسماء المعادن والأحجار والأراضى والألوان وبعد المملكة النباتية وبعد كثير من الأشياء الكروية الشكل احدى هذه

الأشارات .. للدلالة عليها فترسم خطا وتهمل لفظا وتسمى بالمخصصات أما الأحجار فكانوا يخصصونها تارة بما تخصص به الحبوب المستديرة وتارة بشكله تحوية على هذه الهيئة وبهذه الطريقة سهل عليهم وعلينا معرفة أسماء المعادن والأحجار بوجه عام ولكن اذا أريد الوقوف على ماهية كل معدن تعذر هنالك الوصول الى معرفة الحقائق فتشعبت حينئذ آراء الباحثين وتضاربت سهام افكار المدققين حتى أمكنهم معرفة البعض مما هو باق بلفظه فى اللغة القبطية أو فى غيرها من اللغات السامية مثلا – دَحْتى – الرصاص يقال له بالقبطية ⲦⲀϨⲦ و – نُبْ أى الذهب يسمى بالقبطية ⲚⲞⲨⲂ وما لم يوجد له أصل فى القبطية أو فى اللغات السامية تعذر عليهم معرفته فاجتهدوا فى جمع العبارات اللغوية مما يذكر فيها اسم معدن أو حجر واستنبطوا بواسطة المباحث العلمية وما ظهر لهم من معانيها وسياق كلامها بعض المسميات القرينية اللون والاستعمال وغيرهما فاصابوا فى الغالب كبد الحقيقة ولكن لا يزالون مختلفين فى كثير منها وقبل الكلام عليها يلزمنا أن نبين بوجه الأجمال المدة التى استعملوا فيها الحجر وذلك انه وجد فى بيبان الملوك جملة من جنس حجر الشطف على شكل الرماح وهى من عمل الأنسان فى مبدأ التاريخ المصرى ومابرح جنس هذا الحجر مستعملا الى أيام البطالسة فكانوا يصنعون منه أسنة السهام وسنان الرماح ونصال السكاكين بان يثبتوها فى أيادى من خشب واتخذوا منه أيضا آلة حادة كانوا يصنعون بها فى جثث الموتى عند تصبيرها فتحة يستخرجون منها الأحشاء ويسلخون بها أيضا باطن الأرجل لكونهم كانوا يعتقدون ان المرء لا بد وأن يكون سعى فى معصية فذلت خطاه فتدنست بذلك أرجله وصار من الواجب سلخها لازالة الجلدة الدنسة منها حتى اذا وقف يوم البعث أمام الحق كانت أرجله طاهرة

قال شاباس لا عشم بان يوجد فى أرض مصر آثار تدل على وجود الأنسان قبل تدوين التاريخ لأن تركيب تربتها لا تساعد على ذلك وأما الحجر الجيرى فكان استعماله من عهد الطبقة الأولى بان اتخذ منه أهل هذه الطبقة تماثيلهم وأتقنوها ولونوها بالوان زاهية ويوجد منه أيضا فى الوجه البحرى كثير من الآثار ومشاهد القبور وحيث كان هذا الحجر رخوا وقيمته زهيدة

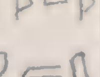
بالنسبة لغيره فضلوا استعماله فى الآثار اللازم نقشها بقلم الحفر كموائد القرابين وتوابيت الموتى وغيرها وأما المرمر الأزرق فكان نادرا فى أرض مصر ولذا لم يشاهد استعماله الا فى أيام العائلة السادسة والعشرين وقت أن أبدع منه ملوك هذا الحجر مصانع فاخرة بنقوش متقنة مع كونه صلبا وأما المعادن والأحجار الكريمة فكانت ذات شان عظيم عند المصريين القدماء كما كان عندهم لفن الصقل وقطع الأحجار النفيسة قدر كبير وما ذاك الا لكونهم عرفوا المعادن من بادئ أمرهم وأتقنوا مصنوعاتها فصنعوا الزجاج ولونوه بالوان شفافة ومغبرة وتوصلوا الى تقليد الأحجار النفيسة فابدعوا من تقليدها مصانع عجيبة بالوان زاهية غريبة كالمينا وتمويه التماثيل وطلى الطين والأحجار الصالحة للبرقشة ويؤيد ذلك أولا ما نقشه الملك تحوتمس الثالث فى معبد الكرنك أمام المعبود أمون من الأمتعة الزجاجية النفيسة وما نقله شامبوليون فى لوحة ٣١٦ و ٣١٧ من مجموعه مما يدل على تقدم صناعة الزجاج وتعلق الرغبة فيها وانتشارها فى ذلك الوقت وثانيا مصنوعات الذهب والفضة والجوهرات التى كانت شعوب الشمال والجنوب تأتى بكميات وافرة منها لتحوتمس المذكور مما نراه الآن مرسوما بانواعه وألوانه فى مقبرة (رَخْمَارَعْ) ورسمه عنها (هُوسْكِينْسْ) ثالثا ما قدمه أيضا سفراء هذه الشعوب للملك (تُوتْفَخْ أَمِنْ) خليفة تحوتمس من نفائس المصنوعات وأجودها رابعا أنواع الأسلحة والأمتعة التى ادخرها فى خزائنه رمسيس الثالث الشهير فى تاريخ هيرودوت باسم (رَمْسِينِتْ) الغنى وقد رسم اغلبها فى حجرة فنقلها شامبوليون وروزلليني فى كتابيهما كل ذلك يدلنا الدلالة الواضحة على براعة المصريين وتفننهم فى المصنوعات وتقليد الأحجار الكريمة وكانوا يصنعون أيضا أوانى كثيرة من الذهب والفضة ويرصعونها بالمينا ويرسمون عليها صور الرجال والحيوانات والأزهار وأوراق الأشجار فنقل عنها روزلليني فى لوحة ٥٨ - ٦٢ من كتابه المسمى بالآثار المدنية كثيرا من أشكالها ورسمها بالوانها الأصلية فهى تدلنا على تقدمهم فى صناعة التلوين التى توسعوا فيها وتغالوا فى مبتدعاتها سيما بما كانت تجلبه الفراعنة الى مصر عقب غزواتهم فى أسيا وانيوبيا ورسوم فى وجهة معبد الكرنك وعلى الأخص بما جلبه

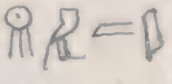
تحوتمس الثالث فى غزواته من سنة ٢٣ الى سنة ٤٢ من حكمه

قال نا سيت كانت الكهنة تترجم لجرمانيقوس نقوشا تشبه نقوش هيكل رمسيس الثانى من حيث بيان الجزيات المضروبة على الأمم وبيان مثاقيل الذهب والفضة والعدد والأسلحة وعدد الخيل والهدايا المقدسة للمعابد وكميات العاج والبخور ومقدار القمح وغيره من الأشياء النافعة مما كان مفروضا على كل أمة وكان يعادل دخل الحكومة الفارسية والرومانية من الضرائب ولو تاملنا الآثار التى وجدت فى جبل برقل وآثار البطالسة والرومان لوجدنا عدة من المدن والبلاد كانت تورد للمعابد أنواع المعادن من خام ومصنوع كل مرتب حسب قيمته فلا غرو ان ما ذكرناه يكفى لبيان ما وصل اليه قدماء المصريين من معرفة المعادن وقيمتها ومع ما حصل من جهد علماء هذا العصر فى حل مغمضات اللغة المصرية القديمة فلا غرابة اذ رأيناهم أخطاؤا فى مؤلفاتهم وترجموا بعض أسماء المعادن والأحجار بغير ما وضعت له لأن هذه اللغة لم تزل موضعا للبحث وقد استصوبنا أن نرتب هنا أسماء هذه المعادن والأحجار على أسلوب القاموس المصطلح عليه فى اللغة كما فعلنا باسماء المعبودات مراعاة للسهولة



 – أبهتى – marbre رخام يستخرج من مكان قريب لجزيرة أسوان حسبما نص بروكش فى كتابه المسمى بسبع سنى القحط وذكر فى نقوش (أنا) من عصر العائلة السادسة فى العبارة الآتى تعريبها ولما نعين (أنا) حاكما على الأقاليم القبلية من جزيرة اسوان الى منف تكلف حسب عادة ذلك الزمان بناء هرم للملك الجديد وهو مرنرع الأول فجلب له أحجار المرمر اللازمة من فوق جنادل النيل اهـ وقد فتح هذا الهرم بين سنة ١٨٨٠ و ١٨٨١ وترجم نقوشه ماسپرو

 – أبابت – نوع حجر pierre (برش)

 – أتم – مينا – زرنشان – émail لون couleur (هوراك) ما صنعه المصريون فى أشغال المينا كتماثيل الموتى الصغيرة والجعلان والتمائم وزينة عصابات الرأس تشهد

لهم بالفضل وطول الباع كيف لا وقد أوجدوا منها الزرقاء والبيضاء والضاربة الى البياض وهى التى صنعوها من أكسيد النحاس الأحمر ولم يقفوا الى هذا الحد بل رصعوا بالمينا المصنوعات الذهبية والأثاثات والتماثيل الصغيرة المتخذة من البرونز أما تلوين المعادن فكانوا يبدعونه من أكسيد النحاس

- أن - وبالديموطيقية ... أنى ... pierre (بروكش ف ٨٦ ونكتب أيضا ... أن فى كتاب الموتى باب ١٤٨ بياضة ٣ وبالقبطية ... ، ...

واليك مثالا عن الجزء الثانى من كتاب دندرة لمريت ... - مبنى بالحجر الجيرى الأبيض الطيب - الضمير فى مبنى عائد على جزء من معبد ووجد بروكش فى الكرنك العبارة الآتية ... حجر طحين لان - نوز - أى طحن يقال لها بالقبطية ...

- أن - حجر المسن pierre à aiguiser (برش) ويسمى بالقبطية ...

- أن - حجر pierre مثلا ... - لصناعة هذه الأحجار بالذهب والفضة والنحاس والرصاص والأحجار الغريبة (عن كتاب سبع سنى القحط لبروكش) فلعلها عين كلمة ... - أن - السابقة

- أن - ... - أنير - حجر pierre (بروكش) لازورد lapis ...

(ده روجه) ... أن قم - granit noir جرانيت أسود أو basanit

... - أنر حرز - حجر جير calcaire (S. Rec. I. 12)

... - أنر ن مات - granit rouge ou syenite - ibid - وقد ذكر فى العبارة الآتية المنقولة عن الكراس الثانى من جريدة علم اللغات والآثار المصرية والأشورية لسنة ١٨٨٢

... - المعنى جزية رئيس أشور هى قطعة كبيرة من اللازورد الحقيقى تزن ٣٠ أتن و ٩ قد

... - أت - مينا زرنشان - زاز لون émail couleur (ده هوراك)

... - أرث بث - قال استرن فى مفردات ورقة ابرس نطبيه صحيفة ٣٢ انه

الحديد ferrum أو coelo factum صنع السماء وقد ورد فى الورقة المذكورة ضمن تذكرة نافعة من سقوط الشعر هذا تعريبها ـ سلقون وبصل ؟ ومرمر وحبوب الحديد (أرت پت) وفحم وعسل ـ تمزج معا وتوضع على محل المرض

وذكر أيضا فى تذكرة نافعة لأزالة الظفرة من العين واليك تعريبها عن ورقة إبرس لوحة ٥٥ سلقون ١ درور خشبى ؟ ١ حديد من مدينة قيپى (بفنيقيا) ١ حجر التوتيا ١ بيضة نعامة ١ نطرون (أو ملح البارود) الصعيدى ١ مسحوق معدن الحنوت ١ مسحوق الكبريت العمودى ١ عسل ١ ـ يمزج معا ويوضع على العين

 ـ أمِح ـ حجر pierre قال بروكش فى صحيفة ٢١ من قاموسه انه حجر كان مستعملا للقطع وقد ذكر فى لوحة ٦٨ من ورقة إبرس الطبية وذلك فى التذكرة الآتية النافعة لمعالجة الحروق وهذا تعريبها ـ حجر أمح الذى يمتص الماء (لعله الكذان أو الخفان أو المشن) وشحم وزيت الزيتون ـ يطبخ معا ويوضع لجة



 ـ با ـ منجم ـ مناجم المعدن ـ مقطع الأحجار mine , carrière (بروكش) قال بيره فى صحيفة ٣٤٤ من قاموسه فى علم الآثار ان الثروة فى مصر التى نطا برصيتها ناشئة عن أمرين الأول خصوبة الأرض والثانى كثرة محصولات الذهب وكانوا يستخرجونه من المناجم الموجودة فى صحراء الوجه القبلى ـ وفى سنة ١٨٣١ أو سنة ١٨٣٢ عثر لبنان وبنومى على هذه المناجم فى جبال البشارية على مسير عشرة أيام من ادفو ووجد الذهب والفضة متلبسا فى عروق الكرونس المتولدة فى الصخور الممتدة بأكناف الوادى وفى منحدرات السيول المجاورة لهذا الوادى ولكن لما قل محصول هذه المناجم فى العصر القديم وصار واردها لا يوازى النفقات ولا يقوم بكثرة العمل وزيادة المشقة سيما ما كانوا يعانونه من الصعوبة فى استجلاب المياه اشتغلوا بنزع المعدن منها فكفوا عنها العمل وقال (أغاثارسيد) ان عمل الاكتشاف كان شاقا لكونهم كانوا يغسلون الذهب من اخلاطه عدة مرات لتنظيفه ورسموا طريقتهم هذه

على مقابر العائلة الثانية عشرة اهـ وليس هناك ما يدلنا على أول مدة ابتدأ فيها اكتشاف المعادن ولكن المظنون ان العمل فى استخراجها قديم جدا ويوجد أيضا مناجم للنحاس والرصاص ولم يزل بعضها باق الى الآن

[hieroglyphs] - با - حجر صلب pierre dure (بروكش)

[hieroglyphs] - بيا - حجر رملى بلورى أحمر راجع صحيفة ٤١٢ من قاموس بروكش وصحيفة ٨٣ من كتابه فى المبانى المصرية القديمة والأحجار الكريمة اذ بين فيه كيفية استعمال هذا الحجر الصلب فى التماثيل والمبانى

[hieroglyphs] - با - [hieroglyphs] - با - فسره دِ رُقْرِيا وشاباس بالحديد fer وفى صحيفة ٥٥ من كتاب المعادن للبسيوس الذى ترجم من النمساوية الى الفرنساوية رينند ان (با) تدل على المعدن الخام minerai وخصوصا على الحجر pierre والصواب هو الحديد الذى كان معروفا من قديم الزمان ولكنه كان نادر الوجود - وقبل الميلاد بنحو ١٧٠٠ سنة أحضر من الشام أحد ضباط الملك تحوتمس ستة حيضان من ثمين الأحجار وجمع نفس الملك من مصنوعات فنيقيا وأشور أوانى من حديد بايادى فضة ولعل السبب فى ندارة الحديد مبنى على بغض المصريين له بغضا دينيا لأنهم كانوا يقدمونه لِسَتْ وهو المعبود المبغوض عندهم ومع كونهم توجسوا فيه هذا البغض فانهم استعملوه فى بعض الاحتفالات المقدسة ولابد وأن يكونوا أدخلوه أيضا فى مصنوعاتهم العادية اذ لو لم يكن ذلك لما أمكنهم أن يتوصلوا الى صناعة هذه الآثار الجسيمة التى نراها الآن والمرجح فى ندارة الحديد وعدم العثور على شئ من بقاياه هو الصدأ الذى أبلاه وأفناه وعليه فالمصريون عرفوا الحديد من زمن قديم واستعملوه فى كافة مصنوعاتهم كما نستعمله الآن حتى انهم ادخلوه فى التحضيرات الأقرباذينية - وحيث ان طمى النيل مشحون بالحديد المعدنى فتوصل المصريون بواسطة علم الكيميا الى صناعة الاكسيدات المعدنية فصنعوا ألوانا ثابتة بواسطة المعادن وعلى الأخص بواسطة الحديد والنحاس والكوبالت الخ

[hieroglyphs] - بانيث - وبالقبطية ⲡⲉⲛⲓⲡⲉ و ⲡⲉⲛⲓⲡⲓ قال بروكش

فى قاموسه صحيفة ١٧٢٢ انه الحديد السماوى fer méteorique وانه نقيض الحديد الأرضى المذكور بعد وذكر فى ورقة برلين الطبية علاج نافع من الجروح الناشئة عن الحروق وهذا تعريبه — حديد سماوى (أى مغناطيسى) مصدى مع ماء الفيضان يسخن به فرش نوم الانسان — ولعلهم فضلوا ماء النيل العكر لكونه متشبعا بالطمى المشحون بالحديد

والمغناطيس أو الماغنيدس الطبيعى أو الحديد المغناطيسى الذى كانوا يفرضون مجيئه من عين حوربس يظهر انه كان مادة مقدسة بخلاف الحديد الخالى عن المغناطيس فانه كان مبغوضا عندهم لكونهم اعتبروه جوهر وار دامن ست أى تيفون وهذا هو الذى سبب ندارته واستعماله مع الكراهة راجع ما قال دفريا فى جريدة علم اللغات المصرية والأشورية (فى الكراس الثانى من المجلد الأول) وقد ذكر هذا الحديد فى العبارة الآتية المنقولة عن الجزء الثالث من كتاب الدنكيلر — أعضاؤك من خلط الذهب والفضة وجسمك من النحاس وذراعك من حديد مغناطيسى — ولاشك ان تشبيه الذراع بالحديد السماوى من حيث القوة مقرون بالصحة وموافق للمقام

— بانوتا — الحديد الأرضى fer terrestre واليك مثالا ذكره لبسيوس فى كتابه عن المعادن — أرخ سن م خشبذ ن مع خمنيس م بانوتا — سلاسل الأقفال من اللازورد الحقيقى وعقب الباب من الحديد الأرضى

بأى حجر صلب كان يستعمل فى المبانى الأثرية القديمة pierre dure (بيرس)

— باساو — معناه المعدن الحسن وهو اسم من أسماء الذهب (راجع صحيفة ٢١ من جريدة السيتشرفت فى علم الآثار المطبوعة سنة ١٨٧١)

صه — باخو — منجم — مناجم المعدن (برش)

— باخو — معدن minerai مثلا قيل فى نقوش حجر من عصر العائلة الثانية

عشرة اشتهر بحجر المحط ان صاحب هذا الحجر المدعو أميني أرسل الى بلاد الكوش فاحضر
منها للملك معدن الذهب

- بَخِنْ - ديوريت diorite مثلا - بَخِنْ مري -
ديوريت مدينة مري الشهيرة عند اليونان باسم Meroïtès (بروكش)

- بقس - نوع مرمر espèce d'albâtre يستخرجونه من مدينة
(بَتِنْ مُوتْ) المسماة عند اليونان (كتاب بروكش فى سبع سنى القحط)

- بتجا - نوع حجر pierre (كتاب بروكش فى سبع سنى القحط)

- عات - حجر pierre مثلا - الأحجار الكريمة
لمدينة خِنْتِخِنْتِفِرْ وهى مدينة Troglodites القديمة (صحيفة ١٤٠ من كتاب سبع سنى
القحط لبروكش) وذكر فى صحيفة ٣٨ من الكتاب المذكور العبارة الآتية
- المعنى - هو يحضر لك جميع
الأحجار الكريمة (مثل) اللازورد واليشب الأحمر والدهنج وحجر البقس أى المرمر والكورتس
والحجر المسمى عَرْ وذكر أيضا هذه العبارة —
سَنْشْتِرْ بَكْ مْ نبْ عاتْ نِبتْ - خشب الخرنوب مشغول بالذهب وبانواع الأحجار
النفيسة

- تَمارْتْ - حجر pierre (ماسبرو)

- عمع - وبالقبطية طفل سجيل (بروكش) وكانت تستعمله
الشعابذة فى كتابة السحر والعزائم كما كان يستعمل لصناعة الآجر

عَانِلْ - عُوبِزْ - حَصَا - مدر - cailloux (شاباس)

- عَرْ - حجر كريم pierre précieuse راجع المثال المذكور فى كلمة - عات -

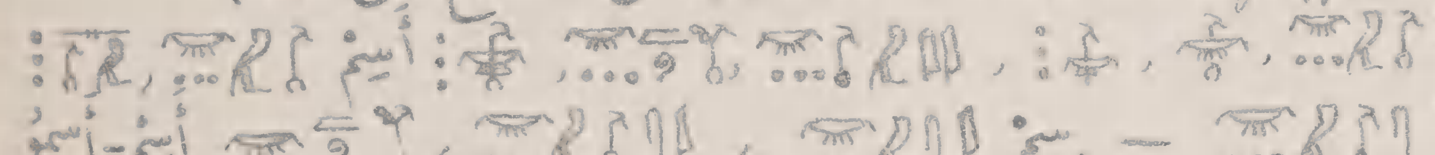
- عَجِتْ - مِينَا - email مثلا - مينا منقوشة
ومينا ملونة بوفرة (عن ماسبرو فى صحيفة ١٥٠ من الكراس الثانى لجريدة علم اللغات

والآثار المصرية والآشورية لسنة ١٨٨٢)

- عات أنز - حجر جامد - حجر صلب - pierre dure (شاباس) وقيل
في الكراس الثاني من الجريدة الآنفة الذكر عند سرد الغنائم التي تحصل عليها تحوتمس الثالث
ما معناه - وقاعدته من مينا منقوشة - الضمير عائد على تمثال فيتضح من ذلك ان
عات أنز معناها المينا المنقوشة لا الحجر الصلب كما ذهب شاباس



- أزعبو عدونب - رؤسا الذين يقطعون الذهب
Die Meister der Goldschmiede (كتاب بروكش في سبع سني القحط)

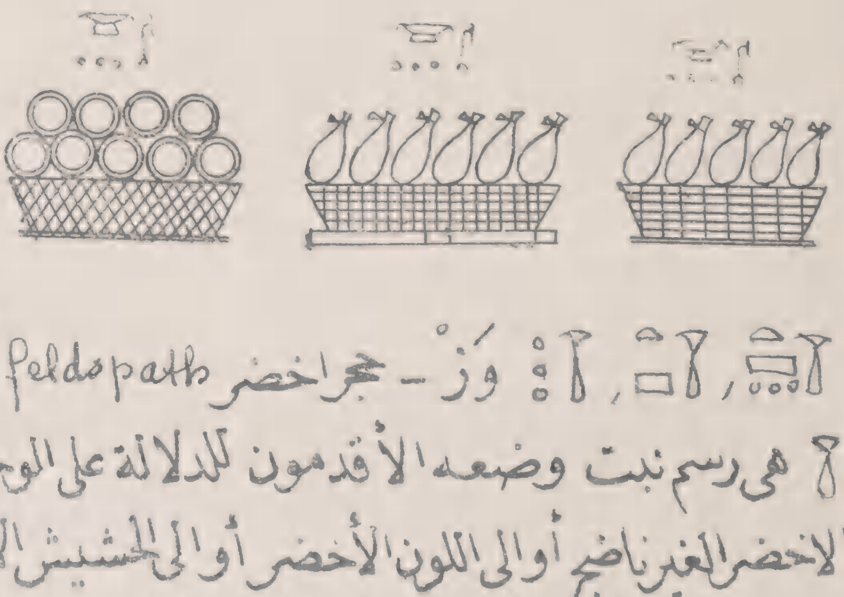


اختلفوا في معنى هذا الأسم فذهب شامبوليون الى انها التبر أو تراب الذهب or pur
ou poudre d'or المسمى بالقبطية ⲚⲞⲨⲂ ⲠⲰⲂ وذهب لبسيوس الى انها تدل على
معدن مخصوص مركب من ذهب وفضة وتسميه اليونان — Electrum
وقال شاباس انها التبر موافقة لشامبوليون إستنادا على أدلة ذكرها منها ان القدماء
من المصريين كانوا يستعملون كلمتي نب أي الذهب وسوم في معنى واحد نحو الحوم والأعضاء
من نب أو من سوم ومنها انهم كانوا يستخرجون السوم أي التبر من الأرض أو من الصخور
مسحوقا ويعبونه في اكياس ثم يسبكونه سبائك على هيئة الحلقات ومنها انهم كانوا يقولون
مسلة من ذهب وتماثيل من ذهب ومحراب من ذهب وضريح من ذهب أو من سوم أي تبر
ونحو ذلك بمعنى انها مذهبة أي مموهة بالذهب ويلقبون حوريس بعقاب الذهب والسند
القوي الذي اتكن عليه شاباس هو ان كلمة سوم ترجمت في سطر ٤١ من حجر رشيد
بهذه الكلمة اليونانية χρυσός التي فسروها بالذهب (نُبْ) في سطر ٥٠٩ من حجر
صا الحجر ويقال لها بالعبرية חשמל خَشْمَلْ وحيث ان نُبْ وسوم ترجما بلفظ واحد فلا

شك ان مدلولهما واحد وهو معدن الذهب
وقد ذكر التبر في جملة مواضع جمعها لبسيوس في كتابه الخاص بالمعادن منها ما نقله عن
الجزء الثالث من الدنكميلر لوحة وهو
انا أعطيك بلاد الذهب والجبال وامنحك ما فيها من تبر
ولازورد ودهنج فقدموا التبر هنا على اللازورد والدهنج لشرفه ومنها ما نقله من نقوش
مدينة هبو التي قدم فيها رمسيس الثالث الأواني الثمينة لأمون رع وهو هذه العبارة
خِرِ يا نِكِ مينُو نترحاك مْ سوُ
نُو سَتُو نبْ ج سَتِفَتْ - أقدم لك جهاز الأجل معبدك وهو من تبر
وارد من بلاد الذهب ومستخرج من صخوره ومنها ما نقله عن لوحة ٣١٦ من مجموع
آثار شامبوليون وأصله من معبد الكرنك وهو
أقمت له مسلتين كبيرتين من الجرانيت الوردي
رأساهما من التبر أمام مصراعي المعبد - ومنها ما نقله من حجر دنقلة وهي الأواني الآتية

عدد ٣
٣
٧





وَزْ - حجر اخضر (اپيرم) feldspath قال شاباس ان هذه العلامة
هي رسم نبت وضعه الأقدمون للدلالة على الوجه البحري وصرفوا معناه الى اليانع
الاخضر الغير ناضج أو الى اللون الأخضر أو الى الحشيش الأخضر كما دل عليه نظيره في اللغة القبطية
وهو ٥٧٣٦ الآن وزاسم لمعدن لا لنبت فلعله الكورتس quartz أي البلور

الصخرى أو الحجر اليمانى المعروف أيضا بالعقيق اليمانى وكان المصريون يجلبون هذا الحجر من آسيا وعلى الأخص من (رُوتِنْ) وخيتا والعجم ومن بلاد (باخ) التى كان يتواجد فيها الدهنج وكانوا يضعون هذا الحجر فى زكائب أو فى أوان وذهب لبسيوس الى ان وَزْنْ نَخْتِى هو الدهنج malachite قال بروكش وكانوا يستخرجونه أيضا من مدينة يَابِنِيش - المسماة باليونانية ψ ٢٢٧٥٧ وهى فى بلاد النوبة ولا يعلم ان كان الحجر (وَزْ) هو عين وزى أم غيره أما شاباس ففسر (وَزْ) بالملح المعدنى الشهير بالاندرانى الذى كان يدخل فى المصنوعات المقدسة المتخذة منه ومن الذهب والفضة واللازورد وكانوا أيضا يصنعون منه العواميد الصغيرة وهى التمائم التى علق منها المعبود (رع) فى جيده كما اتضح ذلك من كتاب الموتى واستعملوه أيضا لصناعة العيون الخضراء فى الأموات والأختام المنقوشة منه ومن العقيق اليمانى واليصبى والمرجان واللازورد

وفى ورقة إبرس الطبية ذكر هذا الحجر ضمن نسخة نافعة من وجع قمة الرأس وذلك فى لوحة ٤٩ وهذا ترجمتها عن يُوَاخِمْ مع بعض تغيير - صمغ البطم ١/٦٤ نوم ١/٦٤ معدن يقال له نِتْرُعَتْ ١/٣٢ بزر المر ١/٣٢ حجر الوز ١/١٦ أثمد ١/٣٢ مرهر ١/٣٢ حجر يقال له وَاحُ نَخِبْتْ ١/٦٤ ماء ٥/٦ - يصحن ويوضع فوق قمة الرأس

- أَنْشِى خَزْ - اسم لمعدن أبيض ذكر فى كتاب سبع سنى القحط لبروكش لعله حجر الشخذ

- مُعَا - قال بروكش انه نوع من الملح كان يستعمل فى التصبير

- مِعَاعْ - الظاهر انها اسم لحجر نفيس بدليل هذه العبارة المنقولة عن صحيفة ٦٥ من جريدة السيتشرفت المطبوعة سنة ١٨٧١ — حجر عَرْ المسمى أيضا مِعَاعْ

- مَاتْ - مَاتُو - جرانيت أسوانى granit rose جرانيت عدسى - حجر أسوانى Syénite (بروكش) لما كانت رغبة المصريين

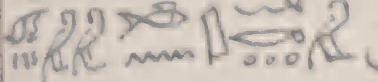
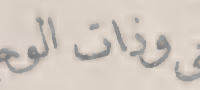
مائلة الى تخليد اعمالهم فضلوا الصوان على غيره من أصناف الأحجار لصلابته ومقاومته المدد الطويلة بدون تلف يطرأ عليه فصنعوا منه كسوة الأهرام الظاهرة وتوابيت الملوك والتماثيل الهائلة والمسال والمحاريب والألواح الحجرية فاما التماثيل الصوان فكانت في الغالب ملونة بلون مغاير للون نقوشها اذ كانوا يلونون هذه النقوش المحفورة بالأزرق لاظهارها للعين راجع صحيفة ٢٤٠ من قاموس بيره فى علم الآثار وكان الجرانيت يدخل فى بعض علاجاتهم من ذلك علاج لشفاء الشدوخ الناشئة عن الضرب مسحوق المرمر وجرانيت ولبن حليب يدهن به الشدخ

وذكر أيضا فى علاج نافع لأزالة البياضة من العين راجع صحيفة ٢٧٠ وفى علاج آخر نافع من القوب أو الجرب راجع صحيفة ٢٧٥ ومذكور فى لوحة ٨٧ ضمن علاج نافع من الاكلة الدموية وهذه تذكرته عن يواخم عصير البلح ١ بصل ؟ ١ حب نبت يقال له نخوى الفخار من آنيـــة ١ جرانيت ١ نبت الفاكهة المسماة أرابيت ١ لبن حامض ١ ــ يمزج معا ويلبخ به أربعـة أيام

وذكر أيضا فى لوحة ٨٨ ضمن علاج نافع من ورم دموى يسمى بلغتهم (وَشِشْ) وهــذه تذكرته ــ لبن امرأة وقطعة من كبيس الزبيب المطبوخ وجرانيت المعدن المسمى عُنْخْ يمزج فى دق الكتان ثم يضاف اليه بقدره باغة ولا يترك ــــ لينشف وضف عليه ما يتساقط من حجر المسن ثم ضعه على (الورم) فانه يزول

ـ ماكى وقرأها بروكش فى كتابه المعنون بسبع سنى القحط (حماكى) وهى اسم الحجر

ـ مَفْكْ ـ مَفْكْ ـ مُفْقَكْ ـ حجر الدهنج malachite (بروكش) وفى عصر البطالسة كان يسمى ـ حَبْ ـ أى الفرح ومنه نوعان دهنج حقيقى ويسمى ـ مُفْقَكْ مع ـ ودهنج صناعى ويسمى ـ مُفْقَكْ أريت (راجع صحيفة ٦٣ من كتاب المعادن للبسيوس الذى ترجم من النمساوية الى الفرنساوية رنند) وكانوا يستخرجونه من جهة

تاوز المسماة باليونانية Tασιτια كما ذكر بروكش في كتابه المسمى بسبع سني القحط -
وقد اتفق قدماء المصريين على أن يصوروا بلون الدهنج المعبودة حاتحور احدى السبع
نجمات العظام الأقرب للشمس بعد عطارد ولذا وصفوها بكلمتي 
مَفْكَتْ أَيْمْ و  - مَفكْ حِرْ - أى ذات الجلد الدهنجي وذات الوجه الدهنجي
وكانوا يرصعون بالدهنج كما كانوا يرصعون بالذهب وغيره
وذكر مرييت عن قرطاس بردي محفوظ الآن بمتحف الجيزة عبارة توصف الشمس المرسومة
في هذا القرطاس وهذا تعريبها عظامها من فضة ولحمها من ذهب وشعورها من حجر
اللازورد وعيونها من البلور الصخري (وَزْ) وقرصها من الدهنج فكأن الكاتب المصري أراد
ببيان هذه الأوصاف أن يوضح مناسبات الألوان اهـ ومن اسماء حاتحور 
مَفكْ وبما ان لون هذا الحجر مفرحا فقد أطلقوه أيضا على الفرح فقالوا 
السماء في عيد والأرض في فرح - وكان لكتبة المصريين تصورات غريبة في المعادن
منها انهم شبهوا بها الأشياء من حيث الصلابة وطول المدة والزهو والنفاسة
والظاهر انهم استعملوا التشبيه بها بناء على روايات قديمة سرت اليهم عن أجدادهم
وذلك لمناسبات وقرائن بين المشبه والمشبه به مثلا كانوا يشبهون العظام بالفضة
لبياضها واللحوم بالذهب لاصفرارها ولكنهم كانوا يراعون الفرق بين جسم الرجال
وجسم النساء فيشبهون الأول باللون الأصفر المائل الى الحمرة والثاني بالأصفر الباهت
أما الوجوه المستعارة التي كانت توضع فوق وجوه الموميات فكانت اما مذهبة أو ملونة
بالأسود أو الأبيض لكونهما الوانا ترجع الى قصة أزوريس الخرافية الذى بعث بعد موته
وعليه فمعانيها هنا استثنائية - وكانوا يشبهون الشعور باللازورد لقرينة الزرقة
في كل ويصورونها به أو بتقليده فقط كما أجمعت على ذلك النصوص ولما وصف
مرييت الموميات اليونانية والرومانية قال وجوهها المستعارة مذهبة وشعورها ملونة
بالأزرق - وفي متحف اللوفر زينة رأس أغلب الوانها مصنوعة بالمينا الزرقاء وكانوا
يلونون التماثيل الصغيرة بالأزرق ويصنعون حواجبها من المينا - وقد اخبرتنا النصوص

انه فى الساعة الثالثة من اليوم السادس عشر من شهر كيهك كان القسيس فى المحفل المنعقد
لمأتم أزوريس جالسا على كرسى من الجميز وكان واضعا على كتفه جلد السبع وعلى رأسه زينة من
اللازورد مصنوعة على هيئة الشعر واتضح من ورقة هريس السحرية ان أمون رع
الذى يعبده أربعة من القردة اتصف بما معناه عظامه من فضة ولحومه من ذهب وفوق رأسه
لازورد حقيقى وهو من عصر الرمسيسيين انما لا يمكننا الجزم بان تشبيه الشعر باللازورد
الأزرق ابتدأ من هذا العصر بل ربما كان قديما جدا لأن المعبودة حاتحور اتصفت قبل هذا
العصر بان رأسها من لازورد ووجهها من الدهنج وكانوا يصفون أيضا أزوريس بصاحب
الرأس اللازوردية ـ ولا يخفى ان قدماء المصريين كانوا يقلدون العيون الطبيعية
بمصنوعات الأحجار كالقيشانى والزجاج الأزرق ويصنعون المقل من التنج والحدقة من
معدن آخر ومما يناسب هذا المقام ماذكره ده روجه وصفا فى تمثال (شيخ كا) الذى
وجده مريت فى سرابيوم سقارة قال انه تمثال يكاد أن يكون ناطقا لاتقان صنعته وحسن
منظره وسلامة الذوق فى تناسبه فترى فيه حدقة العين مصنوعة من بلورة صخرية
شفافة فى وسطها حبة من معدن ضوئى لعله فضة وصنعوا الهدب والأجفان من
التنج ويوجد فى متحف الجيزة تمثال من خشب لضابط من الطبقة الأولى عيناه
مصنوعتان على حدتهما فالأجفان من التنج والمقلة من البلور الأبيض الكابى فى
وسطها حدقة من البلور الصخرى وفى وسط الحدقة من الداخل حبة ثابتة مضيئة
اكسبت هذه العين الصناعية نوعا من اللحظات واللفتات أما النصوص القديمة فانها
تصف هذه العينين الصناعية وصفا شافيا من ذلك ما هو مذكور فى الورقة البردية المحفوظة
فى متحف الجيزة وتعريبه ـ عيون من بلورتين فى وسطهما من الداخل حبة من الدهنج وأما
البلورتان

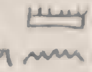




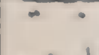
فكان
تتخذهما القدماء
تميمة يضعونها فى جثث الموتى وقال شاباس ان استخراج الدهنج المسمى قديما مفك والمعادن

الأخرى القديمة من جبل الطور وهو عمل قديم قامت بأمره أهل الطبقة الأولى بل وعدوه من الأعمال المهمـــة لأن ورقة هريس السحرية تخبرنا ان رمسيس الثالث أرسل هدايا الى معبد حاتحور بجبل الطور وأحضر من تلك الجهة كمية وافرة من الدهنج ولو ان هذا المعدن كان نفيسا واستمر مستعملا في مصر الى العصور المتأخرة الا انه لم يظهر قبل عصر الرمسيسين ظهور عين ولم يكن استخراجه أولا من طور سينا بل كان من بلد يقال لها رِشْتَا استحضروا منها أيضا معادن الذهب والفضة واللازورد التى لاوجود لها في جبل الطور ثم وجه المصريون مزيد اهتمامهم لاستخراج الدهنج من هذا الجبل حتى استأصلوا عروقه وأصبح لا يوجد منه الآن الا النذر القليل

 - مِنْوَ اسم لحجر ذكر في كتاب بروكش المعنون بسبع سنى القحط

 - منخ حضر الذهب، صاغ préparer l'or كتاب لبسيوس في المعادن

 - محى - حجر الحية Serpentine (كتاب سبع سنى القحط لبروكش)

 - مَسْدَمْ - ويقال له بالقبطية  وبالعربية أثمد وهو الكحل الحجرى أو الكحل الأصفهانى أو الأنتيمون أو حجر الراسخت وكان كثير الاستعمال في الطب عندهم ولذا ذكر في ورقة ابرس الطبية ستا وثلاثين مرة ومنه نوع يسمونه أثمد ذكر وردمرتين في هذه الورقة فاستعملوا الأثمد المعتاد في الأدوية النافعة لعظم فقر الدم أى الخلوروزو لتلطيف حرقة الشرج وهذا تعريب تذكرته من لوحة ٣١ صمغ البطم ١ حب يقال له سمتت ١ بذر الخشخاش ١ العرعر ١ كمون ١ أثمد ١ بصل ؟ ١ حب نبت يقال له سا ١ زيت الزيتون ؟ ١ شحم ١ زيت ١ ملح بحر ١ - يطبخ معا ويجعل في رفادة ويوضع على الشرج

ويدخل الأثمد أيضا في الأدوية النافعة من وجع قمة الرأس ومن وجع الرأس وعقد الرقبة وعلى الأخص من وجع العين من ذلك علاج ذكر في لوحة ٥٦ نافع من السحابة التى تغشى العين فكانوا يستعملون لذلك في اليوم الأول ماء من مسقاة الطيور وفى اليوم الثانى عسل وأثمد بكميات متعادلة فاذا احتقنت العين بالدم تدهن مدة يومين بعسل وأثمد

بمقادير متعادلة فان زرف من العين دموع كثيرة فاصنع لها الدواء النافع من الذباب الطائر أى الخيالات التي يراها الأنسان لعلل في القرنية وهذا الدواء مقاديره متعادلة وتعريبه حب يقال له (عَاوُ) وجنزارة خضراء وصمغ البطم وأطراف نبت البردى وقشر السليخ وأثمد وجنزارة وبصل ؟ ومـاء يصحن ويوضع داخل العين - ولعله كرر الجنزارة لقصد مضاعفة المقدار منها كما يشاهد أيضا في العلاج الآتى النافع لأزالة الأحتقان من العين فان مقدار الجنزارة فيه ضوعف أربع مرات عن باقى الأصناف التي جعلت مقاديرها متعادلة واليك تعريب هذا الدواء - لون من الوان الكتابة (مداد) جنزارة ٤ أثمد درورخشبي بصل ؟ ماء يدق ويصحن ويوضع فوق العين - ويدخل الأثمد في الادوية النافعة لحفظ الشعر والشفاء أيضا من الجروح الناشئة عن حرق ولنمو اللحم كما في هذه التذكرة وتعريبها - أثمد وشحم بقرى وجنزارة وعسل تعمل لبخة بمقادير متعادلة وتوضع فوق المحل المراد نمو اللحم فيه ويدخل أيضا في الأدوية النافعة من نظافة الجروح ولتليين الأعصاب وتسكين آلامها وفي علاج نافع من الحكة أو البقع الحمراء المسماة بالمصرية (يشِين) وهذا تعريبه - لبن حليب $\frac{٥}{٦}$ زيت زيتون $\frac{٥}{٦}$ وجنزارة $\frac{١}{١٦}$ وأثمد $\frac{١}{١٦}$ وعسل $\frac{١}{٨}$ - يحقن به في الدبر ويدخل في التراكيب النافعة من الورم الدموى المسمى بلغتهم (وَشِش) وهذا تعريب تذكرته - ذرة مطبوخة ماء مُعَيَّن أثمد - يدهن به وينفع أيضا من علة أخعَنْ وهي التسلخ الذى يصيب الفرج راجع صحيفة ٢٨٣ من هذا الكتاب ومن الغدد المسماة بلغتهم (تَوَاوُ) وهي التى تصيب الرقبة وهذا تعريب تذكرتها - جمع وشحم بقرى ونبت الخِثْ ومداد ونبت يقال له تون وكمون وبرادة النحاس وجنزارة ومونة طفلية وملح بحر ودهن أوز وحب البطم وأثمد - يطبخ ويلبخ به على الرقبة واستعملوا أيضا الأثمد في تراكيب نافعة من البثور التى شرحوا تشخيصها وترجمها بولخم وهذا تعريبها

تعريف عرق المنوف المعروف بقطع المعبود خونسو

اذا وجدت انسانا مصابا ببثور أى خراج صغار في أى عضو من أعضائه ووجدت قسمه العلوى سليما وقسمه السفلى معتدلا وعينيه محصرتين وتعبانتين

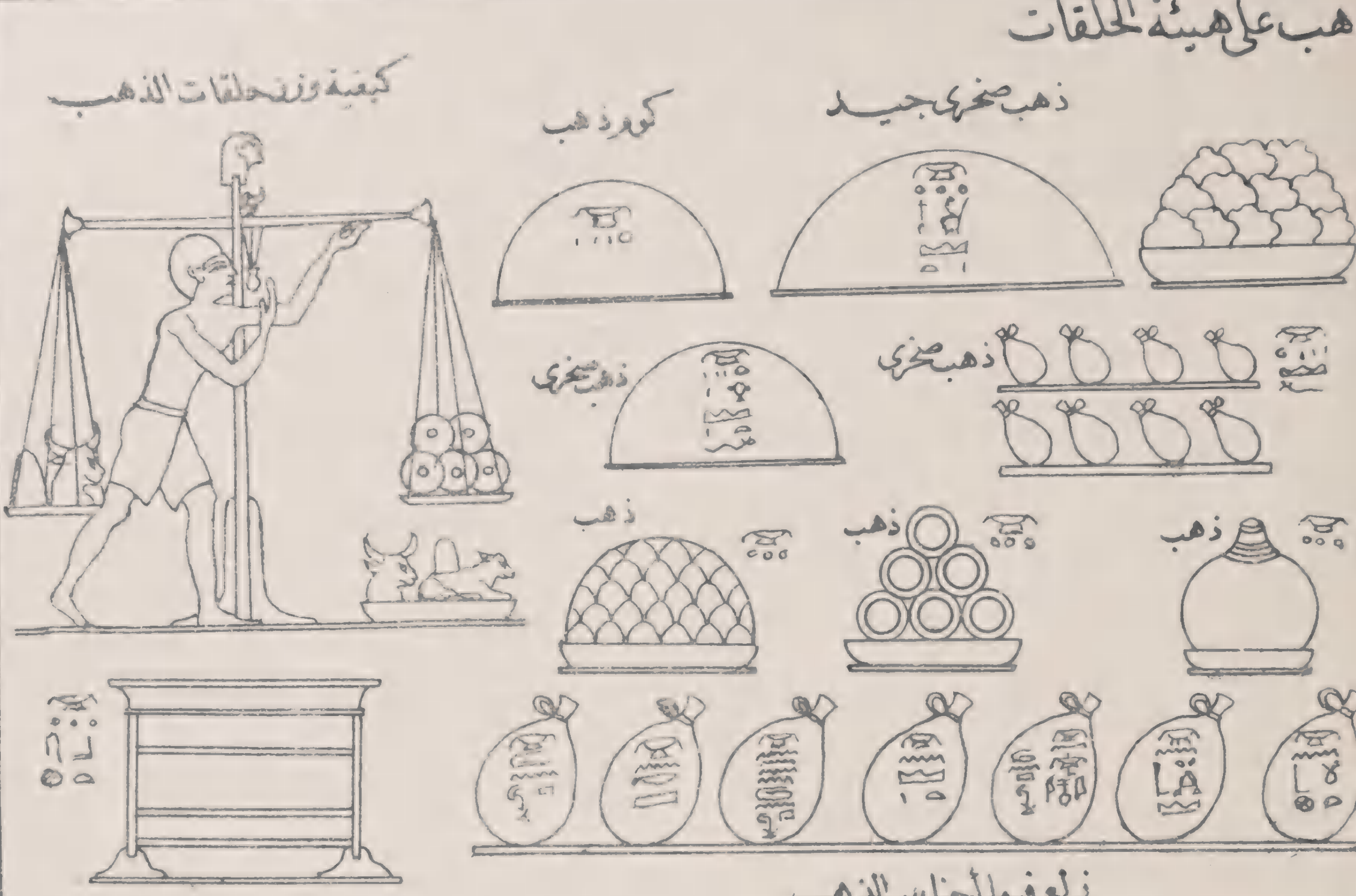
(لوحة ١١٠) ولحمه من الداخل ملتهب ومضطرب كانه فى (كروبات) الموت وتجد فى ابطه وفى ذراعيه وفى وركيه وفى ساقيه صديد فلا تصنع شيأ لذلك لكن ان وجدت هذه الأعضاء متشابهة أو كانت قشفة الجروح الأخرى بعد الأمانة فى الصدر أو فى العينين أو فى أى عضو آخر تتماوج وتلين تحت أصبعك وينفصل تماوجها من سطحها فقل عند ذلك انها تقشط باليد واصنع لها الدواء الآتى لازالتها - خرأ الزنبور ودقيق القمح ونطرون ودقيق (بيسن) وبزر الكتان وبسلة وأثمد وزبت وضع ذلك فى بذر القاموُ ولا تصب عليه ماء يستعمل هذا الدواء للشفاء وأما الأثمد الذكر فانه يستعمل ضمن تركيب نافع لتقوية النظر راجع صحيفة ٢٧٠ وصحيفة ٢٧١ من هذا الكتاب وفى الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالأثمد فانه ينبت الشعر ويحد البصر وينفع من حرقة النار اذا طلى بالشحم

- نا - حجر pierre (عن كتاب بروكش فى سبع سنى القحط)

- نُبْ - نُبى - صاغ - يصيغ - دق الذهب سبك وبالقبطية ⲚⲂⲀⲨ ⲚⲂⲰ (بروكش)

- نُبْ - نبنُو - - نب (جريدة السيتشرفت المطبوعة سنة ١٨٧٠) واصطلحوا فى عصر اليونان على كتابتها بهذه الكيفية - نُبْ نُبْ نُبْ وكتبوها غلطا هكذا و ومعناها الذهب ويقال له بالقبطية ⲚⲞⲨⲂ وسموه فى العصور المتاخرة - ساوى قتم قدِمْ وبالعربية أما بروكش فيرى هذه الكلمة الأخيرة هى عين كلمة كثامْ أو كثامو المذكورة فى ورقة هريس السحرية بل قال ان هذه الأخيرة هى الرسم القديم الأولى وخالفه دد روجه فى كتابة وقراءة كثامو فقال ان صحتها كثامْ ويرى الذهب مرسوما على الآثار اما اكواما أو قضبانا أو فى اكياس أو صررا أو حلقات كانوا يتعاملون بها كالنقود التى نتعامل بها الآن بدليل ما وجد على آثارهم من العبارات الآتية

ذهب فى أكياس (البسيوس)



وكانوا يستخرجون الذهب من عدة جهات منها اتيوبيا أى النوبة ولذا سموها نُبْ وسموا ذهبها — نُبْ نْ كُشى ومنها فى الصعيد ادفو ويسمى ذهبها نُبْ نْ دُبْ وكوم أمبُو ويسمى ذهبه نُبْ نْ نُبِى وقفط ويسمى ذهبها — نُبْ نْ قبْتْ وجميع هذه الجهات نفد منها الذهب ولم يبق له أثر الا فى اتيوبيا وقد ورد عنهم بيان فى أصناف الذهب وهو — ذهب جيد تن ٣١٧ قد ٥ — ذهب صخرى من قفط تن ٦١ قد ٣ — ذهب زنجى تن ٢٩٠ قد ٨ ½ مجموع الذهب الطيب والذهب الصخرى تن ٥٦٩ قد ½ ٦ ومن الذهب الصخرى نوعان نوع جيد ونوع غير جيد فالجيد يسمى نُبْ نُفِرْنْ تِسْ

ومثاقيل الذهب هى التن ومقداره بالجرام ٩٠٫٩٥٩ والقد ومقداره عشر التن أى ٩٫٠٩٥٩ والبج وهو ١٣٨ جزءا من التن أو يساوى بالجرام ٧٠٦ و٠ بدليل ما ورد عنهم

قدمن الذهب وكانوا ١٣٠ ه = ¼ نن ذهب - 
يذهبون الأحجار النفيسة فيقولون  نبْ جرْخِشْتِيبْ - لازورد مذهب ويطلون
به الفضة فيقولون  نُوبْ جِرْخَزْنِبْ والأقمشة المقوية والأحجار المعتادة والأحجار الكريمة والجلالات ومنها كثير في المتاحف وكانوا يصنعون عربات من الفضة ويطلونها بالذهب ويطلون به أيضا الخشب والأوجه المستعارة ويموهون به الجبس

وقد تيسر لجناب بريس دافين العثور في أطلال مجاورة لقرية كوبان على الشاطئ الشرقي من النيل بازاء دكة على لوح حجري نقوشه دالة على أن الملك رمسيس الثاني استخرج معادن الذهب من جبل علاكى فالتقطه الكنت سنت فِرْيُولْ وأودعه بمتحف له في قصره وطوله بالمتر ١،٦٨ وعرضه متر واحد وهو مستدير الدرس ويبتدئ بعبارات خاصة بتقديم القرابين كما له من الأحجار ثم يشتمل على ثمانية وثلاثين سطرا من النقوش وهو مكسور من أسفله بعد السطر الخامس والعشرين بحيث ان آخر هذا السطر يوجد في الجزء المنفصل المشتمل هذا الجزء على ثلاثة عشر سطرا لم يبق في كل سطر الا الثلث والباقي لحقه الفناء فابلاه وقد ترجمه أولا العلم برش ثم شاباس فترجمناه هنا من الرسم الموجود في كتاب شاباس المذكور

﴿الديباجة﴾

في رابع طوبة من السنة الثالثة لتولية حضرة حوريس الشمس الثور الشديد محب العدالة صاحب التيجان مالك مصر المنتقم من البلاد الأجنبية حوريس الذهب مبارك السنين العظيم بالنصرات ملك الأقاليم القبلية والبحرية من الديار المصرية (أُسَرْمَعْ سْتِپِنْ رَعْ) الباقي على قيد الحياة بقاء سرمديا محبوب (أمون رع) السائد على سرير مملكة القطرين المقيم بمدينة طيبة ظهر على تخت حوريس الحي كأبيه الشمس الدائم المعتقد الطيب مالك الأقليم القبلي (المجعول تحت رعاية) حورحود المنير شاهين الذهب الخالص المحسن الحامي مصر بجناحه الذي لواء لأولي الألباب الرائعة حصن من القوة والنصر فهو الخارج من صلب أبيه المهول عند اظهار السطوة اللازمة لتوسيع دائرة (المملكة المصرية وتبعيد ثغورها) قد انغمست أعضاؤه في قوى المعبود مونث فاصبح له قوة حوريس وست وابتهجت السماء يوم ولادته

وقال المعتقدون انه من نسلنا والمعتقدات انه خارج من أحشائنا ليأخذ بزمام مملكة الشمس وقال أمون انى أوجدته لينشر لواء العدل على تخت ملكه فتمهدت به الأرض وهدأت السماء ورضيته المعبودات فهو النور الشديد البأس على بلاد إتيوبيا الوضيعة أوهو العنقاء المنقضة على بلاد الزنج التى فرت مخالبها بنى أنو (وهم سكان الصحارى) ونطحتهم بقرونها وتغلبت بعقلها على خنتى نفر (وهى السودان) ودخل فرعه بلاد (كارى) وشاع لاسمه صيت بالنصرات فى جميع الأراضى التى أحرزها بساعده فاصبح الذهب المستخرج باسمه من الصخر كالمستخرج باسم أبيه حوريس صاحب جهة (باكا) فهو محبوب لدى قومه فى البلاد مثل (حوريس ماما) صاحب بوهن ألا وهو فرعون مصر (أسترمع ستين رغ) ابن الشمس الخارج من صلب أبيه صاحب التيجان رمسيس ميامون دام بقاؤه كدوام أبيه الشمس فى كل يوم

﴿القصـــة﴾

بينما كان بمدينة منف يقدم واجبات الشكر لآبائه المعتقدين المتصرفين فى الأقاليم القبلية والبحرية على ما أولوه من الشهامة والنصر وطول العمر لمدة تستغرق ألوفا مؤلفة من السنين وكان حينئذ جالسا على عرشه الكبير المتخذ من الذهب ومتوجا بالتاج المكلل بالريشتين ومتصدرا لاعطاء الأوامر ونشرها فى البلاد التى كان يجلب منها الذهب ومشتغلا بأمر احتفار آبار فى الطرق الخالية من المياه بعد ما طرق مسامعه الشريفة ان الذهب موجود بكثرة فى البلد المسمى أكيتا الا ان المياه معدومة بالكلية من الطريق الموصل اليه اذ رفعت الى سدته الشكايات من العملة الناظرين باحضار المعادن بتوا فيها حالهم (واوروا) ان الذين يدخلون هذه الجهة يهلكون ظمأ فى الطريق هم وما يكون معهم من الحمير حيث لم يجدوا ماء يشربونه فى الذهاب والاياب وانه لقلة ماء الشرب تعذر جلب الذهب من البلد لفحولته فاصدر الملك حينئذ أمره لمفتشه الذى كان واقفا لديه بان ينادى له بالرؤسا ويمثلهم بين يديه ليفحصوا الحضرة السامية أفكارهم عن حقيقة البلد وليحكم بتنفيذ ما يجرى التصميم عليه فاتى بهم لحضرته الكريمة فامتثلوا امامه وبسطوا أيديهم اجلالا له ونطقت

ألسنتهم بشكره وسجدوا أمام ذاته البهية فأخبرهم بحال البلد ليعرضوا لسدته الطرق
التى يتأتى بها حفر بئر على طريقه فقالوا وهم فى حضرته وقوف أنت كالشمس فى جميع ما تصنع
لأن ما يهواه قلبك يتم فان عزمت ليلا على فعل شئ يتخذ على الفور نهارا ولقد نالنا نصيب
كبير من معجزاتك مذ ما تتوجت بتاج القطرين فلم نسمع ولم نر شيأ يعادل ذلك كيف لا وكل
كلام صدر عن فيك يشبه كلام المعبود حور مخيس والميزان الذى فى لسانك وقسطاس
العدل الذى بين شفتيك هما عين توازن الأنصاف الذى وضعه المعتقد تحوت فهل هناك
طريق لا تعرفه ومن الذى كمل مثلك أفى الدنيا موضع لم تره عينك أوهل من بلد الا وشرفه
ركابك متى اقتضت ارادتك ولا يعذب عن سماعك صوت فى هذا البلد لمن الذى تدبير
العمل وأنت فى المهد وكنت فى طور الطفولية وأعمال القطرين جارية بهمتك ولما صرت
غلاما مجدول الضفائر كانت جميع العمارات تصنع بواسطتك فلا امورية تتخذ من غيرك
لأنك لو قلت للماء انبع لخرج من أعمق مكان على مقتضى ارادتك كيف لا والشمس تشبهك
بأعضائها وخنوم رع أبيك بقوته الموجدة وفى الحقيقة أنت النائب الموجود فى الأرض عن أبيك
توم المعتقد فى مدينة الشمس وأنت الناطق بفيك عن لسان المعتقد (حو) والمعتقد (سا)
ملئ قلبك وكعبة الحقيقة مركز لسانك وعلى شفتيك معبود جالس وجميع أقوالك نافذة على
الدوام والأمور جارية على مقتضى ارادتك وجميع أقوالك مسموعة أيها الملك العظيم أنت
سيدنا هكذا كان العرض لسدته بشأن البلد المسمى أكيتا وعند ذلك قال أمير اتيوپيا
الوضيع لحضرة الملك ذى المقام الرفيع ان البلد معدومة المياه من ابتداء وجود المعتقد (رع)
وان الناس يموتون فيه ظمأ وكانت الفراعنة السابقون يودون أن يحتفروا فيه بئرا لكنهم لم
ينجحوا حتى وفى زمن سيتى الأول احتفر بئرا الى عمق مائة وعشرين ذراعا ثم كف العمل عنه لأن
الماء لم ينبع فيه أما انت ان سألت أباك النيل المعتقد والد المعتقدين ظهور الماء من الجبال
لفعل كما طلبت وتمنيت وبلغك جميع آمالك لأن الناس الذين سبقونا لم يقبل منهم دعاء
لكن من المحقق ان آباءك يحبونك أكثر من كل ملك من ابتداء وجود المعتقد (فيجيبون سؤلك)
عند ذلك قال فرعون للرأساء اننا لا نشك فى حقيقة ما عرضتموه علينا الا انه لم يتحصل أحد

على ماء فى هذا البلد مذ وجود المعبود (رع) كما قلتم فسأحتفر بئرا ينبع منه الماء على الدوام......
ويكون ذلك على أمر من (أمون رع) المتسيد على آرائك أحكام الدنيا وعلى أمر من المعتقدين المعروفين
باسم حورييس أسياد النوبة لأنهم يسهلون الأمر طبق رغبتى وأنادى فى هذا البلد...... باقامة
العبادة...... لسيدهم بالركوع والسجود أمامه وبالتهليل العالى له فامر الملك الكاتب (اهنا
تلاش يفهم من بعض عباراته ان الكاتب اقتبل الأمر بالتوجه الى أكيتا فاخلص النية وجمع
العملة وأوجد الماء فى البئر الموجود على الطريق الموصل الى أكيتا وهذا أمر لم يره أحد فى عصر الملوك
السابقين فعند ذلك أخبر أمير اتيوبيا الملك بهذا النجاح فلما بلغه هذا الخبر قال ليكن الماء فيه
على عمق اثنى عشر ذراعا وعلى أربعة أذرع فى الأحواض التى بجانبه وانه يسمى باسم رمسيس
مياموون اهـ ولمزيد الايضاح يقال ان الملك رمسيس الثانى كان جالسا على تخت المملكة
وكان مشغول البال بالأراضى التى يستخرج منها الذهب للمملكة المصرية وبينما هو كذلك اذ
عرض على سدته ان معادن الذهب توجد بكثرة فى البلد المعروف باسم أكيتا لعله المشهور
الآن بجبل علاكى لكنه يتعذر استخراجه لعدم الماء بالكلية فيه وكانت هذه الشكوى
مرفوعة لسدته من رؤسائه ومشفعة بمساعدة أمير اتيوبيا فافتحوها بتجيله ثم التمسوا
من سدته أن يحتفر لهم البئر فى الجبل الآنف الذكر وأنهوا اليه ان النجاح فى هذا المشروع
لا يتم الا اذا تضرع للنيل المقدس فقبل منهم رمسيس هذا الالتماس واستغاث بالنيل
فاجاب دعاءه وقبل دعواه وعليه نبع الماء من الجبل وعرف البئر المحتفر باسم الملك رمسيس
مياموون وقد سبق القول على ان هذا اللوح الأثرى لم يوجد فى موضع استخراج المعدن
بل وجد بجوار قلعة كوبان التى تتصل بها وديان صحراء عتبايه وكانت هذه القلعة مجعولة
للحماية العقبة من هجوم البوادى على وادى النيل وللمحافظة أيضا على معادن الذهب لأن
وادى عَلاكى أو عُلاكى يبتدئ على مقربة من فوق كوبان ويمتد الى الشرق فيما بين البلاد
الجبلية حتى يصل البحر الأحمر فهو طويل مع التعريج وتعرف جهة العتباية عند مؤرخى العرب
بالبيجة ويسكنها البشارية وفيها عروق الذهب ومرضمن ودبانها وادى شوانب والجبل
الأسود وجبل أم كبريت وأم الطيور الخ وابتدأ استخراج الذهب منها فى عصر العائلة الثانية

عشرة تجدد في عمله الفراعنة ثم البطالسة والقياصرة فالخلفاء وكان كل يضطر في زمنه لمحاربة القبائل الرحالة النازلة في هذه الجهة وهي قبيلة البلمية والبشارية وغيرها وقد تكلم دبودور على هذه المناجم وعلى صعوبة أعمالها فقال هذه الجبال السوداء كانت مشحونة بعروق لونها أبيض يقق وكان معدن الذهب يستخرج من سراديب تفتحها العمال وتسير فيها بحسب طبقات الحجر الطبيعية فيقطعون الصخور بنار حامية ثم يهشمون ما ينفصل من تلك الصخور بمعاول من حديد فما يتطاير منها تأخذه عملة آخرون فيدقونه في مصاحن من حجر بأيادي من حديد الى أن يصير قطعا في مقدار العدس ثم يستلمها غيرهم ويطحنها بالرحى حتى تصير ناعمة كالدقيق وحينئذ يغسلون هذه المواد الناعمة جملة مرات على مغاسل منحدرة الى أن يرسب فوقها برق الذهب فيلتقطونه اهـ ومن تأمل في وادي علاقي وجد لأقواله هذه شواهد كثيرة ولما لم يوجد في هذه المناجم أثر مصري يدل عليها استنتج بريس أن النصوص المنقوشة في المعبد المعروف باسم رادسية والتي على لوح كوبان السابق الكلام عليه هي التي تركها القدماء للدلالة على هذه المناجم وفي زمن المغفور له محمد علي باشا أرسل اليها مهندسين من الفرنسيس كانا في خدمة الحكومة المصرية فعاينا تلك المناجم وقال أحدهما المدعو (دربنور) ان الذهب الموجود في جبل علاقي هو من جنس الكورتس الزنجي وان مناجمه تسير تبعا لطبقات الأرض كما أخبر ديودور قال ويبلغ عمق المنجم الذي عاينته نحو الستين مترا وفيه برق الذهب كامن في أوكار مملوءة باكسيد الحديد فكانوا يعمدون الى قطع الكورتس التي يكون فيها وكر واحد أو وكران فيكسرونها ويستخرجون منها برق الذهب ممزوجا باكسيد الحديد فيضعونه في قطع من خشب الجميز وأما قطع الكورتس الكثيرة الأوكار فكانوا يدقونها في مصاحن من الجرانيت بأيادي من معدن يرى الى الآن بعض بقاياها هناك ثم يطحنونها في أرحية من الجرانيت يوجد منها الآن السليم والمكسور في المساكن التي كانت مخصوصة لعملة المناجم ثم يأخذون هذه المواد المطحونة ويضعونها فوق مغاسل منحدرة فيغسلونها غسلا ابتدائيا ثم يجعلونها في قصع بيضاوية فترسب فيها مواد الذهب بواسطة ما يفعلونه من حركة التقليب الملائم لكل طبقة متنوعة في الثخانة والثقل بحيث يغسلون هذه المواد جملة مرات حتى يظهر للعين برق الذهب ممزوجا باخلاط

أرضية ثقيلة وعلى الأخص بمعادن أو بمواد حديدية وأقدم تلك المناجم وأهمها هي التي بوادي شوانب حيث يرى بجانب الحفائر جملة عشش مبنية بحجر خالي من المونة لعلها كانت معمورة بحرس العملة ثم يشاهد بعيدا عنها قرية فيها نحو ثلثمائة بيت كلها منتظمة البناء وفي نهايتيها عمارتان جسيمتان من حجر الجرانيت فيهما أبراج يظهر من أمرهما أنهما كانتا معدتين لسكنى الحرس ومديري الأعمال ويوجد الى الآن في أغلب تلك المساكن أرحية ومغاسل منحدرة ولكل مغسل حوضان مبنيان بالحجر ويظهر من أثر الأعمال ان منها القديم والحديث وان طريقة الأستخراج كانت واحدة قال ولم يعلم في أي عصر كفوا العمل عن تلك المناجم وانما هناك خطوط كوفية منقوشة على أحجار المقابر آخرها مؤرخ في السنة الثانية والسبعين بعد الثلثمائة من الهجرة ولا يظن ان هذا هو آخر تاريخ لاكتشافها اذ من الجائز ان العمل استمر فيها الى ان قل محصولها فلم تف بالنفقة كما قال أبو الفدا ولا ينكر ما كان فيها من الفوائد قديما ولكن أصبحت الآن وليس فيها من ذلك شئ اهـ وقد وجد لهذه الأراضي الذهبية خريطة مرسومة على ورقة من البردي جعل فيها لون كل مكان يقرب من لونه الطبيعي وهي الآن محفوظة بمتحف تورينو واليك رسمها بدون ألوان عن كتاب شاباس


البحر الأحمر

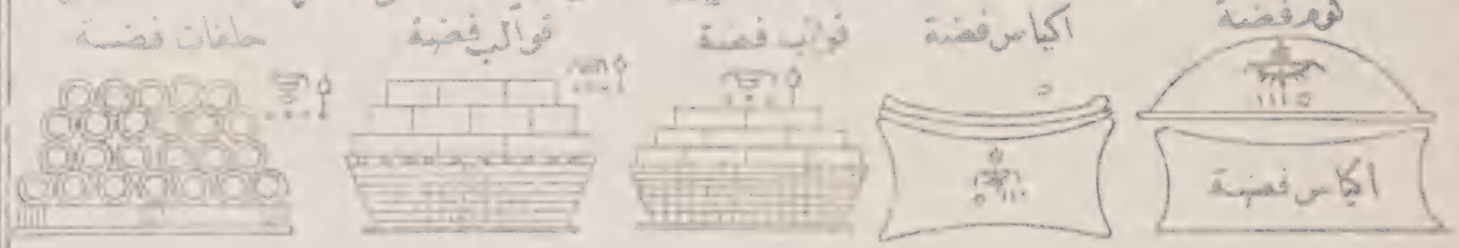
قال شاباس لم يوجد من هذه الخريطة القديمة الا نصفها اذ يظهر ان القطعة المؤشر عليها في الرسم بحرف ا هي نصف الورقة ومن الكتابة الموجودة في هذه القطعة يفهم انها خريطة لمعدن الذهب لكونها تفيد ــ جبال الذهب التي يستحضر منها الذهب ملونة في الرسم بالأحمر ــ وحقيقة فان الجبال المذكورة ملونة في الخريطة باللون الأحمر ومكتوب في المواضع المؤشر عليها بحرف ب (دُونْ نُبْ) اى جبل الذهب وفي الموضع المؤشر عليه بحرف ت محراب أمون النسوق للجبل المقدس وهو مبنى على قارعة الطريق الأصلي وفيه قاعتان حولها أود لعلها كانت مسكنا لحرس هذه المحطة ومعنى المكتوب فوق المعبد في المحل المؤشر عليه بحرف ث ــ جهة ال . . . . (جبل) وفي المكان المؤشر عليه بحرف ج خط محي أوله لكنه منظور من سياق الكلام ومعناه المسكن المقيم فيه أمون ثم يوجد بين المعبد درب بين جبلين مؤشر عليه بحرف ح ويسمى طريق (تَامِنْتِي) لعلهم كانوا يعنون به موضع المرضعة أو موضع أهل أسيا أو لعله مطلق تسمية ويشاهد في الموضع المؤشر عليه بحرف خ أربعة مساكن وبجانبها كتابة معناها ــ بيوت بلد (ني ؟) التي يودع فيها الذهب ــ ثم يلي ذلك من الأسفل في الموضع المؤشر عليه بحرف د محل اللوح الحجرى الذى نصبه الملك سيتي الأول وزبر عليه نقوشا ضمنها انه أسس هناك مصلحة لمعادن الذهب وفي زاوية المحل المؤشر عليه بحرف ذ بئر رسم فيه الماء برسم معتاد وبجواره أرض سوداء رسم فيها الماء دلالة على كونها زراعية وفي مجمع الطرق المؤشر عليه بحرف ر بئر ثان صغير جعل سبيلا للمارين والطريق الأصلي المؤشر عليه بحرف ز يستمر الى أن يتصل بالبحر كما يفهم من معنى الكتابة الموجودة به ومثله أيضا الطريق المؤشر عليه بحرف س وأما الطريق المؤشر عليه بحرف ش المنثور فيه محار البحر يسمى طريق (تِيِبَّا مَاتْ) ويظهر من مخصصه انه اسم علم لرجل أجنبي لا للمكان ووجود المحار فيه دليل على قربه من البحر لعله بحر القلزم الذى يتواجد في سواحله كثير من المرجان والأسفنج والمحار ذى الألوان الرائقة ــ

قال شاباس ان هذه الخريطة هي أقدم خريطة في الدنيا وانها جعلت للدلالة على معدن الذهب الموجود في صحراء الجبل غربي صعيد مصر على مقربة من البحر الأحمر أعني انها تدل على أرض الذهب

التى ذكرت فى نقوش معبد رادسيه وفى لوحة كوبان ولو وجه أحد مزيد اهتمامه للبحث عليها لوجدها ولا محال أما كيفية وضع الخريطة من حيث جهاتها فهى على خلاف المصطلح عليه الآن لأن الرسم المصرى جعل البحر الأبيض على شماله وبحر القلزم فى الجهة الشرقية وعليه فيكون الجنوب محل البحرى والشرق محل الغرب أما أهل هذا الزمان فانهم يبتدؤن بالبحرى ثم القبلى فالشرق فالغرب وهذا الترتيب كان متبعا عند اليهود وذلك لما وعد الله سيدنا ابراهيم عليه السلام أن يعطى لذريته أرض كنعان قال له ارفع عينيك من حيث أنت الى البحرى والى القبلى والى الشرق والى الغرب وان كان ورد فى بعض عبارات ان الغرب يتقدم على الشرق لكن البحرى يتقدم الجنوب على الدوام وعليه فالساميون كانوا يعتبرون الشرق موضوعا أمامهم والغرب خلفهم والبحرى على شمالهم والجنوب على يمينهم وأما المصريون فبعكس ذلك اذ يبتدؤن بالغرب ثم الشرق والجنوب فالبحرى ويندر ذكر البحرى والقبلى قبل الغرب والشرق لكنهم قرروا ذكر الغرب قبل الشرق والجنوب قبل البحرى وقد شذ ما ورد عنهم فى الألواح الفلكية التى ترى فيها السماء مرسومة على شكل امرأة والشمس بازغة من نهاية وسطها السفلى وانها تغيب ليلا بين ذراعيها (راجع الرسم الموضوع بحاص ٢٦ من هذا الكتاب) ويفهم من هذا الوضع انهم جعلوا اليمين مقابلا للجنوب والشمال للبحرى موافقا لقول بليتارك عند كلامه على زحل حين بكى على فقد ابنه اذ كان قد ولد فى الشمال ومات فى اليمين فيظهر مما تقدم ان المصريين القدماء كانوا يراعون الشرق وجه الدنيا فيتجهون نحو الغرب جاعلين الجنوب على شمالهم والبحرى على يمينهم وهو وضع اجازوه بوجه الأستثناء فى ديانتهم الوثنية لأن مقابلة الشرق والغرب باليمين والشمال أمر مثبوت عندهم لا يحتاج لبرهان ولا ينكر انه قديم من عهد اختراع الأشارات الهيروغليفية فهو لذلك أسبق من الأشكال الفلكية ومن النص الوارد عن بليتارك ويؤيده ما ورد عنهم فى ورقة هريس السحرية عند التوسل بقوة الشمس الموجودة فى ازيس ونفتيس وتعريبه فليصل استغاثى الى أمى الطيبة ازيس والى أختى نفتيس ليجعلا اسلامتهما فى جنوبى وفى جهتى البحرية وعن يمينى وعن شمالى ولا شك ان المستغيث كان مستقبلا هذا الوضع جاعلا الغرب على يمينه والشرق على يساره

وق

وفى عصر الملك سيتى الأول فتح طريقا فى الجبل للقوافل توصل من قرية رادسية باقليم اسنا الى معدن الذهب الموجود بجبل أتوكى وأحدث هناك عينا صناعية يتفجر منها الماء وجدد استخراج الذهب من تلك الجهة بل وسهله لمن يأتى بعده من المصريين راجع صحيفة ١٠٠-١٠١ من تاريخنا المسمى بالعقد الثمين وكانوا يتخذون من الذهب النياشين وسامات الشرف والامتياز ويعطون منه الهبات بدليل هذه العبارة المأخوذة من الحجر نمرة ٣١٥ المحفوظ بمتحف اللوفر وموشر عليه بحرف C وهى ليمنح ذهبا كثيرا الى النديم — نُبْ حِزْ — معناه الذهب الأبيض والمراد منه الفضة المسماة بالقبطية ϩⲁⲧ ϩⲁϯ ولها فى العصور المتأخرة أسماء كثيرة ادرجناها فى مواضعها وترى مرسومة على الآثار اما أكواما من الحلقات أو الأكياس ومثاقيلها التى وقيمته عشرون فرنكا ووزنه ٨٦ جراما



ويستدل من نصوص الاحجار الواردة من اثيوبيا ان القدماء كانوا يصنعون للمعبودات كثيرا من أوانى الفضة منها فى متحف الجيزه خمس كانت من ضمن الأوانى المقدسة فى معبد تل تمى. وهى غريبة الصناعة اذ أبدع فيها الصائغ المصرى زهر اللوطس المفتح وبراعيمه ومن ضمنها غطاء آنية مصنوع من زهرتين مجتمعتين معا من جهة الساق وان كان غير ممكن تحقيق الزمن الذى صنعت فيه الآن هيئتها مصرية محضة لكونها تشبه أوانى الذهب والفضة التى رسمت على حيطان المعابد فى عصر العائلة الثامنة عشرة والعائلة المتممة للعشرين وكانت تمسكها الملوك أو القسس فى الاحتفالات الدينية وفى المتحف المذكور مركب بمجاذيف سبكت من فضة ووجدت فى تابوت الملكة أحُحُتِب اى فى مبدأ العائلة الثامنة عشرة وقد تحقق ان مصنوعات الفضة كانت نادرة عند المصريين لأن معدنها فى مصر أقل بكثير من معدن الذهب

رُدْ - وِتْ - حجر رملى حجر سلبسى مُغرو (صحيفة ٣١٥ من قاموس بيره فى اللغة) كانوا يتخذون منه ألواحاً وعمداً ويدخلونه فى المبانى وغيرها ومقطعه فى جبل السلسلة ومنه أخذوا الأحجار الرملية لبناء معبد جزيرة بيلاق ثم أتى زمن كسوا فيه الآثار المتخذة من الحجر الرملى بخليط الخافقى لكى يكسبها صلابة يمكنهم أن يحفروا عليها الصور والنقوش وفى عصر البطالسة صنعوا عمائر كبيرة من نحيت الأحجار الرملية ونقشوا عليها بالقلم المصرى الكتابات دون أن يطلوها بالخافقى فلم تثبت فيها بل اعتراها الانحلال فتلاشت واصبح حلها متعذراً على كل آثارى

- تِحِى - اسم الحجر سماه بروكش فى كتابه المعنون بسبع سنى القحط Fremden

- رَجِش - اسم لحجر ذكر فى كتاب بروكش المذكور

- رُوَ - رُوعْ - اسم للفضة فى زمن الأضمحلال (لبسيوس)

- رَبِى - ياقوت أزرق - صفير (عن كتاب دندرة لمريت جزء أول لوحة ٧١ سطر ٤) ويسمى بالعبرية سبريمدبر وباليونانية ἡ σαπφειρος , saphirus , saphim

⸗

- خُوو - طفل صلصال فخار خزف قيشانى مثلا

(من كتاب دميخن مجلد ٤ لوحة ٣٥ - ٤٠) يأتون بالتابوت ويصنعون الغطاء المقدس ويصنعون عيونه من الفخار وشعوره من اللازورد (راجع صحيفة ٣٤٢ من قاموس بيره فى اللغة) حماك gemme rouge sombre فسره شامبوليون بالملح الأندارنى الأحمر القاتم أو الملح المعدنى

حرذش - هو الكورتس الأبيض quartz blanc (لبسيوس فى كتابه الخاص بالمعادن) وكانوا يتخذون منه مقل العيون فى عصر العائلة الرابعة كما يشاهد فى التمثال الشهير بشيخ البلد وفى تمثال آخر من عصره ورد عام ١٨٩٣ من سقارة وكلاهما

موضوع فى متحف الجيزة

حَسِبْ ـ فسرها بروكش بنوع من القيشانى المبرقش espèce de mosaïque وقال ناڤيل

فى منظومة الشمس ـ حَسْبُو ـ حَسِبْتُو ـ هو الصينى porcelaine

ويوجد من مصنوعاته ماهو أبيض وماهو مدبج الألوان مع غاية الأتقان وظرافة الأشكال

والهيآت فى الأوانى والصحفات (ده روجه)

ـ حَشِيش ـ كورتس quartz (عن كتاب سبع سنى القحط لبروكش)

ـ حب ـ اسم للدهنج فى عصر البطالسة (للبسيوس)

ـ حَشْمَن ـ نطرون natron (عن قاموس پيره صحيفة ٣٧٨) وكان كثير

الأستعمال فى الطب ولذا ذكر فى ورقة ابرس الطبية أربعين مرة منها علاج ذكر فى لوحة ٢٢

لقتل الدودة الشريطية المسماة بِنْذ كانوا يصنعونه من مقادير متعادلة هذا تعريبها أغنس

وزيت يسمى سِنِتْ وشحم ونطرون أحمر ومرارة عجل وشحم يعجن فطيرة ويؤخذ فى يوم واحد

وان أردت الوقوف على استعماله طبا فراجعه فى الباب الخامس صحيفة ٢٧٤ و ٢٧٥ و ٢٧٨ وغيرها



ـ خعرو ـ قطاعو الأحجار وهم العملة الذين ينشرونها ألواحا وفسرها

بروكش فى كتابه المسمى بسبع سنى القحط بمعنى ـ Steinschleiser

خُمْتْ ويسمى بالقبطية ϩⲟⲙⲧ واليونانية χαλκος

وهو النحاس ـ ويرسم اسمه دائما بالبودقة التى يختلف شكلها باختلاف الأزمان

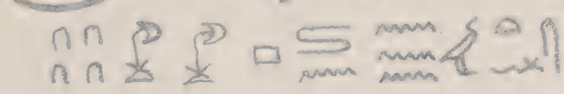
ففى وادى مغارة وجدت بهذا الشكل وفى نقوش جبل برقل رسمت بهذه الهيآت

وهو معدن كان يأتى من أسيا بدليل هذه العبارة التى ذكرها دمجن

فى المجلد الثانى من نقوشه التاريخية ـ خُمْتْ نْ سِتِى ـ بمعنى نحاس

أسيا من جهة يقال لها رشاتا فى طور سينا واتضح من اكتشافات فى بحث جزيرة

الطور ان القدماء كانوا يستخرجون منها الدهنج والنحاس لكونهما من المعادن الضواءة التى

اتخذوا منها مصنوعاتهم المقدسة وكانوا يفضلون الذهب على النحاس ويقدمونه فى الذكر بدليل النقوش المؤرخة فى السنة الثانية من حكم الملك امنحوتب الثالث الدالة على ان أحد الموظفين أرسل بجيش مؤلف من ٧٣٤ رجلا لاحضار الذهب والنحاس فالنحاس اذن من المعادن النادرة المرغوبة اذ كانوا يستعملونه زينة فى أبواب المعابد ويصفحونها به ليكسبها متانة من ذلك أبواب معبد مدينة هبو فانها كانت من خشب السنط النيلى مدروسة بالنحاس وابواب معبد سيتى الأول بالعرابة كانت متخذة كلها من النحاس وعليه فاستعمال النحاس فى العمائر والزخرف ابتدأ من عصر الطبقة الوسطى الى العصور المتأخرة فصنعوا منه اسلحة للحرب وبلطا لكسر الأخشاب وفؤسا للحرث وبعض أوان متنوعة وعددا للنقش والحفر وورد فى ورقة هريس ان الذهب يشبه النحاس من حيث اللون وكانوا يتعاملون به كالنقود باشكال مستديرة على هذه الهيئة  ويسمونها أُتِنْ ولصلابته شبهوا به قوة الفراعنة فقيل فى الجزء الثالث من كتاب الدنكيلر ان قوة فرعون كحائط من نحاس — والحاصل فانهم كانوا يجلبونه اما فى أكياس أوفى أسبات كبيرة أوقوالب مستطيلة مسبوكة أوسائبا وأنواعه الواردة فى النصوص هى نوع صاف يسمى  — خمت ستيفو ونوع آخر نفيس يسمى خُمْتْ قِمْ — ونحاس من صخره بمعنى نحاس جبلى ويسمى  وكانوا يزنونه قوالب كما كانوا يفعلون بالذهب والفضة والرصاص من ذلك المثل المذكور فى صحيفة ٩٠ من كتاب لبسيوس الخاص بالمعادن وهو  — طوبة ١٠٨٠ من النحاس النقى (تساوى) تن ٢٠٤٠

 خنم - ياقوت Rubin (عن كتاب بروكش فى سبع سنى القحط)

 - خنْ مُوتْ - يصبى أحمر Jaspe rouge وكان يستخرج من مدينة  — أتفتى - المسماة باليونانية ἈὐζοΒά (عن كتاب بروكش فى سبع سنى القحط) وذكر مرتين فى ورقة ابرس الطبية

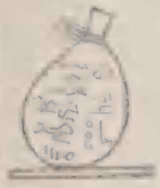
خِنْتْ - خِنْتِي - تراب الفخار - خزف - طفل - صلصال argile ولغان - ولغام glaise (بروكش) وذكر في ورقة ابرس الطبية

خِسْدَبْ —

خَسْتَبْ (بروكش) خسدب خَسْبَدْ - لازورد lapis (البسبوس) خَسْبَدْ أر - لازورد صناعي lapis artificiel

وأما الحقيقي منه يقرب بلفظة قَعْ - وكانت لصناعة اللازورد أصول تباشرها رؤساء مخصوصون وجد اسم أحدهم في ورقة محفوظة بمتحف الجيزة وهو بتاحمس الذى كان متقلداً بوظيفة - حِرْأرُوخَسْبَدْ - أى رئيس صناعة اللازورد وكانوا يصنعون من هذا الحجر تمائم وجعلانا وأشياء أخرى غير ذلك - وقد اشترى متحف اللوفر قطعة من اللازورد لا شكل لها وانما عليها طغرا الملك أُسَرْكُونْ الثاني وفيها تمثال أزوريس من الذهب (راجع صحيفة ٢٥٨ من قاموس بيره في علم الآثار)

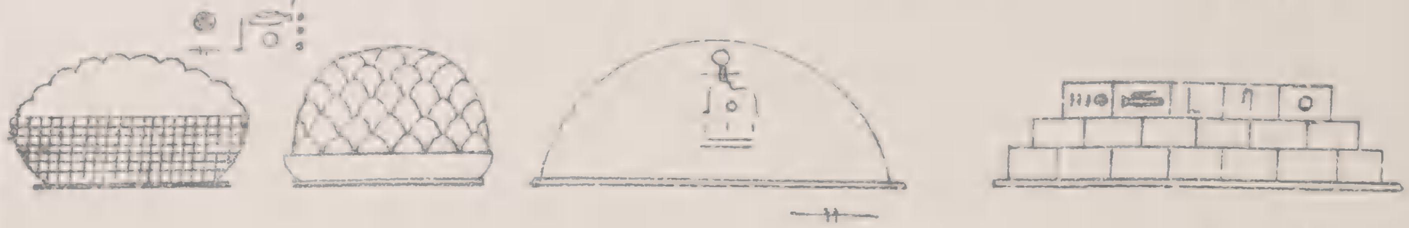
ومذكور في البياضة الثانية عشرة من الباب الخامس والستون من كتاب الموتى هذه العبارة : خُبِرْعَنْ مْ خِسْدِبْ خِيمُونْ قِمِي - جعل ملونا باللازورد مع ماء الصمغ ومذكور في صحيفة ٥٧ و ٥٨ من كتاب المعادن للعالم البسبوس العبارات الآتية : خاتم من لازورد - قضيب (يقال له سُخِتْ) لونه لازوردى حقيقي وكانوا يكتبون بعض أبواب من كتاب الموتى على اشارات يصنعونها من اللازورد من ذلك عنوان الباب الخامس والخمسون بعد المائة وهو - باب لتميمة (يكتب على الأشارة دَدْ) المتخذة من اللازورد وعنوان الباب السادس والعشرون هو باب فيه تميمة للقلب المتخذ من اللازورد ومذكور في الباب المتم للأربعين بعد المائة هذه العبارة عين من لازورد حقيقي أو من الملح الأندرانى الأحمر الكابى وورد عنهم أيضا العبارات الآتية : زهر لازورد والأضافة فيه على معنى من : عقد من زهر اللازورد عقد من اللازورد الحقيقي ويرادفها معنى أرخ مْ خَسْتَبْ نْ مَعْتْ وكان

الكاهن الثانى من الكهنة الأربعة فى معبد دندرة يقبض وقت الاحتفال على سنطير من
ذهب أو فضة وعلى ابريق من اللازورد هذا شكله  ويؤيده ما ورد عنهم فى هذا
المعنى حامل آنية اللازورد وحامل السنطير الذى
يطرب المعبودة الزرقاء أى حاتحور وكانوا يصنعون به أشياء كثيرة وردت فى نصوصهم
منها سنطير من ذهب ولازورد مركب زفاف من ذهب
مرصعة باللازورد أوانى ذهب ولازورد وكانوا يجلبون هذا الحجر
النفيس من بابل ولذا قالوا لازورد من بابل حنت ٣ ومن هذا
اللازورد البابلى صنف جيد يسمى خَسْدَبْ نِفْرَتْ بَابِلْ

ويستحضرون اللازورد فى زلع على هذه الهيئة من بلد تسمى تفلل كما استدل
من نصهم القائل ومعناه لازورد بلاد تفلل وهى جهة فى بلاد الفلسطين
كان يرد منها أيضا لمصر السنط النيلى وقال عنها ليسيوس فى صحيفة ٧٤ من كتابه فى
المعادن لعلها Der Polanedinische Speditionsort des Skythischen xebest

وذكر اللازورد فى ورقة ابرس ثلاث مرات منها فى تركيب نافع لأزالة الرطوبة من العين
أجزاؤه متعادلة وهذا ترجمته - لازورد حقيقى جنزار رائج الحجر اللبنى (résine d'opal)
المسمى سِيِنَّ ولبن وأثمد وتمساح أرضى (العله اسم لطمى النيل) وقطعة من صمغ
البطم يمزج معا وندهن به العين
ومنها دهان آخر للعين وهو مركب من أثمد وجنزارة ولازورد وعسل ورصاص أرضى ؟
يصنع عجينة بمقادير متعادلة ويوضع على العين ومنها هذا الدهان وتعريبه - أثمد ٢
عسل ٤ جنزارة ¼ رصاص أخضر أرضى ؟ ¼ لازورد حقيقى - يدق ويوضع للعين
قال جالينوس فى التاسعة قوته قوة تجلو مع حدة يسيرة وقبض يسير جدا فهو لهذا
صار يخلط فى أدوية العين وقد يسحق وحده سحقا جيدا ويستعمل كما يستعمل الذرور
ليقوى به الأشفار اذا كانت قد انتثرت من قبل باخلاط حادة وبقيت لا تزيد ولا
تكثر وكانت دقاقا صغارا لأن الحجر ههنا يفنى رطوبات الأخلاط الحادة فيرد العضو الى

مركبة

مزاجه الأصلى الذى به يكون نبات الأشفار ويقويها ويزيدها وينميها والحاصل فان اللازورد
كان يوضع فى سلال أو يجعل قوالب كالطوب أو أكواما كما يرى فى الرسم الآتى



، ـ سَن ـ طفل صلصال terre sagittaire, argile (صحيفة ٤٦٣ من
قاموس پيره فى اللغة)

ـ سَن ـ حجر المسن ـ pierre à aiguiser أسنة سنان pointe (راجع صحيفة
١٦ من الجزء الثانى من كتاب پيره المسمى بما معناه الممارسات الهيروغليفية)

، ـ سَنت ـ ـ سوتى ـ حجر نحت pierre de taille (بروكش)

، ، ، ـ صخر rocher (صحيفة ٣٤ من كتاب لبسيوس فى المعادن)

، ، ـ ساو ـ الذهب (راجع ـ نُبْ)

، ، ـ سَحْ أَزْ ـ اسم للفضة فى عصر اليونان والرومان (لبسيوس)

ـ سَش ـ ـ سَشُو ـ ـ سَشِى ـ فضة مصنوعة حلقات
ـ حلقات الفضة

، ـ قِش ـ مرمر أبيض albâtre (بروكش)

ـ قَش عُنْخ ـ مرمرحى ـ قال پيره فى صحيفة ١٨ من قاموسه فى علم الآثارات
برتون وولكنسون ظنا انهما اكتشفا بجوار تل العمارنة موضع مدينة أَلْبَسْتِرُون
(Albastron) ووجدا فيها مقاطع المرمر حيث كانت تقتطعه أهل الطبقة الأولى
والوسطى لصناعة التماثيل والتوابيت كتابوت سيتى الأول المحفوظ بلندرة ولصناعة
الأوانى التى كانوا يحملونها فى أعياد الثلاثين سنة والبوانى أى القدر التى توضع فيها
الأحشاء المصبرة وتماثيل الموتى الصغيرة ومحابر الكتبة وحقق المراهم والعطريات الخ
قال ويوجد فى طيبة قارورات صغيرة من المرمر فيها عصابات من الأقمشة مكتوبة وغير

مكتوبة اهـ وذكر المر في ورقة ابرس الطبية سبع مرات في علاجات متنوعة منها
ما ينفع من وجع قمة الرأس ووجع اللسان وما ينفع لتحسين الجسم وهذا تعريب نسخته
مسحوق المر ومسحوق النطرون وملح بحري وعسل يمزج بمقادير متعادلة مع هذا
العسل ويدهن به الجسم

- قس - حجر محفور أو منقوش (عن برش في الكراس الثاني من جريدة
السيتشرفت لسنة ١٨٧٣) pierre gravée

- قت دب - صانع المعادن - travailleur de métal

- قدم - قدم وبالعبرية ذهب لجين عسجد (البسوس

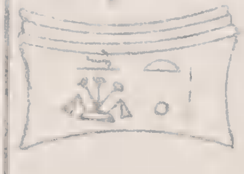
- كامو - راجع - نب - الذهب

- جمي - اسم لحجر - pierre (من كتاب بروكش في سبع سني القحط)

- تشي - اسم لحجر pierre (بروكش عن كتابه السالف الذكر)
- تمي - اسم لحجر pierre (بروكش " " " ")

- دبو - كتلة حجرية كتل دبشة صخرة - bloc مثلا
كتل الحجر الكبيرة التي على باب معبد موت (ورقة
تورينو لوحة ١٥ سطر ٧ - ٨)
- داب - معدن خام minerai ويقال له أيضا
تيتاو - وبالديموطيقية -
- دحتي - - دحت - وبالقبطية ⲧⲁϩⲧ الرصاص plomb
وكانوا يستعملونه في بعض علاجاتهم واليك مثلا من ورقة ابرس الطبية مذكورا في

لوحة ٧٤ وهو عبارة عن لبخة لإزالة الخشكريشة ومقاديرها متعادلة وهذا تعريبها
قطعة رصاص وابراز قط وابراز كلب وقد وجد مرسوما فى اكياس على
هذه الهيئة



- دش - حجر المسن pierre à aiguiser ملح معدنى - ملح اندرانى
ومنه نوعان أسود ويقال له - دش قم - وأبيض ويقال له
دش حز -

- نجش - نجشد - نجشى
التوج - النحاس bronze - راجع صحيفة ٦٩٤ من قاموس بيره فى علم اللغة - مصنوعات
النحاس المصرية التى وجدت فى طيبة وغيرها من تماثيل وأوانى ومرآت وعدد ونحوها
دلت على مهارة المصريين وحذاقتهم وسعة معارفهم فى تركيب المعادن ومزجها بل
وأثبتت لهم الدراية التامة فى تنويع مقاديرها وليونتها فى الأسلحة كالسكاكين والخناجر
وماشاكلها ولعلهم توصلوا الى ذلك بتطريقهم اياها تطريقا خصوصيا البتة ولكن
لم نقف حتى الآن على طريقة صناعتهم للنحاس ولم تدلنا عليها قبور بنى حسن ولا طيبة ولا
الأهرام وصرنا بعد مترددين فلا ندرى فى أى عصر استعملوا النحاس وكيف كانت صناعته
ومبلغ العلم فى ذلك بناء على ماوجد من آثارهم النحاسية انه لم يعهد استعماله قبل ظهور
العائلة الثانية عشرة وانه عندهم نوعان نوع أسود يقال له نجشى قم
ومنه كانوا يصنعون الأوانى المقدسة وبلجات المحاريث التى كانوا يظهرونها يوم الاحتفال
بعيد انبات النبات واتخذوا منه أيضا البراويس وزينة الأبواب الأثرية فقالوا
- الباب من خشب السنط النيلى المصفح بالنحاس - كما اتخذوا
من المعدن المسمى وعليه فان و أو نجشى اسم عام للنحاس
و أو و أو اسم لنوعين من النحاس الباهت الثقيل
الضارب الى الصفرة وكان النحاس يدخل فى العلاجات القديمة من ذلك ماذكر فى
ورقة برلين الطبية بناء على دستور قديم من عصر الطبقة الأولى وهذا تعريبه

حقنة نافعة لتسلسل البول وهي نبيذ وصدأ النبح ( ) وملح البحر يحقن به أربع مرات بحيث تكون مقادير صدأ النبح وملح البحر متعادلة وفي الطب الحالي استعملوا أكسيد الحديد الأسود مع كربونات الحديد لتسلسل البول

- تحن - الزجاج أو الكورتس الشفاف verre ou quartz hyalin

hyalin قال شاباس اذا تأملنا ما ورد في النصوص القديمة لحكمنا ان بين هذا المعدن وبين الدهنج مشابهة كلية من حيث الأستعمال مثلا قالوا عن المعبودة حاتحور ان جلدها من التحن ولونها كالتحن ووجهها من التحن كما انهم نسبوا لها ذلك من الدهنج وذلك لأن كلمتي تحن ومعفك متى استعملا فعلا كان معناهما اضاء لمع ابتهج لكن استدل من النصوص ان القدماء كانوا يتخذون السناطير من التحن وبالتأمل لما هو موجود من هذه السناطير في المتاحف نجدها من الصيني الأزرق أو الأخضر وذلك لكونهم راعوا في تحن معناه الأصلي وهو الفرح وعليه فلا يلتبس علينا الدهنج بهذا المعدن لان كليهما مذكور على انفراده في المعادن النفيسة التي قدروا أصنافها باربعة وعشرين معدنا وهي التي تتخذ منها الأواني للأحتفالات الدينية وكما انهم قلدوا الدهنج واللازورد وغيرهما فقد قلدوا أيضا التحن بمادة شفافة دونه في القيمة ويؤيده ما ورد في آثارهم من ان للتحن نوعان نوع يقال له تحن حقيقي ونوع آخر يسمى تحن تقليد ولكن من أي البقاع كانوا يستخرجون هذا المعدن قلنا انه ورد في صحيفة ٨٢ من النصوص المجموعة في تقويم دميخن ما معناه تحن باخ - أي تحن شرقي كما قيل عن الدهنج وقد عنوا بالشرق هنا بحيث جزيرة سينا فمعدن التحن هو اذن من هذا المكان ولم يستعمله المصريون لصناعة الأواني والأسلحة والعدد بل استعملوه بدل الذهب في نقش بعض قاعات مخصوصة من المعابد وعرفوه من عصر الطبقة الأولى حتى أن أهل هذه الطبقة سموا سراي الملك « مسكن التحن القدسي » وقال دميخن في المجلد الرابع من مجموعه ان التحن كان يستعمل كالدهنج في الشعائر الدينية وعلى الأخص في الأحتفالات التي كانوا يؤدونها لحاتحور منها احتفال كانت تقدم فيه آنيتان من أحد المعادن النفيسة المسماة عات - وهي الذهب والفضة واللازورد

والدهنج والثحن اهـ وذكر في كتاب الموتى باب ١٢٥ سطر ٤٩ انهم كانوا يصنعون للموتى من معدن الثحن العمود السرى وأشياء أخرى تسمى بلغتهم  - تمتي - لعلها سناطير منذورة كما قاله دميخن في تقويمه القديم واستعملوه في الترصيع كالدهنج واللازورد اهـ وجاء في الورقة الهيروغليفية المحفوظة بمتحف اللوفر الشهيرة بدرج (پَسْتْ) ورد كانوا يتلونه في كل عزيمة سحرية لدفع المصائب التي كانت تحل فيها أعداء أزوريس وهذا تعريبه - أربع طوبات من الثحن محفوظة بمدينة أُنْ (أى مدينة أن شمس بجوار المطرية) استعملت لتضحية سَتْ وذكر في كتاب الموتى باب ١٤٦ انه كان في (تَاَنِنْ) أى أقدم محل كان يقيم فيه المعبود پتاح حائط من ثحن ويظهر من النصوص ان ثحن اسم وضع في الغالب لمعدن شفاف كالزجاج أو البلور فهو من ذوات الألوان الشفافة ولذا شبهوا به الشمس الشارقة والغاربة فقالوا انها ترمى باشعة كالثحن وقالوا عن المعابد انها تضيء بالثحن وعليه فلون الثحن مغاير للون الأحمر - وقيل عن شجرة وردت من بلاد العرب انها تنتج بخورا يسمى (عَنْتَا) لونه كلون الثحن وخلاصة القول فان دميخن ذكر في كتابه المسمى بالمعابد القديمة (لوحة ١ صحيفة ٨٨ سطر ٢٨) ان في معبد دندره دهليزا تصف انه يرمى باشعة كالثحن ويتبلج منه بياض كالبرس وهو مادة بيضاء ومنثور بازهار نضرة فلعل الثحن هو الزجاج أو الكورتس الشفاف

الباب السابع

فى النباتات المصرية القديمة مرتبة على الحروف الابجدية

حرف الألف

أُءْ - اسم لنبت فسره بروكش بالكتان وصوابه الآءُ قال عبيد انه نبت لاساق له ولا طول وقال الآءُ شجر له ثمر تاكله النعام والأرض المأة هى التى يخرج فيها هذا الشجر (ص ١٨ ل د) (١)

أُبْ - فسره بعضهم بورق الشجر أو زهره وصوابه الأبّ الذى ذكره الله فى كتابه العزيز بقوله (وفاكهة وأبا متاعا لكم ولأنعامكم) فالأب للحيوانات مقام الفاكهة للأنسان وقد جاء فى الآثار بلفظه (ص ٢٠ ل د)

أَبَا - الغاب أو البوص وبالمصرية أبو وقد خصص تارة بهذه الأشارة التى تؤيد معنى الغاب وتارة بهذه المؤيدة لمعنى الشجر فاذ صح ان معناها الغاب لقلنا إنه كان مقدسا عند المصريين لكونهم نسبوه لمعبودهم حوريس (ص ٣١ ل د)

ابعادية - كلمة تستعملها العامة فى معنى القطاع وتسمى فى البربائية حز وقد كان لقدماء المصريين قطاعات يعتنون باصلاحها واقتناء المواشى لها لأنهم عرفوا من بادى أمرهم ان الزراعة هى احدى الأسباب الأصلية التى عليها قوام معيشة الأنسان وثروته ولذا ترا هم رسموها على كثير من آثارهم بعددها وآلاتها مما يؤيد لنا تقدمهم فى هذا الفن

أبنوس - يسمى بالمصرية هَبْنْ وأصل مادته هَبْ بمعنى اختدّ واستدّ وصار

تنبيه - الصاد رمز للصحيفة واللام والدال لكتابنا المسمى باللآلى الدرية

ماضيا مروسا ذ ليقا اشارة الى شوك هذه الشجرة ويسمى باليونانية ابنوس بامالة الألف الى الكسر وهو من الفصيلة الأبنوسية التى تسمى باسمه ومن عصر الأهرام اتخذوا من خشبه مصانع منقوشة أو مطعمة وصنعوا منه تماثيل للموتى وسررا للأحياء ومحابر للكتبة ثم انتشرت صناعته فى عصر العائلة الثانية عشرة فعمت مصر قبل ويحتمل ان شجره كان ينبت فى بقعة منها فى عصر الطبقة الأولى لكن اضطر المصريون فى عصر العائلة التاسعة عشرة لاستجلابه من الخارج بدليل ما أحضرته الملكة حَمَتْشُپْسُو من بلاد الصومال وكان امراء اتيوبيا فى عصر الأُمنحُتَبِيّين يرسلون دواما صنف هذا الخشب الى ارض مصر ويوجد فى متاحف أوروبا كثير من مصنوعاته مثل الكراسى والصناديق والتماثيل والعصى ومحابر الكتابة والملاعق والنصب والمرآت لخ ونشارته تستعمل طبا لتداوى العين وقد نص عن ذلك پلين وديوسقوريدس وتيوفرست (راجع صحيفة ١٦٠، ١٦٤، ١٩٩، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٥ ل د)

ابوروح – ويقال له اليبروح واللفاح ولسان العذرا وبالبربائية (مَنْتراكُورُو) وباللاطينية (مَنْدِرَاجُورَا) ولا يخفى المشابهة اللفظية والمعنوية بين الأسم المصرى القديم واللاطينى (راجع صحيفة ١٢٥ ل د)

ابو النوم – وهو الخشخاش وبالبربائية خَيِتّى وخستَايتْ وأُصلها مادة خَشّ فهى كلمة عربية بمعنى ذبل وسقم وتعب وكان يزرع فى جهة بجنوب مصر يقال لها مَعْصَاوُ أو مَصَاوُ وقال دميخن انه نبت استحضرته الملكة حَمَتْشُپْسُو من بلاد العرب راجع صحيفة ١٩٦ - ١٩٨ من اللآلى الدرية وذهب لِبِيغ الى ان الخشخاش يسمى بالبربائية شبن لكنه لم يؤيد قوله هذا بادلة قاطعة اما (أُنجُرْ) فعدّ هذا النبت قديما فى مصر استنادا على عبارة قالها پلين تؤيد كونه كان معلوما عند المصريين القدماء وكان يستعمل كثيرا فى علم الطب

أُپيتْ – اسم مصرى قديم لنبت ذكر فى الطب المصرى لعله اللفت

أترُج – ويقال له قارى قال لوره كانت تعرفه اليهود فى زمن موسى عليه السلام ويسمونه

هادار وبطهران شجرته نقلت من أسيا الى مصر فى عصر العائلة الثانية عشرة ولم يتيسر حتى الآن الوقوف على اسمها المصرى ولكن أسماها القبطية وهى جُجْرِه وشِتْرِه وكِبْرِى وكبْرى مشتقة من اسم مصرى قديم جزء منه أيضا الاسم اليونانى كِتْرُون وسترون وموجود فى متحف اللوفر أترجة أوليمونة يلزم بحثها بمعرفة نباتى ليوقفنا على حقيقتها

أَيْقِفْ ويقال له أَدِفْ ـ اسم لشجرة لم يعلم ماهيتها

أَتُو ـ خضر ـ بقلة بقول أضيفت هذه الكلمة المصرية الى جملة كلمات بيناها فى صحيفة ٨٠ من اللآلى الدرية منها أَتُونَنَوْح ـ أَتُوفَاي ـ أَتُوسِيرُ وحَفْتَا ـ أَتُووَاوَاتْ الخ مما لانقف على حقيقة معانيه للآن

أَلِيّ ـ رديفة بَنِزْ فى المعنى وهى نوع من القمح راجع صحيفة ٨٠ و ٨١ و ٩٤ من اللآلى الدرية

أثل أُثُول إثال إثلة إثلات وثمره البجم واسمه فى المصرية أَسِرْ أَسْرُو أَسَرَتْ فالرا فيه لام فهو يرادف لفظا الاسم العربى وبالعبرية اثل وبالقبطية أُسِى راجع صحيفة ٤٣ من اللآلى الدرية الا انه ورد فى كتب السلم (يشى نْ أُسِى) بمعنى الطرفا و (پِينَامْ) أو (پِينُوُمْ) بمعنى الأثل فصرنا بعد مترددين فى المعنى الذى ينصرف اليه الاسم المصرى القديم أسر هل المراد منه الأثل أم الطرفا قال لوره ويحسن بنا الآن أن نصرفه الى أنواع الأثل التى منها الطرفا حتى نهتدى الى وجود اسم فى الهيروغليفية يرادف لفظا پينوم أو پينام وقد أخبر هيرودوت وپلين ان الطرفا كانت تنبت فى مصر وأيده كون أنجر وجد فى الكاب بقايا من هذه الشجرة فى طوبة قديمة واكتشف شوينفورت فروعا كاملة منها كانت فى تابوت رجل يدعى كِنْتْ من العائلة المتممة للعشرين ووجد أيضا فلندرس پترى شيأ من بقاياها فى مقبرة من مقابر هوارة التى تأسست فى عصر اليونان أو الرومان قال پلوتارك فى رسالته عن إزيس وأزوريس ان الطرفا كانت تختص بازوريس فهى مقدسة ويؤيده كونها وردت فى نصوص ديانتهم ففى الباب الثانى والأربعين من كتاب الموتى مذكور ان المعبود الكبير حالٌ فى الشجرة أسر فضلا عن كوننا نجدها مذكورة

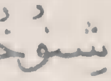
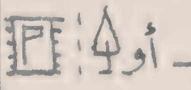
مع السدرة بصفة انهما مقدستان فى القسم السابع عشر من الوجه البحرى وفى كتاب
دميخن عن كتاب دندرة لمريت ان المصريين القدماء كانوا يتخذون محاريبهم من خشب
الأسر وعن الدنكميلر انهم كانوا يزرعون منه أجاما بدليل عبارة أوردها صاحب هذا
الكتاب نقلا عن الآثار وهذا تعريبها ومياهه وحقوله وأجمته الأثلية الخ وقد ورد
فى لوحة ٢٤ من ورقة إبرس ان ثمر الطرفا ينفع من التجشى الخبيث

أجا ـ اسم مصرى قديم لخشب كان يستعمل فى المبانى تكلم عليه شاباس فى صحيفة ٨٦
من جريدة السيتشرفت المطبوعة سنة ١٨٩٩ وذكر أيضا فى ورقة رولينى المؤشر عليها
بنمرة ١٨٨٢

اجاص برى ـ أو برقوق برى يسمى بالهيروغليفية أدب وثمره أرزنو أدب راجع
صحيفة ٤٠ من اللآلى الدرية

أجو ـ اسم لحشيش ذكر فى ورقة ابرس الطبية راجع صحيفة ٤٨ من اللآلى الدرية

أجوت ـ اسم لبزر نبت ذكر فى لوحة ٧٥ من ورقة إبرس ضمن دواء نافع من وجع
الفخذ وهذا تعريبه ـ زيت ثخين مستخرج من نبت يقال له صعت لعله السعتر
ودقيق الخبز البيسانى وملح بحر ونطرون وخروع (صاس) وثمر الأجوت ودردى
الفقاع العذب وخس ـ يؤخذ ذلك بمقادير متعادلة ويجعل لبخة

أجمة ـ قد بينا فى صحيفة ١٠ من اللآلى الدرية ان للمصريين القدماء حدائق ورياض
وبساتين وغابات وأجمات وكان لكل قسم معبد له حديقة أو دوحة أو غابة مستقلة
تسمى  ـ غات نتر ـ وأشجارها تسمى  ـ شنوخو ـ أو 
شنو نتره ـ أى الأشجار المقدسة

أدش ـ اسم مصرى قديم لعله العدس

آذان الجدى ـ اذان العنز لسان الحمل ويسمى بالمصرية ريم وبالقبطية أريم
وباليونانية ألسما وباللسان النباتى ألسما بلانتاجو قال قدماء المؤرخين انه كان ينبت
قديما فى مصر ثم استمر فيها الى الآن وكانوا يتخذون من أزهاره ومن أزهار اللوطس أكاليل

يحلون بها أجيادهم كما نصه ماسبيرو فى صحيفة ١٧٤ من ممارساته المير وغليفية المطلب لسان الجمل

إذْخِرْ - أو إذخر ويقال له السرد ين وبالمصرية دَخِرْزِتْ راجع صحيفة ٣٠٦ من اللآلى الدرية ومن أنواع الاذخر السودانى المسمى كَمْ بِخَاسِى أو كَاكُوشْ راجع صحيفة ٣٧٦ - ٣٧٧ ل دوالاذخر الفنيقى المسمى (نِبَاتْ نتْ مَهَاهى) وهذان النوعان كانا يدخلان فى أجزاء البخور الهيكلى الذى كانوا يستعملونه لتبخير المعابد والثياب وتطييب رائحة الفم ولذلك كان المصريون يتكلفون باستحضارهما لهذا القصد من جهاتهما المتباعدة

أرزة شرحنا هذه الشجرة شرحا وافيا فى صحيفة ٢٠٩ الى ٢١٤ من اللآلى الدرية والآن ننقل لك هنا ما قاله لورع عنها وتعريبه لم يعثر فى المقابر المصرية القديمة على شئ من بقايا شجر الأرز غير انها يشاهد اسمها فى النصوص وقد قيل ان أشجار الفصيلة الصنوبرية دخلت أرض مصر وغرست فيها فهى أجنبية خلافا لما قاله دليل من وجود شجر العمرو وصنوبر حلب فى الوجه البحري وقد تحقق من الآثار ان شجر الأرز كان يخرج فى أرض مصر من عصر تأسيس الأهرام بل ربما كان يزرع فيها قبل هذا الوقت لأنه شوهد فى مقبرة (تى) بسقارة نجاران يشتغلان فى مصانع من خشب الأرز فضلا عن ذكر هذه الشجرة فى نقوش هرم ببى من العائلة السادسة فهذا مؤيد لقدم وجودها بأرض مصر ان لم تكن وطنية فيها لانه لم يعهد فى عصر الطبقة الأولى انه كان هناك علائق تجارية بين المصريين وأهل الشام حتى كنا نظن ان خشب الأرز الآنف الذكر من الواردات الشامية

أرْمُونْ - راجع رمان

أَسْ - وجمعها إِسَاءُ وهو المرسين ويسمى بالمصرية أُسْ حسبما ذهب اليه كثير من الأثاريين أما لورع فانكر ذلك حيث اتضح له من بعض النصوص ان أَسْ أو أُسِى هو نبت مائى فتأويله بالأس غلط لأن الأس يسمى بالقبطية مُوتْرا وهو اسم لم يتيسر الى الآن وجوده فى اللغة البرباتية مع ان الأس يغرس الآن فى مصر وذكره تيوفرست وبلين ضمن النباتات المصرية و بِكْرِنْخ و أُنْخِرْ نظرا فروعا منه مرسومة على جدران

المقابر في يد نسوة يرقصن وفيجري وجد في بسطة فروعا منه وبتري وجد أيضا
بعض فروع في مدينة أرسينوية وهوارة وذلك في مقابر متأخرة العهد ووجدت أيضا
في جهات أخرى فروع أودعت فيها من تلك المدة المتأخرة فحفظت في متحف الليد اهـ
فلو بحثنا لغويا لوجدنا للآس في اللغة القبطية اسم آخر غير (مُوتْرَا) وهو CHIMI
(سِينِي) ومنه أخذ العرب مرسين ومن مُوتْرَا جزمت الكلمة اللاطينية مِرْتُوسْ
التي تحولت في اللغات الأوروباوية الى مِيرْتْ اهـ وحيث ان الآس لم يزل باقيا بلفظه
في اللغة المصرية والآس البري كذلك كما اثبتناه في صحيفة ٤٠ الى ٤٢ من اللآلى الدرية
فالمرجح اذن هو مذهب جماعة الأثاريين اللهم الا أن أتى لوره ببرهان واضح يناقض
هذا المذهب ويبين الأسم القديم المرادف معنى ولفظا للكلمة القبطية مُوتْرا وقد علم
من الآثار انهم كانوا يتكللون به ويزرعونه هو والبشنين في رحبات المعابد

أشكيل ـ يسمى باللسان المصري القديم (مُصِل هَاوُتْ) وبالقبطية أسكيلا وبالعربية
بصل العنصل قال لوره أنواع الأسكيل التي تخرج الآن في مصر هي أسكيلا مَارِيتِمَا وأسكيلا
پُرُوفِيَانَا وان هذا النوع الأخير وجد فوق جثة محنطة لأميرة تسمى نِسِي خُونْسُو فحفظ
بمتحف فلورنسا تحت نمرة ٣٦١٥ قال أبيله ان المصريين يسمون الأسكيل Sylitho أما
ديوسقوريدس فقد تكلم عليه ولكن لم يتعرض لذكر اسمه المصري القديم اطلب بصل العنصل

أسل ـ ويقال له الصوحر أو الصمر وبالمصرية (تَنُوحُو) و (بِشَرَاوُ) و (شُو)
وكان ينبت على شواطئ الترع ووجد أُنْجِرْ في طوبة بهرم دهشور أجزاء من هذا النبات
الذي ذكره دنيل في صحيفة ٣٨٣ من مؤلفه بصفة انه مصري الأصل

أشرت ـ نوع فاكهة تذكر مع أصناف القرابين وترسم في آنية على هذه الصورة
 راجع صحيفة ١٦ من اللآلى الدرية ولم تعلم ماهيتها للآن

إضر ـ ضرب من الحشيش راجع صحيفة ٤٣ ل د

أغنيس ـ ويعرف أيضا بحب الفقد وبنجكشت وبالمصرية يِشَنْنَا وبالقبطية
شِنْتِيهْ وباللاطينية أنيوس كاستوس

أفسنتين - أو ذقن الشيخ يسمى بالمصرية (شِن نْ تِبْ أَبْ) ومعناه شعر رأس العجل وقد حرف هذا الاسم المصري بقلبه وتغيير السين شينا فصار بالقبطية أبسنتين ثم عرب بافسنتين (راجع صحيفة ٢٤٩ ل د)

أقح - اطلب بأبونج

أقسيان - أقسين لفلافة غيارة زهر السلطان وبالمصرية سَبْتِي وباليونانية (أَسْبَالاَنُوسْ) وباللسان النباتي (فُونْغُولُفُولُوسْ سْكُوبَارْيُوسْ) ومنه في مصر ستة أنواع عدم منها الجنس المسمى (ق. سكوپاريوس) ويذكر في النصوص مصحوبا بانواع البشنين كقولهم غيط مشحون بالبشنين الخنزيري (الخزام) والبشنين الاعرابي وفي وسطه أنواع الأقسيان وكان يغرس في جهة ادفو بمحل يدعى (تَاصَاوُ) (راجع صحيفة ٣١٦ - ٣١٧ ل د)

أكار - هو الزراع أو البستاني واسمه المصري القديم كَارْ بحذف أوله

أكليل من الزهر - اعتاد المصريون تكليل تماثيلهم بالأزهار وأهل الموسيقا والراقصات منهم يتكللن بها وبانواع الخضرة اليانعة وجاء في آثارهم أن من وسامات الامتياز التي كانت تقلد بها الملوك رعاياهم الصادقين هي أن يكللوا جيدهم بالأزهار بدليل قولهم - وُضِعَتْ أزهار في جيدي هكذا يفعل الملك لمن فضله - ومن ابتداء سنة ١٧٥٠ قبل الميلاد أي في عصر العائلة الثانية عشرة ابتدأ المصريون أن يضعوا فوق جثث موتاهم اكاليل الأزهار التي أرشدتنا عن كثير من النباتات المصرية ودلتنا على ان العادة الجارية الآن عند الافرنج من وضع حلقات الأزهار فوق عربات الموتى وفوق المقابر وعند الشرقيين من أخذ الرياحين ووضعها على المقابر انما هي مأخوذة عن المصريين القدماء وللأكاليل الأزهار أسماء متنوعة بيناها في صحيفة ٧٨ و ٧٩ و ٨٨ و ١٠٣ و ١٣٣ و ١٣٨ و ٢٣٤ و ٢٢٦ و ٢٧٧ من اللآلي الدرية

أكليل الجبل - هو الشيجار وغصن البان ذهب شاباس في الجزء الثالث من كشكوله صحيفة ٢١٨٧ انه يسمى بالمصرية (مِرْشَاتَا بَنُو) ولكن تشعبت الآراء في معنى هذه الكلمة

فقال ماسبرو انها النعناع ورأيت فيها معنى السيسبان لقرب مخرجها من اللفظ العربى لأن المقطع الأول منها وهو مِرْ يلفظ به أيضا أ وعليه فتكون حقيقة الاسم أَشَاَابنو

أكليل الجبل - هو الميثران وحصا البان الأخضر ويسمى بالمصرية نكْپَاتا ونكپاناتى ونكپتو راجع صحيفة ١٥٣ ل د وباللسان النباتى رسمارينوس أُفسيناليس وكان ينبت على سواحل النيل وفى العصر السادس من الميلاد وجد بروسيبر ألپين العالم الطبيب النباتى بقايا منه فكانت أول أثر وجد من هذا النبت وقال بروكش فى صحيفة ٩٠٥ من المجلد السادس لقاموسه انه يسمى أيضا خِبُو ومعناه حرفيا نبت العسل وهى كلمة مذكورة فى لوحة ٩٠ من ورقة إبرس ضمن نسخة نافعة لالتهاب الكبد ترجمناها عند الكلام على الرئة وهذه الخاصية توافق ما قاله عنه أبو سفيان الأندلسى من انه ينفع لأورام الكبد والأحشاء والطحال ضمادا به

أَنْوَاُ - أناوُ اسم لشجر يخرج منه خشب نفيس كان يستعمل لصنع رموزهم الدينية مثل التمائم وعين القمر المرصعة بحجر يقال له حماج وغير ذلك راجع صحيفة ٣٥ ل د

أَنْوَاُوُ - أنوُ نبت ذكر فى قرطاس برلين الطبى (صحيفة ٦ سطر ٥) وكان يستعمل ضمن العلاجات

أَنَب - هو الباذنجان ويوجد بهذا اللفظ فى اللغة المصرية القديمة ص ٣٠ ل د ويسمى باللسان النباتى (سولانوم ميلونجنا) وأما الباذنجان البرى فقد ورد فى كتب السلم باسم بتيكه أو بتيخه ولكون هناك نبت مصرى يسمى بتكا فسره بروكش بمعنى البطيخ ذهب لوره الى ان هذا التشابه اللفظى أوجب التردد فى معنى الأسم المصرى بتكا فلم يعلم ان كان المراد منه البطيخ أو الباذنجان البرى اه وحيث ان الباذنجان جاء فى اللغة المصرية القديمة والعبرية باسم أنب فيظهر اذن ان الأسم الثانى وهو بتكا يراد به البطيخ وعليه فيكون العلامة بروكش أصاب الحقيقة

أَنْخَ - اسم لنبت مجهول ذكر على حجر أمخنت أمنحيب ص ٧٥ ل د

أَنَقْ - موجود فى الهيروغليفية اسم يراد فه لفظا وهو أَنَكْ لكن لوره ذهب أخيرا

بناء على ما تبين له من رواية عن ديوسقوريدس الى انه السيكران وذلك لكونه يسمى في العبرية سرپاد وترجمته في القبطية إنوك

إِنِي - اسم لنبت لعله البنفسج المسمى بالقبطية إيان (راجع صحيفة ١٤ ل د)

أنيسون - نيسون وبالقبطية أنيسون والمصرية ينكون فقلبت فيه الكاف سينا وان كان ذلك في حكم النادر اطلب سدر ونيسون

أوهِي - نبت مجهول راجع صحيفة ١٤ من اللآلى الدرية

حرف الباء

بابارِى - هو الفلفل الأسود وفي اللغة المصرية ببْ اسم لنبت (ص ٩٤ ل د) مجهول يقرن دائماً باسم الثمر ولعله نفس بابارى بسقوط حرف الراء منه الجائز سقوطه في كثير من الكلمات وفي صحيفة ١٠٧ من اللآلى الدرية الأسم المصري المحقق للفلفل الاسود وهو ببْ

بابونج - يقال له بالمصرية تهوعبْ وبالقبطية أنثِميش وباللسان النباتى ماتِركارِيُو كاموميلياً وباليونانية خامِميلون (ص ٢٩٥ ل د) وعند العرب أُقحوان وأُقح وهو نبت سنوى يعلو الى ثلاثين سنتيمترا وزهره أحمر يعرف بالبابونج وقد قربته في صحيفة ٣٨ - ٣٩ من اللآلى الدرية من كلمة أحو المصرية فلعله هى

باذنجان - اطلب أِنبْ

باذروج - بقلة تقوى القلب وتسهل لو قابلت فضلة وموجود في المصرية كلمة يقال لها بادرو فسرها لِپاجِرنوف بمعنى بتوموس اتباعا لأثينه وهو نبت مائى زكى الرائحة يسمى بالفرنساوية jonc fleuri , butome فهو أسل مزهر أو ضرب منه (ص ١٠٤ ل د)

باقة - كثير من الآثار يرى مرسوما عليها باقات من الأزهار وعلى الأخص فوق

مشاهد القبور أمام صور الموتى فيرى على موائدهم باقات مدبجة بانواع الزهر مما يدلنا على ان العادة الجارية الآن عند الأفرنج من وضع الأزهار على موائد الأكل هي لاشك مأخوذة عن المصريين القدماء

بان - شجرة كالأثل الهائم يسمى السّوع وقد قارنتها بكلمة بَعْنَا المصرية الواردة فى ورقة هريس نمرة ١ لكون حرف العين ينوب عن الفتحة فى الكلمات العربية التى نقلت عن المصرية (راجع صحيفة ٢٩٣ ل د)

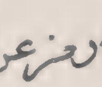
بخ - اطلب حنا

بخور - يسمى قديما عَنْتِى ومنه أربعة عشر صنفا كلها واردة من بلاد العرب (پُنْتْ) وهى عبارة عن رائحات متنوعة منها أحد عشر نوعا جيدة وثلاثة متوسطة وهناك أيضا ثمانية أنواع أخرى ناتجة من أشجار عطرية منها ثلاثة كانت ترد الى مصر من بلاد الزنج (كوش) المعروفة بإثيوبيا وفيها صنفان من الرائح وصنف من الخشب ومنها خمسة من أصناف الخشب وهذه الأصناف الثمانية تخرج من شجر يسمى عَبْ وعلى كل فاشهر البخور عندهم المرّ قال لوره اكتشف فلندرس پترى على قطع منه فى مقبرة هوارة وانه يسمى بالمصرية عَنْتِى وبالقبطية سِينَارْ أو شَمْرَنَا أو خِرِى وكان المصريون يستجلبون المر من سواحل البحر الأحمر ويعرفون منه جملة أنواع وعثر بستالكا على رائح من جنس المر فى مقبرة مصرية فيستدل من ذلك على احضار شجر المرّ وزرعه فى مصر قال وكيف ينكر غرسه فى مصر مع علمنا ان الملكة حَعَتْشُپْسُو استحضرت من الصومال شجرة البخور وغرستها فى طيبة قبل الميلاد بخمسة عشر قرنا فلعل الشجرة التى جلبتها هى من الجنس المسمى (بُوسْوِلْيَا بَيْرِفِيرَا) لأنه هو الذى ينجح فى تلك الجهة قال وكان المصريون يعرفون أيضا الصمغة المسماة بدليوم التى كانت ترد من بلاد النوبة والحبشة وسماها العبريون بدُولَحْ وهى من الشجرة المسماة (بَلْسَا مُونْدْرُونْ أَفْرِيقَانُومْ) وكذلك كانوا يعرفون صمغة الشجرة المسماة بلساموندرن جليادنس لوجود هذه الأصناف فى مقابرهم وظن لوره ان أهمّ هو الصمغ الرائحى بِدِلْيُوم أو بلساموم الذى كان يرد حسب النصوص الهيروغليفية من سواحل البحر الأحمر

واتصف فيهما تعريبه - بخور خارج من الشجرة ويجفف فى محله ولونه أحمر ويمتاز داخله بقطع ضاربة الى البياض وكان المصريون يعرفون أيضا من قديم زمانهم صمغ البطم ويسمونه (شونتيت) وموردده بلاد العرب وأرض الحجاز - وقد ذكر فى لوحة ٩٨ من القرطاس الطبى المحفوظ بمتحف برلين نسخة لاصلاح الرحم هذا تعريبها - لأجل اعادة الرحم الى حالته الأصلية - غانط ناشف يمزج مع صمغ البطم تتبخر به المرأة بحيث تدع الدخان الصاعد منه يدخل فى فرجها (فتشفى)

بذذ - هى عشبة لها ورق مشقق كورق الكزبرة وأغصان دقاق كثيرة خارجة من أصل واحد ذى شعب كثيرة دقاق يميل لونها الى البياض ليست منتنة الرائحة تنبت فى الزرع وتقلع الثآليل اذا ضمدت بها وقد قربتها من كلمة بدد التى هى جزء من (بددكا) (راجع صحيفة ١٠٤ ل د)

بردى - أبردى قال سليمان بن حسان هو الخوص وتعرفه أهل مصر بالغافر وقيل الغافر نوع منه وأهل صقليا تسميه ببير وقد أجمعت الآثار والمؤرخون على انه مصرى الأصل ولذا يرى فى يد كثير من الموميات نخص بالذكر منها موميات بعض ملوك من العائلة الثامنة عشرة فانها قابضة على سوق كاملة فوقها أزهارها الخيمية وكان المصريون يستعملون البردى فى جملة أشياء منها انهم كانوا يقطعون الجزء الأسفل من سوقه مما يلى الجذر فتمصه الفقراء أو تسلقه فهو لهم غذاء ومنها انهم كانوا يصنعون منه فحما عظيما ومن سوقه اللينة الملساء سلات وأقفاص وقوارب خفيفة تسير فى مياه الترع والخلجان الراكدة وكيفية ذلك انهم كانوا يجمعون تلك السوق ويطلونها بالقار وبهذه الحالة صنع تابوت موسى عليه السلام حينما ألقته أمه فى البحر ومنها انهم كانوا يتخذون منه كاغدا بضرب الجزء الخارج من الساق المثلث الشكل ضربا خفيفا فتنفصل عنه قشور عديدة رفيعة تشبه قشور البصل ثم يقطعونها قطعا يقرب طول الواحدة من ٢٠ الى ٣٠ سنتيمترا فى عرض ٥×٦ ثم يعمدون الى ضمها ولصقها بعصيدة بان يجعلوا أطرافها من جهة الطول ملتصقة فمتى وضعوا جملة قشور فوق بعضها بهذه الحالة

ووصلوا الى الثخانة والمتانة التى يريدون أن يكون الكاغد بها لصقوا أطراف هذه القشور وان أرادوا زيادة المتانة جعلوا تلك القشور متعاكسة فيكون نسيجها متصالبا ثم يصقلونها بمصاقيل من عاج فيصير كاغدا صالحا للكتابة وكان مركز صناعته فى مدينة صالحجر فيصنعون منه ما يكفى أهل مصر وغيرهم وفى عصر اليونان والرومان انتشرت صناعته فى مصر فجعل من السلع المهمة ثم لما أهمل المصريون زراعته انعدم من مصر فزرعه (هيرون ده سيراقوس) فى صقليا فنجح وأصبح منه على شواطئ أنهارها دغلات متكاثفة قال بوشيه يوجد البردى فى أرض افريقا القريبة من القطب الجنوبى وفى الحبشة والنوبة والشام ولعله نقل اليها من مصر اهـ وربما كان المصريون يزرعونه أولا فى مصر العليا ثم فى الوجه البحرى فان صح ذلك كان حجة قوية على ان المصريين أتوا مصر من بلاد اتيوبيا لأن أقدم نقوشهم ناطقة بان البردى  رمز عن الوجه البحرى واللوطس أى البشنين  رمز عن الوجه القبلى ومن الجائز ان البردى كان يزرع قديما فى مصر السفلى ثم انتقل الى مصر العليا حيث توجد الحرارة ومن الغريب انه لم يعثر للآن على اسم البردى فى اللغة المصرية القديمة لأنه لما كان معروفا بمصر اكتفوا برسم نبته دون الاسم وأطلقوه لغة على نفس نبته وعلى الوجه البحرى ولما كان الوجه البحرى يسمى (حا) أجاز الأثاريون أن يكون هذا اللفظ اسما للبردى أو انه احد أسمائه أما كاغده فيعرف باسم صُوصَمْ وسوقه باسم (أَثَرْ) وهى التى يصنع منها الكاغد الآنف الذكر وتفتل منها الأحبال

برسيم — نبت صار الآن عاديا بمصر واسمه باللسان النباتى تريفوليوم أَلِكْسَنْدِرِيُومْ وبالقبطية بِرْسِمْ وبِرْسِمِى والجاف منه يسمى بالمصرية (سِبِنْ نِتَرْ) راجع صحيفة ٢١٤ ل د وقد وجد فلندرس بترى بعضا من آثاره فى مقبرة كاهون المؤسسة فى عصر العائلة الثانية عشرة وفى مقبرة هوارة بالفيوم المؤسسة فى عصر اليونان والرومان

برنجاسف — ظن ماسبرو انه بالهيروغليفية صَغْمُو أو صَمُو ولكن المرجح ان المراد من هذا الاسم المصرى القيصوم وهو نوع من الشيبة (راجع صحيفة ٢٠٣ ل د)

بذر — يسمى بالمصرية بَرْ (صحيفة ١٠٨ و ١١٠ ل د) وأُخ وفُوخ (صحيفة ١١٨ ل د)

وشنع (صحيفة ٢٠٩) وبزر القرطم يسمى بركاز (صحيفة ١١٠ و ٢٧٣ ل د) وبزر الكتان بشنت (صحيفة ١١٣ و ٣٠٧) وبزر الثمام (ثمام) (صحيفة ١١٥ و ١٤٦ ل د) وبزر الخشخاش سششابيت (صحيفة ٢٣٥ ل د)

بسباس - هو الشمار أو الرازيانج كما ورد فى مفردات ابن البيطار والبسباسة شجرة يعرفها العرب ويأكلها الناس والماشية تذكر بها ريح الجزر وموجود فى اللغة المصرية كلمة يقال لها بسبس تذكر كثيرا فى ورقة ابرس مع ثمرها وبزورها على انها تستعمل فى اللبنات قال بروكش فى صحيفة ٣٣ من جريدة السيتشرفت المطبوعة سنة ١٨٨١ انها الشمار ووافقه لوره حيث قال فى صحيفة ٧١ من كتابه فى النباتات المصرية ان بسبس المذكورة فى ورقة برلين الطبية وفى نصوص غيرها هى الشمار اطلب شمار

بستان - وجد على آثار العائلة الثامنة عشرة رسم بستان محاط بسور من خشب يظهر انه كان على شاطئ النيل أو على فرع من فروعه وله بين الماء والسور باب للدخول ثم يمتد من داخله صفوف نخيل منتظمة ودوم وجميز على شكل المخروط تظلل أربع طرقات باكنافه وفى وسطه تكعيبة كبيرة عليها دوالى منتشرة وباقى أرضه مقسمة الى حيضان مربعة مغروسة بالأشجار والنباتات المزهرة وفيه أيضا أربع فسقيات مملوءة بالماء وفيها تسبح الطيور المائية المستأنسة ثم قمرية لطيفة مظللة بالشجر وكشك جميل بين الدوالى يشتمل على أربع غرف فالأولى مغلقة الأبواب وفيها شبابيك وأمامها درابزين ويوجد فى الثلاث غرف الباقية فاكهة وماء وقرابين واليك رسم بيت وبستانه نقلناه عن صحيفة ٤٢ من كتاب ملدنك



بسلة - تسمى باللسان النباتى (پيزوم ساتيڤوم) وجد منها كمية وافرة فى مقبرة هوارة
وكاهون وكان المصريون يزرعونها فى عصر العائلة الثانية عشرة وتسمى بالقبطية لاكونتشة
وهو اسم غير مصرى كما يرى من لفظه ومذكور فى ورقة ابرس (أُتْ أُتْ أُتْ) قريب فى القبطية
من كلمة بِتْبِتْ (راجع صحيفة ٨١ ز د) وأما النوع المسمى پيسوم اندبوم بمعنى بسلة
هندية فهو الماش المسمى بالمصرية عُنْخْ دارى وبالقبطية أَنْشِرى (صحيفة ٨٠ ل د) وأما

النوع المسمى بالنباتية پيسوم أرڤنس فقد وجد أبجرنر فى هرود هستور حبوبا منه غير البقايا التى وجدت فى مقبرة هوارة ومقبرة اللاهون مما يدل على ان البسلة من النباتات المصرية القديمة وهناك نوع ثالث يقال له بالنباتية (پيسوم إلاتيوس) عرفه نيبوري بين حبوب مزجت بدون قصد مع شعير وجد فى مقبرة كاهون المعاصرة للعائلة الثانية عشرة ومقدار ما وجد منه ست حبوب اتضح بالبحث الدقيق انها ليست من نوع البسلة المسماة (پيسوم أرڤنس) ولا من النوع المسمى (پيسوم ساتيڤوم) بل هى من نوع ثالث ذكره شوينفورت ضمن النباتات المصرية وهو (پيسوم الاتيوس) (لوره صحيفة ٩٢ - ٩٣ من كتابه فى النباتات)

بشنين - هو اللوطس ويرسم على الآثار هكذا  ومنه نوعان اعرابى وخنزيرى فالبشنين الأعرابى هو اللوطس الأزرق وأصوله نياروت أو نيارو والبشنين الخنزيرى هو اللوطس الأبيض وأما اللوطس الأحمر فهو الباقلى القبطى اطلب لوطس

بصل - يقال له باللسان النباتى (إلْيُومْ سِيبَا) وتذكره كثيرا قدماء المؤرخين وعلى الأخص هيرودوت القائل ان بنائى الأهرام اكلوا منه كمية وافرة ويرى مرسوما على المقابر حزما مرتبطة وكان من الغذاآت العادية فى مصر ولذا اعتادوا تقديمه قربانا لموتاهم لوجوده فى يد مومية واسمه المصرى القديم بصل (راجع صحيفة ١٠٦ ل د) واسمه بالعبرية مصل وبالقبطية إمْجُولْ ووجد فلندرس پترى كميات وافرة منه فى مقبرة هوارة بالفيوم

بصل العنصل - هو بصل برى يسمى بالمصرية (مُصَلْهَاوُتْ) وبالقبطية أسكيلى وباللسان النباتى أسفودلوس فيستولوسوس وباليونانية أسفوديلوس (صحيفة ٣٨ من كتاب لوره فى النباتات المصرية)

بصل الفار - هو العنصل والعنصلات والأسكيل ويسمى بالقبطية شكِلاّ وبلسان النبات شكِلاّ مارِيتِما قال لوره فى كتابه الآنف الذكر ان النبت الذى وجد على صدر جثة الأميرة (نِسِي خُونْسُو) بطيبة المدرج تحت نمرة ٣٦١٥ بمتحف فلورنسا هو اما من الجنس المسمى شكِلاّ بودفيانا أو من الجنس المسمى شكلا بوسِلاّ اللهم ان لم يكن هو عين النبتة المعروفة باسم كرِينُومْ التى عرفها شوينفورت وولكنس قال أپيله ان النبت المعروف باسم (شكلا رُوبْرا)

يسمى عند قدماء المصريين Sylitha

بطم - يسمى بالمصرية (تَهَا تُوسُنْتِن) (راجع صحيفة ١٥٠ ل د) وصمغها يسمى سُنْتِر وبالقبطية سونْتِهْ أو سُنْتِي (راجع صحيفة ٣٢٥ ل د) وهو صمغ تذكره أقدم الآثار وكان يدخل كثيرا في أعمال الطب

بطيخ - وجد ورقه في تابوت القسيس نِبْسِي المكتشف في الدير البحري عام ١٨٨١ واسمه النباتي سِتْرُولاَّ ڤيلجاريس أو كولوكانثوس ثم وجد لبه في مقبرة مصرية ومنه أيضا في متحف برلين ويسمى بالعبرية أُبَتِّيخِم وبالقبطية بِتيخَه أو بِتُوكِه وباللسان المصري بِتُوكَا (راجع صحيفة ١٠٤ و ١٥٥ ل د) واطلب أَنبْ ويرسم كثيرا في المقابر المصرية القديمة أما البطيخ الأصفر أي القاوون فانه يسمى في القبطية بِي بِلِپِين حَاوُفْ وفي الهيروغليفية شُوِى (؟) (راجع صحيفة ٢٤٠ - ٢٤١ ل د)

بقل - يقال له بالقبطية (شْبِينْ) وبالمصرية بَكِنْ أو بَقِنْ وعلى حسب القاعدة المطردة ان النون واللام والراء تحل محل بعضها (راجع صحيفة ١٠٠ - ١٠١ ل د)

بقلة الحمقا - وبقلة الزهراء والبقلة اللينة المباركة والعرفج والعرفجين أيضا والرجلة كلمات مدلولها واحد اطلب رجلة

بقلة قبطي - يقال لها الفالس القبطي والجامسة والغالوطة وهي اللوطس الأحمر وباللسان النباتي نيلومبيوم سْپِسْيُوزُومْ وقد اعتنى بوصفه مؤرخو اليونان ممن عناهم أمر مصر فقال تيوفراست ان ثماره كثير الأنقاب كبلابل الرشاشة ولازهاره توبجات وردية سماها هيرودوت عرائس النيل وأوراقه مستديرة كالدرقة المجوفة القريبة من شكل البرنيطة قال استرابون انها مجزوءة جدا وكل ذلك يدل على انه نبت معروف عند المصريين قال لوره لكنه لم يوجد الا في مقابر هوارة التي أنشئت في عصر اليونان أو الرومان ولم يرسموها على الآثار لسببين الأول لكونه كان مقدسا ومحترما كاحترامه الآن في الشرق الأقصى ولذا اصنعوا على شكله جميع قواعد المعبودات ونصباتها وحرموا اكل ثمره اذا علمنا ذلك قلنا ان الفول المعتاد لم يكن محرما عندهم لوجوده في المقابر المصرية

ولذكره فى النصوص الطبية من ضمن الأدوية ولكون رمسيس الثالث قدم منه كمية وافرة لفسوس طيبة وانما المحرم هو ثمر البقلى القبطى واذ كان هيرودوت نظر جماعة من المصريين يأكلونه فذلك نحمله على ان الذين رآهم ليسوا باتقياء وانما أظهر واله هذا الأمر رياء - والسبب الثانى لما كان اللوطس الأحمر هو المقدس دون الأزرق والأبيض اللذين كانا أكثر قوت المصريين كانوا يرسمونه على الآثار بتوجيهات مدبجة الألوان بسيطة أو مزخرفة بخطوط بكثرة ألوانها ولا يجعلون لأوراقه هيئة ثابتة يعرف بها وأباحوا رسمه بهذه الهيئة غير الصادقة عليه لتقدسه عندهم وبذلك أصبحت الآثار خالية عن رسم حقيقى يعرب لنا عن حقيقة هيئته خلافا لما قاله أنجر اعتمادا على رواية أحد أحبائه ان البقلى القبطى توجد مرسومة رسما حقيقيا محكما واضحا على أثر بمتحف الأنجليز يشاهد فيه ان ثمرها كالكوز المقلوب وأوراقها كالترس الا ان هذا الأثر من عصر اليونان أو الرومان مما ينطبق على رواية لوره وأما رسمه الأصطلاحى المدبج بانواع الألوان فكثير وان انكرنا رسمه الحقيقى أو الأصطلاحى لناقضنا وجود اسمه على الآثار سيما فى النصوص المختصة بالديانة كنصوص هرم الملك ببى الأول واتضح من هذه الآثار انه كان يسمى أولا نِخِبْ ثم سمى نِخِبْ فنيشِبْ وقد جعلوا للمعتقد (نِفِرْتُومْ) تاجا على شكل اللوطس الأحمر واكثر استعمال هذا النبت عندهم كان فى الديانة لانهم كانوا يتخذون منه مهد الحوريس الصبى الذى يرمز به للشمس المشرقة ومن المعلوم ان أزهار الفصيلة البشنينية تنبسط اذا طلعت الشمس وتنقبض اذا غربت وان رؤسها اذا غربت الشمس غاصت فى الماء واذا طلعت ظهرت على وجه الماء فبهذه الخاصية جعلت للوطس الأحمر فى ديانتهم شانا عظيما سيما فى قصة الشمس الخرافية مما حملهم على اتخاذ زهرها رمزا عن الشمس المشرقة ونشأ عنه نسبته للمعبود حوريس - أما الآن فقد انعدم صنف هذا النبت من مصر ولم يوجد الا فى أسيا الشرقية فنسب ذلك شْوِينفُورْتْ الى ان الهواء فى مصر تغير الآن عن أيام الفراعنة ولكن السبب الأصلى فى انعدامه هو لكونهم أهملوا زراعته كالبردى ولو اعتنوا بزرعه لنبت نباتا حسنا

بكاء - اسمه بالهيروغليفية والعربية واحد قال أبو العباس النباتى هو شجر معروف

عند العرب بمكة شبيه بالبيشام وورقه كورقة الاانه أطول مائل الى ورق الصعتر الابيض في الشبه وثمره كذلك الاانه اكبر منه وأميل الى الأستدارة ويسيل منه دمعة بيضاء عند مايقطع ورقه ويستاك باغصانه وقد ورد في ورقة النسطاسي (١ - ٢٣ - ٧) عبارة معناها القطط البرية (رابضة) في البكاء فيظهر انه نبت كان يعلو فتختفي فيه القطط وان ثمره كان أبيض بدليل مااستنتجه ما سيرو من نقوش مقبرة (أحى) بسقارة فهو بهذه الصفة ينطبق على معنى البكاء انطباقا كليا و ينافي ظن لوره من ان معناه حب العزيز للمشابهة اللفظية بين الأسم المصرى بكا الذى شرحناه والأسم القبطى بكى الدال على حب العزيز اطلب حب العزيز وراجع صحيفة ١٠١ ، ١٠٢ من اللآلى الدرية

بلح - يسمى بَنْرَا (صحيفة ٢٣ و ٩٠ ل د) والأمهات يسمى أَمَتْ وكان البلح يعد عند اطبائهم من الملينات قال لوره عن (مجليا رينى) النباتى الذى مَيّز في كتاب وصف آثار متحف فلورنسا بين أصناف ثمر الدوم والنارجيل والنخل ونسب الى الصنف الرابع المسمى بالنباتية فونكس ركلينا تا بعض بلح وجد في مقبرة مصرية وهو المؤشر عليه بنمرة ٣٦١٤ في المتحف المذكور ولا وجود له الآن الا في رأس عشم الجنز اهـ وكانوا يصنعون من البلح نبيذا يسمونه (إرِبْ بَنْرَ) و(أَمْ) وعسلا يسمونه (أَبِى نْتْ بَنْرَ)

بلسمة - تسمى باللسان النباتى (مُومُورْ دِيكَا بَلْسَامِينَا) قال بكريخ انه نبت مرسوم على الآثار المصرية أوراقه مفصصة وأصله يلتف على التعاريش والمكعبات أما شوينفورت فيرى ان هذا الرسم يصدق على النبت المسمى (إِبُومِويَا كَاهِرِيكَا) وبين في كتابه المختص بالنبات ان البلسم يغرس في جنائن مصر الحالية وانه أصلى بها

بلسم أوبيلسان يسمى ١ باللسان النباتى (بُوزْسِرَاسِيَةْ) قد أفردنا لهذا الشجر بابا مستقلا في كتابنا المسمى ترويح النفس في مدينة أن شمس وملخصه انه كان يغرس في هذه البلدة المعروفة عند مؤرخى العرب بعين شمس واستمر غرسه الى زمن عبد اللطيف البغدادى وكانت مساحة أرضه حينئذ سبعة أفدنة وكان يجنى دهنه عند طلوع الشعرى وكلما كثر الندا كان لِتاه أكثر وكان يوضع هذا اللبن في قوارير تدفن الى القيظ وحمارة الحر ثم تخرج

من الدفن ويجعل في الشمس الى ان يطف الدهن فيقطف ثم يعاد الى الشمس ويقطف وهكذا حتى ينتهي الدهن ثم يطبخ ويرفع الى خزانة الملك وآخر شجرة من البيلسان في مصر ماتت سنة ١٦١٥ ميلادية بسبب الفيضان والبلسم نوعان بلسم جلعاد واسمه بالنباتية (بلسا موندرون جليادنس) وبلسم مكة واسمه (بلسا موندرون أبو بلسمون) ولعل الآخر هو الذى كان ينبت في المطرية لان أوراقه مركبة من زوجين أو من ثلاثة أزواج في آخرها وريقة كما قال الفلكس فاتر وأما الأول فأوراقه مركبة من زوج واحد قال لوريه والذى وجد في مقابر المصريين القدماء من أصناف البلسم وعرض في المتاحف من غير بحث في حقيقته هي الأصناف الآتية وهي المر ويسمى شجره (بلسا موندرون ميرّا) والصمغ بدليوم وبالعبرية بِدُولَحْ وبالمصرية أهِمْ ويسمى شجره (بلسا موندرون أفريقانوم) ثم بلسم جلعاد المسمى (بلسا موندرون جليادنس) وهو السابق القول عليه اهـ

بلوط - يسمى بالنباتية (كُوَرْكُسْ سُوبِرْ) وجد بترى في مقبرة هوارة قشور البلوط وهو شجر ينمو في أقطار البحر الأبيض المتوسط ويغرس الآن في مصر مع جنسين من نوعه وهما (كُوَرْكُسْ بِدُنْكُولاتَا) و (كُوَرْكُسْ كُوزِيتُونِيكَا) ويحتمل انه كان قديما في مصر لانه يفهم من ترجمة التوراة القبطية ان للبلوط اسمين يظهر انهما قديمان وهما سِي أو سِيِنْ و شِين أو شِينْ وجوزه يسمى بِتْنِيهْ أما كتب السلم فتذكر البلوط باسم بالانُوسْ وقد أخبر تيوفرسْتْ انه كان يوجد في قسم طيبة غابة واسعة من شجر السنط والبلوط والزيتون والشجر المسمى پرسيا فسره بعضهم بالهجليج وبعضهم ببلح الهريرة وجميع ما تقدم من الأسانيد يدل على وجود البلوط قبل الميلاد بثلاثة قرون ويحتمل ان يكون المصريون غرسوا أو على الأقل عرفوا بعض أنواعه قبل هذا العصر لأن بجليارين نسب الى نوع البلوط المسمى (كُوَرْكُسْ سْكُولُوسْ) بعض أوراق كانت مصنوعة اكليل على مومية مصرية محفوظة الآن في متحف فلورنسا (لوريه صحيفة ٤٤ و ٤٥ من كتابه في النباتات المصرية) ويسمى بالهيروغليفية خِنْشُو (راجع صحيفة ١٩٣ ل د)

بنجكشت - اطلب أغنس

بندق — قال لوره فى صحيفة ٤٠ من كتابه فى النباتات المصرية القديمة اكتشف بترى فى فى هوارة بندقا فدل على انه كان معروفا لدى المصريين قديما وانه كان ليس من نباتاتها لعدم ذكر قدمائنا المؤرخين له ضمن الأشجار المصرية وانه كان ورد فى كتب السلم القبطى انه يسمى بِنْدُقى وأمامه ترجمته بالعربية بندق لكن لم يعلم هل كان هذا الاسم القبطى الذى أخذ منه العربى مشتقا من اللسان المصرى القديم أم كيف كان وجوده ومن البندق القديم ما هو موجود فى متحف جينيه داخل علبة فيها جوز ثان اطلب جوز

بهار اربيان — اطلب مندلية صفراء

بوص — يسمى بالمصرية نِبت وهى كلمة باقية فى اللغة القبطية بهذا اللفظ بمعنى نبل أو نبال وهو نبت مصرى قديم كان رسم الورقة منه اشارة فى الكتابة المصرية على حرف الألف ومرسوم فى معبد بمدينة أبو هيبة صيد فيه رمسيس الثالث بعد وخلف سبع ليقتله فى وسط دغيلة من الغاب وكان المصريون يتخذون منه الشبابات والسهام والتعاريش والتقافيص والمنافيخ ومن ورقه الحصر وتستعمله أطباؤهم لأصلاح البول وأخذ بليني عنهم ذلك فاستعمله بعدهم باجيال وأما الوج أو القاروني ويعرف أيضا بالقمحة وقصب الزريرة فانهم كانوا يسمونه نِبت نث ضاهِى بمعنى بوص فنيقى وورد فى ورقة ابرس الطبية ان قلب البوص يسمى أجَاج وشواشيه تسمى أ (راجع لوحة ٤٩ فان فيها تذكرة نافعة لأصلاح البول وفيها ذكرت شواشى البوص أى الجماء

وللبوص جملة أسماء منها غخ لعلها عرق الأيكر وعَق وعَش وبَاش وأبنُو وان أردت استيعاب أسمائه القديمة فراجعها فى صحيفة ١٧ و ١٩ و ٢٩ و ٦١ و ٧٠ و ١٤٣ و ١٤٤ و ٢٨٨ من اللآلى الدرية

بيض الجن — اطلب يبروح

حرف التاء

تاج من الزهر — راجع اكليل من الزهر

تِبن ـ يسمى بالمصرية سِبِنْ وبالتركية سمان ويسمى ايضا بالمصرية والقبطية تُحْ قال ماسبرو فى صحيفة ٢٠ من كتاب الأنشا اشتكى رجل من العطل الحاصل فى الأدارة العمومية فأخذ يصف أوقات هذا العطل فقال ـ بقيت ظمآن فى مدينة تَنِقْنْتاوى وبدون عمل لعدم وجود رجال لصناعة الطوب ولعدم تبن فى المتبن فيتضح من ذلك انهم كانوا يصنعون الطوب من الطين المخلوط بالتبن وتارة يكون هذا التبن من القمح أو الشعير أو الفول وتارة من أجزاء النباتات والأشجار التى سهلت للنباتيين فى هذا العصر معرفة ما كان معروسا فى مصر من النباتات والأشجار

تَحْ ـ اسم لعصير العنب فى المصرية القديمة والعربية

ترمس ـ لم يعثر على حقيقة اسمه المصرى القديم وانما ظن ماسبرو انه هو النوع المسمى (فول هاف) المذكور فى صحيفة ١١٨ من قاموسنا فى علم النبات ووجد فلندرس بترى فى مقبرة قديمة بهوارة الفيوم بعضا منه فدل ذلك على انه كان معروفا عند المصريين القدماء أو من عصر اليونان أو الرومان

تَف ـ ذكر فى ورقة ابرس الطبية وفى اللغة الحبشية بهذا الأسم وهو نوع من الحبوب يزرع الى يومنا هذا فى أرض الحبشة ويعرف فى اللسان النباتى باسم (أَرَاجْرُوسْتِيس أَبِسِّينَاكَا) ويصنع منه خبز جيد ووجد منه مقدار مخلوط بطوب عثر عليه فى دهشور وتل المسخوطة وهذا يدل على وجوده قديما فى مصر وظن أُنْجَر انه هو نفس النبت المسمى تيفه الذى ذكره بلين فى صحيفة ٨١ من المجلد الثامن عشر من كتابه قال شوينفورت والأحرى أن يكون تف هو النبتة المسماة باللسان النباتى إراجْرُوسْتِيس إجْبْتِيَاكَا

تُفاح ـ يقال لشجرته بالمصرية دِپحُو وبالديموطيقية صَپحِى وبالقبطية چِپحْ وثمره بالمصرية دِپحْ وبالقبطية چِپحْ وبالعبرية تبوخ ويذكرون اسمه كثيرا فى القرابين مع الرمان والزيتون والتين وكان يكال بسلال يسمى (كَابْرِخِيتَا) ويقال ان ابتداء وجوده فى أرض مصر كان فى عصر العائلة التاسعة عشرة راجع صحيفة ٣٠٣ و ٣٠٤ و ٣٠٩ و ٣١٤ من اللآلى الدرية فى النباتات المصرية

تفاح الجن - اطلب يبروح

تمتم - هو السماق ذكر في المصرية باسم تُنْتُمْ وَزُمْتُنْ بتقديم النون على الميم وبالعكس وهو صنف من أصناف البخور المسكلى المسمى كيفى المذكور فى ورقة إبرس وقد شرحناه فى صحيفة ٢٨٤ من هذا الكتاب اطلب سماق

ثمر النخل - أى البلح يسمى بالمصرية بَنِبِتْ راجع صحيفة ٩٥ من اللآلى الدرية واطلب بلح

تُوتَة - قال بروكش فى صحيفة ٩٦١ من قاموسه المتمم ربما كان المصريون القدماء يسمون هذه الشجرة قَدَتْ قال شوينفورت التوت الأبيض أصلى فى مصر ويسمى بالقبطية ما يتون والأسود كان نادراً لعدم غرسه فيها ويسمى بالقبطية كاتْمِيشْ ومع ندارته فان فلندرس بترى وجد بعضا منه فى مقابر هوارة قال لوره والظاهر ان هذين النوعين أصليان فى مصر وان المصريين يسمون الأبيض بالمصرى والأسود بالشامى أما التوت الأرضى المسمى فى التركية چلك فاسمه بالمصرية بَجْسُو راجع صحيفة ٩٧ من اللآلى الدرية

تيل - يسمى بالمصرية سِپْ راجع صحيفة ٢١٧ من اللآلى الدرية ويسمى بالقبطية ابيسى

تين - يقال له بالمصرية دَبْ وللشجرة (نِهُونْتْ دَبْ) و (تُوبْنْ) و (كونت) وبالقبطية قِنْتِي وقِنْتِهِ وهذه الألفاظ تقرب من جنة المذكورة فى القرآن الشريف عند قوله (وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة) قال المفسرون المراد بالجنة التين راجع صحيفة ١٤٩ و ١٦٨ و ٢٧٤ و ٢٩٧ و ٣٠٠ من اللآلى الدرية ووجد كُونِجْ وشوينفورت فى المقابر المصرية التين المعتاد ويوجد فى احدى مقابر سقارة بجوار الأهرام تينتان على كل واحدة رجل متسلق يجنى منها الثمر ثم يلقيه الى الأرض فى متسنات وضعت له وكان ينفع فى أعمال الطب



حرف الثاء

ثوم — يسمى بالمصرية حَتُوَهْ وقربه بعض الآثاريين من كلمة تَاكِتْ لشبهها بالكلمة القبطية تاكِيتُوشْ أما اسمه الشائع في القبطية فهو سَاجِنْ وشِجِنْ قال لوره يظهر من لفظ هذين الاسمين انهما مأخوذان من اللغة المصرية القديمة لكن لم يعثر عليهما حتى الآن في النصوص الفرعونية وأخبر هيرودوت في تاريخه (صحيفة ١٢٥ من الكتاب الثاني) ان الثوم كان معروفا عند المصريين بالبصل الصغير

ثمر — يقال له بالمصرية أرِى وبالقبطية إرِى ويقال له باللغتين أيضا أُخَ وبالمصرية فقط عُنخْ وشَمَرْ في قولهم نخل بدون ثمر فالثاء بالعربية أصلها شين راجع صحيفة ٢٨ و ٨١ و ٢٠٩ من اللآلى الدرية

ثمر حنا — يسمى بالهيروغليفية كُوپِرْ وبالقبطية كُوپِرْ وهو الآن منتشر في البساتين قال لوره ولو ان غرسه كان قديما في مصر الا انه لم يوجد منه الا بعض بقايا عثر عليها في مقابر هوارة بالفيوم أى من عصر اليونان أو الرومان

حرف الجيم

جادى — اطلب زعفران

جامسة — فالس قبطى بقلى قبطى غالاوطة هو الموطس الأحمر المسمى بالنبات النباتى نيلومبيوم اسپيشيوسوم وقد اعتنى بوصفه مؤرخو اليونان اطلب بقلى قبطى

جريد النخل — يسمى بالمصرية بَجِى وبالقبطية بَاتْ وبِيتْ وكان يستعمل قديما فيما نستعمله الآن أى في صناعة العصى والأقفاص والكراسى الخفيفة الخ راجع صحيفة ٩٢ ل د

جاوى — وجد پترى صمغ الجاوى في مقبرة هوارة للمؤسسة في عصر اليونان والرومان وأصل شجره من آسيا الشرقية ويحتمل ان المصريين القدماء عرفوه من تجار الكلدانيين والفنيقيين ومن تجار الغرب الذين كانوا يأتونهم بأنواع العطريات من أقصى الشرق اهـ لوره

جشب — هو قشر الرمان ويسمى بالمصرية مِنى وكان يستعمل طبا لقطع الدود من البطن

جعدة رومية — قال بروكش انها تسمى بالمصرية أَعَلَغْ وبالقبطية أَلاَىْ راجع صحيفة ٨٧ من اللآلى الدرية

جلبان — قال لوره وجد شوينفورت فى مقبرة بالجبلين اكتشفها ماسپرو حبوب الجلبان ووُجِدَ منه قرونٌ فى مقبرة بذراع أبى النجاة وفى أخرى بهوارة واسمه القبطى جُوفْ راجع صحيفة ١٧٦ ل د

جميز — يسمى بالمصرية نُهى وبالقبطية نِجى وهو أصلى بمصر ووجد منه مقدار ناشف فى المقابر وسلال مملوءة بثمره وفروع وورق فى توابيت الموتى وكان يصنع من خشبه التوابيت والأثاثات والتماثيل وفى الغالب يشاهد أشجاره مرسومة على جدران القبور



وفى بنى حسن رسوم يعلم منها كيفية جنسه اذ يرى فيها جميزة ذات غصون منتشرة خالية من الأوراق وفوقها ثلاثة من القردة تجنى جميزا وتلقى بعضه باحدى يديها تحت الشجرة فيلتقطه رجل فى سلال معه وتأكل البعض بيدها الأخرى وكان ينفع فى أعمال الطب ولذا كثر اسمه فى الأوراق الطبية وفى الآثار وشجرته كانت مقدسة فى القسم الخامس والسابع من الوجه البحرى راجع ماذكرناه ابضاعنها فى صحيفة ٧٣ و ٧٤ من هذا الكتاب وحيث كانت من أقدم الأشجار المصرية وأشهرها جعل اسمها علما على مصر راجع صحيفة ٧ من العقد الثمين ثم أطلق على جملة أشجار باضافته الى أثمارها من ذلك (نُهى نتْ دِبْ) بمعنى جميزة التين أى شجرة التين (نِهتُوعْنَا) البيلسان (نِها تُوسُنْتُرْ) البطم (نُهِتْ نتْ أُشِدْ) شجرة الهجليج أو المخيط (نُهِتْ صَارُتْ) شجرة الخرنوب (؟) راجع صحيفة ١٤٩ و ١٥٠ من اللآلى الدرية

جنجن — اطلب حصرم

جنيش — هو قصب السكر قال لوره يسمى بالمصرية (جَانُوشْ) وجَنُشْ وجَنُشُو

وتصفه النصوص بنبت يؤكل ويستعمل طبا قال ولعله هو عين الأسم القبطى شِلِج الذى ترجم
فى العربية بالقطف وهو السرمق والسرمج بالفارسية

جوز - موجود فى اللغة المصرية شجرة يقال لها (ثمو) وارثبلكس هوز تنسيش باللسان
النباتى وتصنع منها الواح طويلة وثخينة ويستخرج منها زيت يستضاء به قال شاباش
شجرة الجوز أصلها من بلاد فارس ولذا عدها المصريون من الأشجار النادرة عندهم قال
لوره وجد الجوز فى مقبرة بهوارة فكان هذا مخالفا لما رواه قدماء النباتيين من ان الجوز
والبندق ليسا من الأشجار المصرية اللهم ان لم يكونا جلبا الى مصر من الخارج ومما يصح ذكره
هنا وان كان لا يؤيد وجود الجوز قديما فى مصر الجوزتان والأربع بندقات المحفوظة فى علبة
بمتحف جيمه المقال انها مصرية الأصل فان هذه العلبة اشتراها موريل رنش منذ أربعين
سنة بهذه الحالة فى مدينة ديجون ثم اهداها الى متحف جيمه ولم يعلم أين وجدت ومن ثم كانت
مجهولة المورد والأسناد اليها ضعيفا اهـ قال لوره وبالأستقصاء من كتب السلم
القبطية علم ان الجوز كان له عدة أسماء منها (پى أركونون) أو (پى أوكانون) وهو اسم
يظهر انه مشتق من اليونانية وان لم يكن له ذكر فى كتبها ومنها كوبري أوكيرة ولعله
مصرى أو مجزوء من الكلمة اليونانية المجموعة (كارون)

جوز الصنوبر - أى ثمره المعروف بحب القريش وجد منه مريت جوزتين فى عصر
العائلة الثانية عشرة فى ذراع أبى النجاة بالقرنة ووجد منه بترى فى هوارة ويحتمل ان
لا وجود له بمصر قال لوره وان صح ان عُب معناها جوز الصنوبر لكان له شأن كبير فى
الديانة المصرية لمشابهته بالمسلة من حيث الشكل ولكان بينه وبين الشمس رابطة دينية اهـ

جوز الهند - يسمى بالمصرية مامان خننت وباللسان النباتى (هيفون أرجون) أو
هيفون فونسياشبا وكان نادرا بارض مصر راجع صحيفة ١٢٢ ل د

حرف الحاء

حب - ذكرنا فى اللآلى الدرية كثيرا من أصناف الحبوب منها ما علم ومنها ما لم يعلم

فالتى لم تعلم هى أبى ص ٣٧ وعمدد أو عمعع قيل انه حب مغذى كحب القمح ص ٥٤ وفوح ص ١١٨ ورفرف لعله نوع من القمح ص ١٠٧ وسمت ص ٢٢٢ وسيدنى ص ٢٣٨ وترز ص ٢٩٠ وعزا ولن وهى حب فنيقى ص ٧ والتى علمت هى حب السلت أى الشعير ص ١١٣ وحب الفقد ص ٢٥٠ وحب السنط النيلى أى القرظ ص ٢٣٦ وأما مطلق الحب الذى يراد يراد منه البزر أو التقاوى فمذكور فى صحيفة ١١٠ ل د

حب العرعر - وجد بين قرابين الموتى فى مقبرتين بطيبة احداهما بالدير البحرى والثانية بذراع أبى النجاة ويوجد منه فى متحف برلين مما جلبه اليه تبسا لكا وكان يستعمل فى الطب والتعطير قال لوره ويظهر من اسمه القديم وهو برشو وشن انه مشتق من مادة سامية لم تعلم اطلب عرعر ومن الحبوب أيضا

حب القرطم - بركاز وحب المرالناشف أى راتنجه برعنتا وحب القطن أى بزره برقنع راجع صحيفة ١١٠ ل د

حب العزيز - يسمى بالمصرية وبالعربية زلم وبالمصرية فقط زعب ص ٢١٣ ل د وهو نبات كالقصب الرقيق يؤكل ويدخل فى عقاقير بخور الكيفى ص ٢٨٣ ل د ويسمى فى كتب السلم بكى فظن لوره انه هو النبت المسمى بالمصرية بكا و باكاو من حيث المشابهة فى اللفظ ولكنه بعيد عن الصواب لعلة ان بكا تدل فى المصرية على ثمر أبيض وحب العزيز ليس بهذا اللون وعليه فالصواب ان نصرفه فى العربية الى البكاء ونمره اطلب زلم

حب البشنين الخنزيرى - أى الخزام اطلب خزام

حبحبة - والجمع حبحب هو البطيخ الشامى الذى تسميه أهل العراق الرقى والفرس الهندى وموجود فى اللغة المصرية شنبشب ترجمها بروكش بالخيار ولكن من مخصصها المستدير ○ ومن بعض المشابهة بينها وبين الاسم العربى حبحب يرى انها هو

حبة خضراء - هو البطم فراجعه

حبة سوداء - هى الشونيز وقد جاء فى المصرية باسم شنفت وحيث ان الفاء تأتى كحرف متحرك والتاء تنوب عن الزاى فى بعض المواضع فلا شبهة اذن فى أن الاسم العربى مأخوذ

من المصرى القديم ومما يؤيد انهما واحد كون شنيفت ذكرت احدى وعشرين مرة فى ورقة إبرس بصيغة انها من الأدوية المفتحة للجسد أى لسدده القاتلة للديدان المسكنة للتزلات الحادة المحللة الملينة النافعة للخشكريشة والأكلة وللقلب مع القفاع ولوجع الرأس الصداع وغيره من الداآت المعضلة وقد أثبت دسقوريدس غالب هذه الخاصيات للحبة السوداء كما ورد فى مفردات ابن البيطار فمن تشابه اللفظ والخاصيات الطبية يمكننا أن نحكم بلا تردد ان الكلمة المصرية شُنِفْتْ هى عين شونيز الذى يزرع الآن بمصر وان كان ليس مصرى الأصل وقد وجد العالم بروين الحبة السوداء ممزوجة بدون قصد ببزور الكتان المحفوظ بمتحف برلين فذكرها فى صحيفة ٣٦٠ من كتابه الخاص بالنباتات

حبق النيل — هو المرزنجوش المسمى بالمصرية زَاتًا (صحيفة ٣١٢ ل د)

حبق — هو الريحان يسمى قديما حَرُوبَاوُكْ أى أوجه الباشق فلو حذفنا المتحركات وأسقطنا أيضا حرف الراء الجائز حذفه حسب قانون اللغة لصار (حبك) ومنه يتضح ان الحبق كلمة مصرية عربت بتحريف ونقص ص ١٧٩ ل د

حديقة — اطلب بستان

حشيش — اطلب الأب والأصر واسمه الشائع سِمْ وبالقبطية سِمْ وكانوا يتخذونه غذاء لهم ولأنعامهم صحيفة ٢١٩ ل د

حصا البان — نبت كثير الوجود فى مصر يسمى بالهيروغليفية تكَيَّاتا صحيفة ١٥٣ ل د قال لوره أول من عثر عليه بأرض مصر الطبيب النباتى پروسپر ألپين وكان ذلك فى القرن السادس عشر من الميلاد اطلب عبيثران

حصرم العنب — يسمى بالديموطيقية جِحِلْ وبالقبطية شِلْشِلِ صحيفة ١٩٦ ل د قال لوره انه يسمى أيضا بالهيروغليفية جِنْجِنْ الواردة فى صحيفة ٢٨٩ من اللآلى الدرية ولكن باستقصاء خواصه الطبية علم ان جنجن كان يعطى لأطلاق البطن من ذلك تذكرة مذكورة فى اللوحة الثامنة من ورقة إبرس وتعريبها أغنس $\frac{1}{4}$ وجنجن $\frac{1}{4}$ وقبصوم $\frac{1}{4}$ وقفاع عذب $\frac{1}{6}$ يمزج ويطبخ ويصفى ويؤخذ فى يوم واحد وفى اللوحة العاشرة منه

تذكرة أخرى هذا تعريبها - دقيق الحنطة ١ قيصوم ١ حب العرعر ١ أغنس ١ جنجن ١ نبت يسمى سِيخِتْ ١ - يصحن معا ويسوى خبزا ويأكله المريض وبتتبع ما ذكر من خواص الحصرم يعلم انه قابض وعاقل للبطن ومجفف قال جالينوس وقوة عصارته مجففة فى الدرجة الثالثة قال الرازى هو عاقل للبطن قاطع للمرة والدم قال دسقوريدس يقبض قبضا شديدا ويلذع اللسان قال ابن ماسويه رب الحصرم دابغ للمعدة قاطع للأسهال وعن بولس رب الحصرم يابس يقبض قبضا شديدا فجميع هذه الأدلة تنفى خاصية الأسهال عن الحصرم وعليه فالمراد هنا بجنجن نبت غير الحصرم وما هو هذا النبت قلنا انه موجود فى اللغة العربية بَقْلَة كالهِلْيَوْن يقال لها جُنْجُلْ تؤكل مسلوقة كما ورد فى القاموس قال البالسى أكثر ما توجد بدمشق وهى حارة رطبة فى الدرجة الأولى تلين الطبيعة وتوافق المحرورين وتولد دما يسيرا محمودا ومن المعلوم ان النون واللام يتناوبان فى اللغة وعليه فجنجن وجنجل كلمتان مترادفتان معنا ولفظا فهما واحد وخاصيتهما الطبية واحدة ومن الغريب ان المتأخرين أكلوا الجنجل مسلوقا كما ورد عن القدماء فى التذكرة الآنفة الذكر

حلبة - تسمى بالمصرية القديمة عَرْ وبالقبطية أَلِي (صحيفة ٦١ ل د)

حمص - روى قدماء المؤرخين ان الحمص كان ينبت فى أرض مصر وأكدروايتهم أنجر بقوله وجدت حبوب منه فى مقابر المصريين القدماء قال لوره عن نسخة من السلم القبطى ان الحمص والذرة يسميان بالقبطية بُوتِي وهو اسم يوجد فى المصرية ولم يعلم لأيهما ينصرف اهـ لكن حيث كان للبوتى عندهم نوعان أبيض وأحمر وكانوا يصنعون من الأبيض خبزا فهذا يرجح البتة انصراف الجنس الأبيض الى معنى الذرة والأحمر الى معنى الحمص اطلب ذرة

حنا - هى الفاغية والفاغو وباللسان المصرى پُقِرْ (صحيفة ١١٣ ل د) ومنها أخذ الأسم اليونانى كُوپِرُوسْ والعبرى كُوفِرْ وعند سكان أسوان كُفْرَا حسبما نصه دِليل وفى الديموطيقية كَبْرَا قال لوره لم تذكر الحنا فى النصوص المصرية القديمة الا أربع أو خمس مرات وذلك فى نسخ العطريات منها نسخة فى بخور الكيفى راجع صحيفة ٢٨٣ ل د وذكر لنا دسقوريدس ان للمصريين القدماء كانوا يصبغون شعورهم شقراء بمنقوع الحنا مع عصارة

عرق الحلاوة وقد نص أيضا بلين عن ذلك فتحقق ان صباغة الشعر قديمة العهد وكان يستعمل مسحوق ورق الحنا لصباغة الأيادى والأرجل والأصابع اذ وجد جملة من الموميات محناة الأيدى وعثر شوينفورت فى بعض المقابر على بعض أجزاء من هذه الشجرة وپترى وجد منها أيضا فى مقابر هوارة وأول من تكلم من قدماء الكتاب على مسحوق الحنا هو العالم پروسپرالپين فسماه أَرْشِنْدَا وبما ان الحنا أصلها من أسيا الشرقية فيظهر ان المصريين أدخلوها بلادهم فى زمن لا يتجاوز عصر الرمسيسيين لسببين الأول لان اسمها لم يذكر الا فى نقوش البطالسة والثانى لأن الأجزاء التى وجدها شوينفورت وپترى كانت فى مقابر لا يتجاوز تاريخها العائلة المتممة للعشرين

حنطة - جاءت بهذا اللفظ فى العربية وأشهر بقعة قديمة فى زراعتها تسمى شِينٌ وهى خلف ادفو اطلب قمح

حماما - ويقال لها حَمَامى شجرة كانها عنقود خشب مشتبك بعضه ببعض وله زهر أصفر ثقيل طيب الرائحة جدا ليس فيه رائحة النكرج حريف يلذع اللسان ويسمى بالمصرية حَمَمْ وحَامُو وبالفرنساوية أَمُوْمْ ومنه كان يصنع مرهم يسمونه كَحِنْ أو حَكَنْ يتركب منه ومن الدارصينى والميعة ومن صنف آخر من الدارصينى يسمى عَبْ راجع صحيفة ١٧٣ ل د وقد ذكر الحماما مرتين فى ورقة ابرس أولا فى نسخة نافعة لأزالة السحر من الجسد (لوحة ٣٤) وهذا تعريبها قلب الحماما قلب ثمار الأزاييت صمغ البطم أغنس فقاع عذب يمزج معا بمقادير متعادلة ويعطى للانسان فيشربه

ثانيا فى نسخة ذكرت فى (لوحة ٩٠) وهى نافعة لالتهاب الكبد وتعريبها سَنُوتْ وعنب ودوم ومسلوقة وحماما وعود القنا (حِنِتِى) وقشر الذرة يمزج معا بمقادير متعادلة ويلبخ به على الأجناب ومن هنا يعلم انهم كانوا يعرفون فيه خاصية التحليل ونفعه للكبد فأخذ القدماء عنهم ذلك منهم دسقوريدس القائل اذا شرب طبيخه وافق من كان كبده أو كلاه عليلة ومنهم فيثاغورس أثبت انه مقوى للكبد وقال الرازى انه جيد فى سُدد الكبد فمن توافق خواصه القديمة مع ماذكره عنه هؤلاء الكتاب

بعلم ان الحماما باقى بلفظه فى العربية

حور – من الفصيلة الصفصافية فالذى ينبت على سواحل النيل هو الأبيض المذكور فى كتب دليل وفروشكال ضمن النباتات المصرية وبجانبه اسمه العربى ووجد أنجر فى تل اليهودية طوبة فيها قطعتان من خشب نسبه بوجه الظن الى نوع من الحور فان صحت مظنته كان هذا الخشب من جنس الحور الأبيض وورد فى ورقة تورينو المؤشر عليها بنمرة ١ شجرة تسمى حارو أو حارور لعلها الحور اللهم ان لم تكن ترادف فى اللفظ والمعنى الكلمة العبرية حارول وقد أوردت فى صحيفة ١٧٠ ل د ان كلمة حور فى ورقة إبرس خصصت بعلامة الحب وذلك فى نسخة نافعة للتشكر ليشة ذكرت فى لوحة ٧٤ من الورقة المذكورة وهذا تعريبها – حب نبت يقال له حمو يطبخ فى شراب يقال له مِسْتا مع ثمر الحور فى لبن امرأة ويوضع على فتحة الخراجات فتهبط

حرف الخاء

خانق الكلب – أو قاتل الكلب ظن ماسپرو انه يسمى بالمصرية أُزِتْ راجع صحيفة ٦٤ من اللآلى الدرية

خبازى – خَبازِى خَبازُ خُبَيْز هو اسم مصرى قديم لهذا النبت وكان يدخل فى أعمال الطب راجع صحيفة ٣٤٢ و ٣٤٣ ل د

خرج النعناع الفلفلى – أو دهنه يسمى بالمصرية عاجت صحيفة ٧٠ ل د وقد ذكر فى صحيفة ٧٦ من ورقة إبرس ضمن نسخة نافعة لازالة الدماميل عند ظهورها وهذا تعريبها – شحم ا صمغ البطم ا سعد غيطانى ا سعد ساحلى ا نشارة الأرزة ا زيت يقال له نتود و شِنِسو (لعله ***sos hashish***) مترناشف ا خرج النعناع الفلفلى ا كركم ا يسحق معا ويجعل لبخة

خرنوب – شرحه لوره شرحا وافيا فقال انه يسمى فى اللسان النباتى سِراتونيا سيليكا وبالبربائية (جرونا) وصارث وبالقبطية جيرى ويسمى بالمصرية أيضا دَرْجا وأَدَرْجا وهى عين الكلمة القبطية شاراتِه وهو مما اتصف فى النصوص القديمة انه عذب كالعسل وكانوا يأكلونه جافا ويصنعون منه مربة ويستخرجون منه شرابا يسمونه تاركو

أما اليونان واللاطينيون فسموا الخرنوب قِرَاتْيُونْ وسِيلِيكَا فأخذ النباتي لينّهْ هذين الأسمين ومزجهما معا فصارا (قِرَاتُونْيَا سِيلِيكَا) ويقال للخرنوب عند سكان جنوب فرانسا كَارُوبْ وبالعربية قراط وكلها مأخوذة من الأسم المصري القديم وأخبر تيوفراست ان شجرة الخرنوب كانت تسمى تينة مصر مؤكدا انها لاتنبت الا فى الشأم فناقضه وجود ثمرها وخشبها فى المقابر المصرية وذلك اذ كونشى وجد بمصر عصا عتيقة عرف بعد الفحص الدقيق انها من خشب الخرنوب وان فلندرس بترى وجد فى مقبرة هوارة المتأخرة المدة وفى مقبرة كاهون المؤسسة فى أيام العائلة الثانية عشرة قرونا وبزورا من الخرنوب ومن الحجج القاطعة على ان الخرنوب مصري الأصل كون أنجر نظر خرنوبة مرسومة بين قرابين الموتى ويغرس الى الآن بمصر ويظهر من اسم ثمره انه سامى الأصل أى دخيل فى اللغة المصرية من عصر العائلة التاسعة عشرة حينما تداخلت فيها كلمات كثيرة من لغة الشام أما اسم الشجرة فقديم جدا لأنه يكتب بقرين خرنوب هكذا  ويقرأ نُزِمْ من عصر تاسيس اهرام منف ولا وجود له فى القبطية فهو بهذا التعريف ينصرف الى شجرة الخرنوب ويحجه أيضا بقوله ان نُزمْ فضلا عن كونها تقع على شجرة ثمرها كالقرون فان معناها لغة عذب حلو لطيف فهذا يرجح انصرافها الى الخرنوب لقرينة العذوبة سيما وانه لايوجد فى الأشجار المصرية شجرة ذات قرون تؤكل الا شجرة ثمر الهندى ولكن هذه لم تدخل مصر الا فى زمن فتوح العرب وضف الى تلك الأسانيد كون نزم ذكرت فى ورقة ابرس الطبية ضمن المسهلات فهى مطلقة للبطن وهذه خاصية أثبتها للخرنوب الغض كل من دسقوريدس وبلين وجارجليوس مارتيالس ومما تقدم يعلم ان المصريين كانوا يعرفون شجر الخرنوب من قديم زمانهم ثم عرفوا اسم ثمره فى عهد موسى عليه السلام أو قبله بقليل وعلى ذلك فكانوا لايأكلونه البتة وليس ذلك من الغرابة فى شئ لأننا لو لاحظنا ان الأترج لم تأكله اليونان الا بعد أن مضى عليه ستمائة سنه فى بلادهم فمن المحتمل أيضا ان المصريين لم يأكلوا الخرنوب المغروس قديما فى بلادهم الا من بعد أن نظروا أهل الشام يأكلونه ثم سموه بالأسم الذى سمعوه منهم وحافظوا على اسم الشجرة لكونه مصريا ولابدّ وأن يكونوا قد استعملوا الخرنوب فى أعمالهم الطبية قبل استعماله غذاء فعرفوا من قديم زمانهم مادته

السكرية ولذا أطلقوا اسمه في نصوصهم القديمة على العذوبة والحلاوة قال وهناك برهان آخر يؤيد ان نزو هي شجرة الخرنوب وان بترى وجد ورقة مكتوبا فيها الأشارات الهيروغليفية مصحوبة بوصفها وتعريفها فيرى مثلا بعد البلح رسمه ويليه الخرنوب وثمره برسمه فهذا يؤيد بلاشبهة ان نزو هو شجر الخرنوب قال وخشبه المسمى ششنزو ذكر في جملة نصوص خاصة بالبخار الدقيقة على انه جيد صلب مائل الى الحمرة قال ولم يقتصر المصريون على تسمية الخرنوب دُرَّجا كما سمعوا من أهل الشام بل توسعوا فاطلقوا عليه أسماء أخرى منها (صَارِ) بمعنى حامض مذ وكانوا وضعوه في الأصل للب الخرنوب ثم أطلقوه على نفس الثمر توسعا ومنها أُحَعْ أوحُوعْ الدالة على فاكهة شكلها كالهلال الاوهي قرون الخرنوب وعلى الأخص الأخضر منها ونقيضها دَرُّجا للقرون الجافة

خروع - يسمى بالمصرية دِجَمْ كما أثبته المعلم رِفْيُو بمطابقة النصوص الديموطيقية على نظيرها باليونانية قال هيرودوت كان المصريون يسمونه قيقى فعربها النسطاسي يوأخم من قاقا الذكورة في لوحة ٦ من ورقة ابرس وذلك في نسخة لأطلاق البطن هذا تعريبها ورق قاقا وهو الخروع ¼ بلح ذكر النخل ⅚ أذخر قبرصى $\frac{1}{16}$ أصول الخشخاش $\frac{1}{16}$ كزبرة $\frac{1}{16}$ فقاع بارد ½ ينقع ويصفى ويؤخذ على أربعة أيام - وعليه فتكون الكلمة الثانية المخصصة بالحبوب وهي قاقا تدل على حب الخروع وتوافق اسمه القبطى قيقى المذكور في كتب السلم وفي تاريخ هيرودوت - وهناك اسم آخر وهو صاش الآ ترجمته بوجه التقريب بالخروع لوجود المشابهة بينه وبين جسميس القبطية الدالة على الخروع راجع صحيفة ٣١١ ل د أمادِجِم أي شجرة الخروع فكان يخرج منها زيت يستضاء به وكان حبها مسهلا مع الفقاع وكانوا يدقونه ويمزجونه مع دهان الشعر لنموه

خزام - ترجمة الشوشن في كتب السلم راجع سوسن

خس - يسمى بالمصرية أبُو وعُفْ وعُفَا وعَفْتَاوُ راجع صحيفة ٣١ و ٥٣ من اللآلئ الدرية قال لوره في صحيفة ٦٨ و ٦٩ من كتابه المختص بالنباتات المصرية المطبوع سنة ١٨٩٢ ميلادية انه رأى بنفسه الخس مرسوما على الآثار ما هو طويل ومحدود وأوراقه مائلة وقائمة

على ساق قصير وفيها آثار مستديرة ويجعلون دائما لون أوراقه أخضر مع الزرقة ويظن ان القدماء
كانوا يأكلونه فى السلطات - وقد ذكر الخس فى ورقة إبرس ثلاث عشرة مرة فى تراكيب نافعة
من وجع الجنب وقتل الدود والنزلات الحادة والتخم وفى انبات الشعر والمفيدة لوجع العين
وعرفوا له خاصية التحليل والتلطيف

خشب - الأخشاب المصرية هى خشب النخل والدوم والجميز والأثل والسنط واللبخ وقليل
من غيرها وأما الأخشاب التى كانت تلزمهم ولم توجد فى مصر فكانوا يستحضرونها من آسيا
ويسمون الخشب خِتْ والنفيس منه خِتْ نُفِرْ وخشب الساج خِتْ قِمْ ومعناه
الخشب الأسود راجع صحيفة ١٩٩ ل د وخشب البناء نُفرى راجع صحيفة ١٤٩ ل د وأكثر
أخشابهم الأهلية أنواع الجميز والسنط وكانوا يأثرونها للأعمال الدقيقة التى تصنع بقلم
الحفر لان أليافه لينة ودقيقة الا أن الحفارين كانوا يرغبون عن الخشب فى أعمالهم العادية
جانحين الى الحجر من المواد السهلة البخسة الثمن لما فيها من كثرة الكسب لهم الا اذا اضطروا
لصناعة شئ مهم كالتماثيل ونصباتها مثلا فانهم كانوا يصنعونها لتكون جثة أبدية لصاحب
القبر فاذا حلت روحه القبر ووجدت جثته قد بليت تلبست بتمثاله الخشب فيكون لها
جسدا بسر لفظة (مِخرُو) ومن الجميز وحده كانوا يتخذون الأبواب والموائد والصناديق
وتوابيت الموتى ومن الأثل نصال العدد والآلات الزراعية ومن السنط السفن وصواريها
وأيادى الأسلحة الدفاعية وخصوا غرسه بضواحى منف والعرابة وقد تكلمنا على
مصانع الخشب عند الكلام على الأشجار

خشخاش - هو أبو النوم وهو مضاعف الأسم المصرى خُسِى وخُسِسَاى ومادته فى المصرية
خس بمعنى سقم وذبل وخس وفى كتاب دميخن انه من نباتات بلاد العرب وان الملكة
حتشبسو أتت به الى مصر وغرسته فيها فنجح وعلى الأخص فى جهة (مصاو) بجنوب مصر
فانها اشتهرت بجودة زراعته أما أنجر فانه عد الخشخاش من النباتات المصرية اعتمادا على
رواية بلين القائلة انه كان معلوما عند المصريين القدماء وقد ذكر فى ورقة ابرس احدى
وعشرين مرة ضمن أدوية نافعة لأطلاق البطن وتليين اليبوسة والأورام والفخذ والأعضا

ولأصلاح البول وأوجاع الرأس وبزره لتليين الأعصاب ولبفه لتسكين الآلام وكثير من هذه الخواص التى نسبت اليه ذكرت في مفردات ابن البيطار منها يدق بزر الخشخاش الأسود دقا ناعما ويسقى بالشراب لأسهال البطن وسيلان الرطوبات المزمنة من الرحم وقد يخلط بالماء ويضمد به الجبهة والصدغان للسهر واذا دقت رؤسه ناعما وخلطت بالسويق وافقته الأورام الحارة والحمرة ولا أنكر خاصيته في التسكين

خِضْرَةٌ خُضَارٌ خُضَارَةٌ خَضْرَوَاتٌ - تسمى بالمصرية رَبْ ورَبِي في صحيفة ١٥٥ ل د ونُونٌ في صحيفة ٢٩٣ ل د والخضار النابتُ حديثا يسمى بِرْ وبِرٌ في صحيفة ١٠٨ ل د وأصنافه المعروفة عندهم هي الملوخية والباذنجان والكراث أبو شوشة والقرع والكرمب والأسبانخ والبنجر والكرفس والشبت والكزبرة وجرجير الماء والكمون والشمار والخس والبصل والفول والبسلة والجلبان وغيره مما يعلم من القاموس أما الخضروات التى لا تؤكل الاجذورها فتسمى نِنْ وبالقبطية نُونِي راجع صحيفة ١٤٥ ل د وامـــا التى تؤكل جذورها وأوراقها وأثمارها فيسمونها نُونْ وعليه فهى نقيضة نُونِي راجع صحيفة ٢٩٢ ل د

خَطْمِي - قال لوره زهر الخطمي كان يدخل ضمن الأزهار التى تصنع منها أكاليل الموتى فقد وجد في أكاليل أحمس الأول وأمنوفيس الأول ويسمى باللسان النباتى أَلْتِيَا فِيسِيفُولْيَا ويوجد الى الآن في مصر قال شوينفورت وأصله من آسيا فأدخل مصر في زمن الفراعنة وأخذ الآن في التلاشي وفي صحيفة ٣٥ من اللآلى الدرية تسمى الخطمى أماغرى أو أماخِرِبْتْ لقربة اللفظ والمعنى لأنه نبت ينتج المن الأبيض كما قاله بروكش في صحيفة ٦٥٥ من قاموسه وقال جامع الرازى المن يقع على ورق الخطمي كالعسل فما تخلص منه كان أبيض وما لم يتخلص وجمع بالورق كان أخضر

خلاف - اطلب صفصاف

خَـلَّةٌ - تسمى باللسان النباتى (أمى فيسْنَاجَا) وقد خرّجتها في المصرية من كلمة تَسْنَعْ لأن الشين يجوز قلبها خاء والنون لاما والعين فتحة فان صح هذا التخريج كان اللفظ العربى

اخل) أما بروكش فترجمها باللوطس ولبرنج بالقرطم *Carthamus lanatus* وقد ذكرت في لوحة ٧٣ من قرطاس ابرس في نسخة نافعة من الأكلة والخشكريشة هذا تعريبها دقيق زهر او نبت يقال له واب ا عنب ا خلة ا يسحق في لبن امرأة ا وغاب أخضر ثم يمزج في ماء نيل ويوضع لجخة

خنشي - نبات له ورق شبيه بورق الكراث الشامي وساق أملس في رأسه زهر أبيض وله أصول طوال مستديرة شبيهة في شكلها بالبلوط حريفة مسخنة وقد خرجتها من كلمة خَنْشِ المصرية التي ذكر بزرها في لوحة ٩٧ من قرطاس برلين الطبي على انه ينفع من التهاب الرحم المؤلم واليك تعريب هذه النسخة بزر الخنثى (خُنشِ) يدق ويسحق ويدخل في الرحم اهـ

خوص النخل - يسمى بالمصرية وُنُو وبالقبطية بيث وكانت تصنع منه الحصر والسلال ونعال للموتى اذ من اعتقادهم ان الميت لابد وأن يكون سعى لمعصية في دار دنياه فدنست باطن رجليه ولا ينبغي أن يطأ بها الدار الآخرة الا اذا لبس نعالا أو سلخ جلدها ومن ثم كان وجود النعال مع الموتى كثيرا في المقابر

خوص - اسم للبردي قربته من تخسي المذكورة في حجر بنوال

خيار - يرسم كثيرا على حيطان المقابر بين قرابين الموتى ويسمى باللسان النباتي قيقوميس ساتيڤوس وبالمصرية شُث راجع صحيفة ٢٤٤ لد وبالقبطية شُبْ إشُوبْ شُوبِهِ شُوبِي شُبْشُبِهْ بتعطيش الشين وقيل بدون تاكيد ولا برهان ان سُجَبْشُو المذكورة في صحيفة ٢٢٨ و ٢٢٩ لد و شَشْپو المذكورة في صحيفة ٢٣٣ لد هما أيضا من أسمائه قال لورە وجد بترى خيارا وأجزاء من عروشه باوراقها في مقابر كاهون وهوارة بتا الفيوم فهذا يؤيد ان الخيار اصلي بمصر لأن من هذه المقابر ما تأسس في أيام العائلة الثانية عشرة ومنها ما تأسس في عصر اليونان والرومان اطلب فقوس

حرف الذال

دارصيني - هو القرفة الحلوى يسمى باللسان النباتي لوريس تنّاموم وبالهيروغليفية ثاش وكان يخرج منه زيت يسمى باسمه وأصله من أرض الحجاز بنص التوراة ورواية استرابون وديتود راجع صحيفة ٣٠٠ ل د قال لوره لعله كان يأتي مصر من الهند على طريق بلاد العرب كاغلب العقاقير النافعة للأدوية والعطر مما كان يحتاجه أهل مصر في ذلك العصر وكان يدخل في أجزاء البخور الكيفي ويستعمل للتبخير والتعطير راجع صحيفة ٢٨٢ من اللآلى الدرية وصحيفة ٢٨٤ من هذا الكتاب

دانين الجدى - اطلب قسطران

قرع - هو الدبا ومنه صنف يقال له اليقطين وقد ورد في الآثار دُبّ و دَبُو و تِبِي وبالأمهاتية دُبَا ويسمى في بعض النصوص (بَاوُرْجَرْتِبِي) راجع صحيفة ١٠٦ و ١٠٧ ل د و (بَاوُنِجَرْتِبِي) راجع صحيفة ١٠٦ ل د ولم يزل رسمه يشاهد على الآثار ووُجد من ثمره في مقابر من عصر العائلة الثانية عشرة ويسمى باللسان النباتي براسيكا ألِبراسِيَا وله في القبطية أسماء كثيرة منها يِشلو بتعطيش الشين أى القرع وشلاج أى اليقطين وهذا الأخير سمى أيضا إِبِنْتْشِلَاجْ و (كولوجَنْتْ) وجاء لبه في ورقة إبرس نافعا من الاكلة في جميع الأعضاء وذلك في النسخة الواردة في لوحة ٧٥ وهذا تعريبها لب القرع يسحق في ماء ساخن ١ جميز ١ نبق ١ ثمر الخلاف ١ دوم ١ - يمزج معا ويستعمل تضميدا

دَجُر - ويقال الدّجْر والدُّجْر والدُّجُر وهى اللوبيا وقد ورد في اللآلى الدرية صحيفة ٣٠٧ و ٣٠٨ كلمة خصصت بالحبوب وهى دَقَرْ وجاءت بدون راء دَقَا واستعيضت القاف بالجيم كما في ورقة هرهيس نملرة فصارت دَجَا أما بروكش ففسرها بحبوب وفسرها غيره بفاكهة والمرجح انها اللوبيا فان صح ذلك كانت من النباتات المصرية

دخن - يزرع الآن في وادى النيل وعدّه أُنجر من الفصيلة النجيلية القديمة بمصر اعتمادا على رواية هيرودوت القائل ان الدخن كان يزرع بجوار مدينة بابلون قال لوره انها رواية ضعيفة اذ ربما لم يقصد هذا المؤرخ بروايته مدينة بابلون التي كانت بقسم منف قال والدخن ذكر في التوراة باسم دخان وذلك في الآية التاسعة من الصحاح التاسع لحزقيا

دشيش - هو الحشيش ولعله بالمصرية (سِبنْ نُتِرْ) وذهب شاباس الى انه نبت طبى راجع صحيفة ٣٠٧ ل د

دقلى - قال لوره فى جريدة مجموع الآثار المصرية والأشورية المطبوعة سنة ١٢٩٢ انها وردت فى كتب السحر باسم نير وعربت بنادريون ورتنى وتيله وأوّلت بمعنى مثلة قال ويحتمل ان ناردبون هى نربوت باليونانية ونير بالقبطية وهو متولدة من نير المذكورة فى صحيفة ١٤٢ من اللآلى الدرية

دغلة - تسمى بالمصرية أنبو أو أنبى فى صحيفة ٧٠ ل د وباقى فى صحيفة ٩٠ ل د

دهن السعد - ذكر فى ورقة وبنا نمرة ٤٨٢ انهم كانوا يستخرجون من السعد دهنا عطريا يسمونه (مجيجوا وما) راجع صحيفة ٢٨٧ ل د

دوم - يسمى باللسان النباتى هيفونة تبابيكا أو كيسيفيرا تبابيكا قال أبو حنيفة الدوم هو المقل له خوص كخوص النخل ويخرج أقناء كأقنائها فيها المقل ويقال لخوصه الطفلى والأسل وهو قوى متين يصنع منه حصر وغرائر وثمره هو المقل والوقل ورطبه الهش ويبسه الحشف وهو سويقه وهو الحسك والدوم يسمى باليونانية χουχιοφορος بمعنى شجرة المقل ويقال لثمرها بالمصرية قوقو وباليونانية قوقى ويوجد كثيرا فى المقابر المصرية القديمة العهد كمقابر كاهون بالفيوم لانهم كانوا يقدمونها قربانا لأمواتهم ويأكلونه هشا وحشفا ومعجونا قال استرابون وكانوا يصنعون من ورقه حصرا ويوجد فى متحف فلورنسا جوز نعال مدرج تحت نمرة ٢٧٠٣ مصنوع من خوص الدوم وكانوا يتخذون من جزوعه عمدا طويلة يحلون بها المعابد ويرسمونه كثيرا على آثارهم بجوار النخل لأنه من الأشجار التى كانوا يزينون بها بساتينهم كما يتضح لك ذلك فى رسم البستان الآتى المأخوذ عن مقبرة أمنيحب بطيبة وفيه ثمانية وسبعون شجرة متنوعة منها النخل والدوم وفى وسطها حوض ماء قال مريت كان الدوم مقدسا عندهم ويعلو علوا بليغا بدليل العبارة المذكورة فى ورقة سليه وتعريبها انها الدومة العالية الى ستين ذراع ذات المقل التى بها نوى وماء فى النوى اهـ وقد ذكر الدوم فى قرطاس إبرس الطبى اثنين وثلاثين مرة فى أدوية متنوعة التركيب ذكرنا بعضها فى باب الطب

نقل عن الكراس الثانى من المجلد الخامس لفيليب فيرى
من كتاب الأرسالية الأثرية
الفرنساوية



ديس - يقال له بالمصرية دِش راجع صحيفة ٣٠٦ ل د قال لوره وجد ماسبرو فى الجبلين
حصيرا مصنوعا من أصول الفصيلة السعيدة مشقوقة الى اثنين وبفحصها بالنظارة المعظمة
وجدت من الكوش المسمى باللسان النباتى (إيبرُوسْ ألُو بقور نْدس) قال شوينفورت
الذى تحرى هذا الاكتشاف ان الكوش هو نوع من الديس خلافا لپلين القائل بالتباين بينهما
وكلا النبتين يغرس الآن بمصر

حرف الذال

ذُبَحْ وذِبَحْ - ضرب من الكمأة وأصلهما من المصرية دِبَحْ

ذرة - بينا عند الكلام على الحمص ان كليهما يسمى بالقبطية بُوتِي وان هذا اللفظ يطلق في الهيروغليفية على نوعين أحدهما أبيض والآخر أحمر فرجحنا انصراف الأبيض الى الذرة لاتخاذهم الخبز منه والأحمر الى الحمص من حيثية اللون ثم اذ لورم خرَّج أيضا ذرة من الكلمة المصرية ثُورَا لأنها تدل على نبت ذى قش أملس ومن (ثُورُوثَا) لانها تدل على نوع من الغلال فان صح ذلك قلنا اذن ان للذرة اسمين قديمين أحدهما بوتى (أبيض) وقد بقى فى القبطيـــة وثانيهما تورا وقد بقى في العربية

ذنب الفأر - هو لسان الحمل سمى بذلك لشبهه فى سنبلته التى فى طرف قضيبه بذنب الفأرة وفيها بزر شبيه بذنب الفأرة فهى ترجمة الأسم الهيروغليفى (سَدْبَنُو) الذى ذكر فى ورقة ابرس راجع صحيفة ١٣٨ لد اطلب لسان الحمل

حرف الراء

رِتَّةُ - هى البندق الهندى وقد خرجتها فى صحيفة ١٥٨ من اللآلى الدرية من الكلمة الهيروغليفية رذ التى استعملت ضمن علاج نافع من التهاب الكبد وذلك فى نسخة ذكرت فى لوحة ٩٠ من ورقة ابرس هذا تعريبها - صمغ البطم ١/٦٤ حب العرعر ١/١٦ خس بحيرى ١/١٦ سائل يسمى أنجغ ١/١٦ كركم جبلى ١/١٦ كركم بحيرى ١/١٦ بزركتان ١/١٦ قيصوم ١/١٦ غاب ١/١٦ اكليل الملك (خبو) ١/١٦ نبت صعيدى يقال له شُوتُ ١/١٦ مائع أبيض يسمى سِخِتْ ١/٣٢ مائع أخضر يسمى سِخِتْ ١/١٦ قطران الأرزة ١/٣ سِعْد ١/١٦ دوم ١/٣ رتة ١/١٦ نبت يقال له خت (عليق؟) ١/٨ عسل ١/٣٢ — يضمد به

رثم - هو نمش له قضبان طويلة ليس فيها ورق صلبة عسرة الرض تربط بها الكروم وله حمل وغلف شبيه بغلف الحب الذى يقال له فاشلبوش وهو حب شبيه باللوبيا وفى الغلف

بزر صغير شبيه بالعدس وله زهر أصفر شبيه بالخيري وموجود في اللغة الهيروغليفية نبتة يقال لها ولبزورها بِدِمْ وهي متداولة الأستعمال في المخصوص مثل (سانْدْ) وتذكر في الغالب مع كلمة عَسِي و تُوفي أي البردى وتكال بما يسمى (تَمامُو) لعله المكيال المشهور عند عامتنا بالتمتوللما كانت الثاء تنوب عن التاء وهذه عن الدال فيمكننا نقول ان رثم ترادف ردم لفظا أمامن جهة المعنى فننتظر برهانا بينا

رجل اليمامة - هو النبت المعروف بمخالف والديه المسمى في النباتية دِلفينيوم أُرْتِنْتال وكان يخرج قد يما في مصر لكنه تلاشى الآن منها والدليل على انه مصري وجود أزهاره منضدة أكاليل في تابوت الملك أحمس الأول من العائلة الثانية عشرة أى منذ ثلاثة آلاف سنة ومع مامضى عليها من هذا الزمن المديد فان الوانها البنفسجية الأرجوانية باقية على زهوها بدون تغيير اهـ لوره

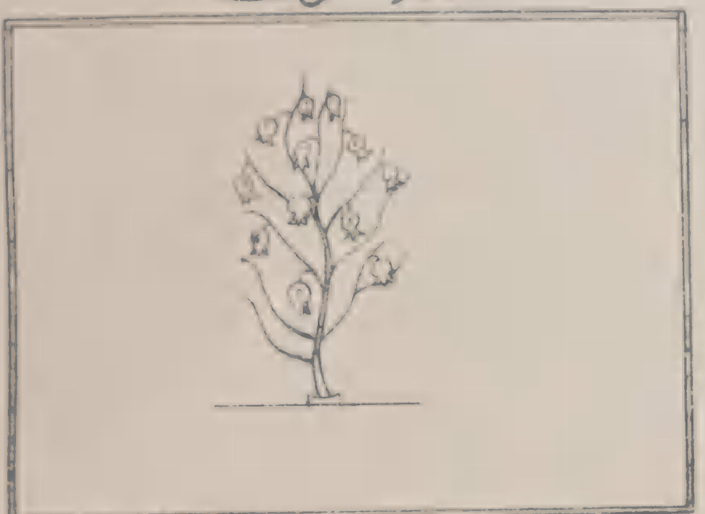
رجلة - قال ماسپرو في ورقة هريس نمرة ١ ان الرجلة تسمى بالمصرية مُحَاوُتْ أو مُحْمَحى[1] وبالقبطية في لغة منف مُحْوُجِي وفي لغة أهل الصعيد مُحْوُجِهْ وتسمى باللسان النباتي (بُورْتولاكا أُلِراسْيا) قال أبيله ان المصريين كانوا يسمون الرجلة (مُوثْمُوتِيم) فهو شبيه باللفظ المصري القديم راجع صحيفة ١٣٦ من اللآلى الدرية

رشاد - يسمى باللسان النباتي لِبِدْيُومْ ساتيڤوم قال لوره انه أصلي في مصر اعتمادا على ان في اسمه القبطي (پِي - چليمي) الوارد في كتب السلم مشابهة للفظ المصري وعلى ان مجليا ريني نسب له حبوبا معروضة في متحف فلورنسا المصري تحت نمرة ٣٦٢٤

رُمّان - يسمى بالمصرية أرِهْمَانِي وأرِهْمَا و أرْهْمَنْ الخ وبالقبطية إرْمان وخِرمان وبالعبرية ريمون وبالبربرية أرْمُونْ وباللاطينية (مالوم پُونِيقُوم) وهو ليس بمصري الأصل كما ذهب اليه كثيرون فمنهم من قال انه من شمال افريقيا الغربي ومنهم من نسبه لبلاد فارس قال لوره والرعاة هم الذين أدخلوه مصر حينما أدخلوا فيها الخيل وغيرها[1] من حيوان أسيا وذلك في عصر العائلة السابعة عشرة لأن أقدم أثر رسم عليه الرمان مقبرة في تل العمارنة أسست أيام الملك امنوفيس الرابع آخر ملوك العائلة الثامنة عشرة وأقدم

رمان بين قرابين الموتى وجد فى مقبرة من عصر العائلة المتممة للعشرين ولم يعثر على شئ منه فى مقابر العائلة الخامسة ولا الثانية عشرة بين سلال الفاكهة التى وجدت فيها قال وشوهد مرسوما على جدران مقبرة أنّا بين الأشجار التى حلى بها قبره وكانت وفاة هذا الرجل فى أيام تحوتمس الأول وهو أول ملك حارب الشام حربا شديدا وعليه فالرمّان لم يوجد فى مصر الا من عصر الرعاة وربما كان معلوما عند المصريين من قبل ولما كان صنفه الذى

نقلت عن صحيفة ٣٦ من الجزء الأول من كتاب جاردنير ولكنسون



وجد فى المقابر المصرية أصغر من الصنف المعتاد عندنا الآن حمل ذلك شوينفورت الى تشبيهه برمان طورسينا قال لوره جاء فى نصوص من عصر الرمسيسين شراب يسمى (ايشديخ) و (شِدْحُو) من ذلك النص الذى أحصى فيه رمسيس الثانى محصول بستانه فقد ذكر فيه انه كان يخرج من هذا البستان عنب ورمان وثلاثة أنواع من الشراب وهى النبيذ العذب أى عصير العنب والنبيذ المعتاد وشراب الرمان فان صح ان (شدح) هى شراب الرمان لجاز أن تكون أشجاره نقلت الى الواحات الداخلة لأن النصوص المأثورة عن البطالسة تذكر هذا الشراب فى مقدمة المحصولات الناتجة من تلك الجهة التى كانت معمورة فى ذاك الوقت بشعب من المصريين وكانوا يستعملون قشور (جذوره) لقتل الدود من ذلك نسخة ذكرت فى اللوحة التاسعة عشرة من قرطاس ابرس الطبى وهذا تعريبها - قشر الرمان يهرس فى فقاع (بوزة) $\frac{1}{3}$ ثم ينقع فى اناء فيه ماء $\frac{5}{6}$ ثم صفه فى خرقة وقت الصباح ومر العليل بشربه اهـ وكانت الأقباط تستعمل قشره للحكة وكل هذه الخاصيات الطبية وغيرها عرفت فيه الى هذا العصر

روضة - اطلب بستان وكانت تسمى قديما (عِتْ خِتْ) راجع صحيفة ١٩٨ لـ د و (دَ)

راجع صحيفة ٣٠٩ لد وانظر رسم البساتين في صحيفة ٣٣٩ و ٣٦٣ من هذا الكتاب والرسم الموجود في مبدأ اللآلى الدرية في النباتات القديمة المصرية

ريحان - يسمى بالمصرية سُتْ وبالقبطية سُتْ وقد ذكر في مقبرة (خِنْتْ أَمِنْحُتِپْ) بعد جماعة من الرجال حاملين على أكتافهم باقات من البشنين والبردى والورد راجع صحيفة ٢٣٥ و ٢٣٦ من اللآلى الدرية

حرف الزاى

زبيب - يسمى بالمصرية أَيِشِپْ شِپْ ص ٤٣ لد ويقال له أيضا (شِپْ نَتْ أَرِرْ) بمعنى جفيف العنب ومنه صنف يسمى (شِپُونْ زِسْزِسْ) أى زبيب واحى اطلب كرم

زعتر - سعتر صعتر يقال له بالعبروغليفية صَعْتَا صحيفة ٣١٢ وباللسان النباتى تِيمُوسْ وفي صحيفة ٢٣٧ و ٢٣٨ من اللآلى الدرية نبت يقال له سَتَرْ وسَدَرْ فلعله هو

زعفران - هو الجادى والجاذى والجاد والرهيقان والكركم وباللسان النباتى كروكوس هور تنسيس وبالقبطية مَاثَايُو وبالمصرية مَاتِى وهو عندهم صنفان زعفران أرضى وزعفران ماتى راجع صحيفة ١٢٤ و ١٢٥ لد وقد ذكر في ورقة إبرس تسعا وعشرين مرة فكان يدخل في مرهم نافع للأمساك وفي نسخة نافعة من جرح المقعدة المسمى بلغتهم (أَنِخْ) لعله الباسور وهذا تعريبها مر ١ صمغ البطم ١ سعد من بلاد بن ١ سعد بحيرى وساحلى ١ زعفران ١ كزبرة ١ زيت ١ ملح ١ - يطبخ معا ويوضع في نسالة يجعل على المقعدة وذكر أيضا في مرهم نافع لانسداد فم المعدة وتعريبه - شحم بقرى وبزر الكركم وكزبرة ومر و (قطعة) من شجرة يقال لها (عَاجِرْ) يسحق ويلطخ به - وكانوا يدخلونه في الأدوية النافعة لوجع القلب ولتحليل الأورام المسماة أُخِدُو ولأصلاح البول وادراره ولأزالة الضعف ولأوجاع العين والحروق ولأوجاع اللثة والتسنن وللدماميل عند ظهورها ولتليين الأخفاذ والمفاصل وصلابة الأعضاء تضميدا ولأوجاع اللسان ولالتهاب الكبد وكانوا يصفونه أيضا لالتهاب الرحم كما في هذه النسخة وتعريبها - صمغ البطم وكركم يدق في لبن بقرى

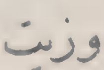
ويسحق ويصفى في خرقة ويحقن في الفرج فهو قابض - وأغلب هذه الخواص عرفها فيه علماء اليونان وغيرهم - قال في المامر قابض منضج مصلح للعفونة قال ديسقوريدس وقوة الزعفران منضجة ملينة قابضة مدرة للبول مانعة للرطوبات التي تسيل من العين ان لطخت واكتحل به بلبن امرأة وقد ينتفع به اذا خلط بالضمادات المستعملة لأوجاع الأرحام والمقعدة ويسكن الحمرة وينفع الأورام العارضة للآذان - قال المسيح الزعفران يهضم الطعام ويجلو غشاوة البصر ويقوى الأعضاء الباطنة الضعيفة لما فيه من القوة القابضة اذا شرب أو وضع من الظاهر عليها ويفتح السدد التي تكون في الكبد والعروق باعتدال لما فيه من الحرافة والمرارة الا انه يملأ الدماغ وله غير ذلك منافع لا يسعنا حصرها هنا

زلم - هو نبات كالقصب الرقيق والدبس لا بزر له ولا زهر ولا عروق كثيرة تحت الأرض فيها حب مفرطح في طعمه حلاوة يؤكل ويسمى حب الزلم وهو حب العزيز المعروف في الصعيد بالسقيط وعند البربر بالزقاط ويسمى بالمصرية زلم و زَلمُو و زَبَعْ ويقال الحبة زَلمُو وكان يدخل عندهم في أجزاء البخور الكيفى راجع صحيفة ٣١٢ و ٣١٣ من اللآلى الدرية وصحيفة ٢٨٤ من هذا الكتاب وفي مفردات ابن البيطار أكثر نباته بالزابات من أعمال افريقية وهو برى عندهم وهو عندهم صنفان أبيض وأسود فزلم وزبع الواردان في الآثار المصرية هما اسمان لهذين الصنفين قال لوره عن بلين وتيوفراست ان المصريين القدماء كانوا يتفكهون بحب العزيز وفي الواقع فان هذه الرواية حقيقية لأنه عثر في مقابرهم بطيبة على كوبات ملآنة بحب العزيز وهي الآن معرضة للفرجة في دار التحف المصرية بالجيزة ولم يزل حب العزيز يباع الآن ضمن السلع المصرية

زمر السلطان - يسمى بالمصرية سَبْتِي وقد ذكر في ورقة ابرس أولا بصفة انه محلل لصلابة الأورام المسماة أحا ومبرد للأكلة وعلى ذلك أدخلوه في العلاج الأول ضمن مرهم ترجمناه في صحيفة ٢٦٢ وفي العلاج الثاني ضمن لبخة ترجمناها في صحيفة ٢٧٥ من هذا الكتاب الملب أقسيان

زنزلخت - ويقال له أزادرخت وزنزلخا وبالقبطية (زِنَا فالُونْ) وله ثمر يشبه ثمر الزعرور فى لونه وخلقته ويكون عناقيد مخلخلة ويوجد منه فى متحف وينا وبرلين ويسمى بالمصرية (زُنْخَرْخَتْ) وقد ذكر فى لوحة ٧٣ من ورقة إبرس وذلك فى نسخة نافعة للخشكريشة وتعريبها اصنع لها الأدوية المخرجة للمياه الموجودة فى الخشكريشة وهى دقيق الذرة الصابح ا سعد سواحلى ا سعد غيطانى ا حب السعد ا دقيق بزر اللفت (؟) ا فى زيت جديد ا نسالة قطن ا بزر يقال له تيت ا صمغ بطم ا دهن أوز ا بزر مذكر ا سائل يسمى با ا فح يقال له أُتيت ا دقيق ثمر الزنزلخت الجاف ا فحم أحمر ا - يوضع تضميد ا

زوفا - ذكر فى نقوش جزيرة بيلاق شجرة يقال لها (زُفَ) كانت تستجلب الى مصر ضمن محصولات من جهة تسمى تِجى ببلاد النوبة راجع صحيفة ٣١٣ ل د فلعلها هى

زهر - له جملة أسماء فى المصرية منها عُنْخْ وبالقبطية (كونْخْ) صحيفة ٥٥ ل د ومنها أَبْ صحيفة ٨٥ ل د وَبِزْخى صحيفة ١١٠ ل د وهِرِزْ وبالقبطية خِريري صحيفة ١٦٥ ل د وحِرِزْ وبالقبطية خِليلِى و(خْريرِهْ) صحيفة ١٧٥ ل د وشِوَى صحيفة ٢٤٠ ل د وزِزى صحيفة ٣١٣ ل د وعلى مشاهد القبور نرى الموتى تتناول الأزهار منفردة أو فى باقات لأن المصريين كانوا يهدونها للمعبودات ويكللون بها تماثيلها والأزهار التى تشاهد مرسومة فى الغالب على الآثار هى البردى واللافة واللوطس  التى تمسكه النسوة فى أيديهن وكانت الراقصات والموسيقيات يتكللن بالأزهار والخُضَر

زهر القرطم - أى العصفر يسمى بالمصرية (حِرِزْكَازْ) صحيفة ٢٧٤ ل د

زيت - كان عندهم كثير من الزيوت فى مقدمتها زيت الزيتون وكانوا يستصبحون به ويسمونه زِتْ ثم زيت اليسار ويسمونه بَقْ أو بَقَا باسم شجرته وزيت الخروع وزيت السمسم وهو الشيرج وزيت يقدسون به القرابين ويسمونه مَدْ أو مَزْ وزيت مقدس يسمونه نِشْنِمْ أو نِخْنِمْ وزيت يقال له نِخِ وبالقبطية نِخْ وآخر يسمى تَحْ وأصناف أخرى غير ذلك كانت تستعمل دهانا مثل جَكِنْ ودُوَوَ وسِنْجِى بتعطيش الجيم وهناك زيوت عطرية مثل تِخِنُو وَتِبْ وزيت الدار الصينى وتسعة زيوت مقدسة منها سِتِى حِبْ وقد بينت بعض هذه الزيوت عند ذكر أشجارها أما فى

الطب فذكر الزيت سبعا وثمانين مرة فى ورقة ابرس والزيت النقى ذكر ثلاث مرات والجاف ذكر مرة والزيت الأبيض خمس مرات

زَبْة – نبت معروف فى مصر يستخرج منه شرابا مسكرا وموجود فى ورقة بمتحف الجيزة كلمة مصرية تشبه الزبة لفظا وهى رِنّى فلعلها هى راجع صحيفة ٢٩٧ ل د

زيتون – يسمى بالمصرية زَدْتُو و زَتُّو وبالقبطية جُونْيتْ و جِيتْ وچِيتْ وباللاطينية أُلِّيا أُرُوپيا وثمره يسمى (زَدْتُو) أو (أَرْتْ) وزيته زِتْ وبالقبطية چِيتْ وهو قديم فى مصر لان اسمه وجد منقوشا على هرم الملك تِيتِي رأس العائلة السادسة الموجود بسقارة وكان يزرع فى مدينة آن شمس كما ورد فى ورقة هريس التى ذكر فيها ثمان مرات منها هذه العبارة صنعت تلك المدينة كمدينة آن شمس مغروسة بشجر الزيتون ورتبت له شجارين ورجالا كثيرة يستخرجون منه زيتا نقيا مصريا جيدا لاجل تنوير معبدك الفاخر اه ومن هنا يتضح ان المحل المشهور الآن بالزيتون فى جهة المطرية وفيه تشاهد الى الآن أشجاره كان مغروسا لنوع هذا الشجر وكان أعظم محل صالح لزراعته قسم أرْسِينُوئِتْ ووجد كثير من أكاليله على رؤس الموميات من عصر العائلة المتممة للعشرين وكان المصريون يستعملون زيته فى المآكل واستصباح المعابد ويدخلونه فى أعمال الطب أما العامة فكانوا يستضيؤن بالشيرج وزيت الخروع فى مسارجهم راجع صحيفة ٣١٥ ، ٣١٦ من اللآلى الدرية

حَرْفُ السِّين

سابقة – هى اما كزبرة البئر أو البرشانوشان فلعلها مأخوذة من النبت المصرى سَبَحْتْ الذى ذكرها فى صحيفة ٢١٥ من اللآلى الدرية عن ورقة هريس نمرة ١

سابيرج – اطلب تفاح

سدر – يسمى باللسان النباتى (زِيزِفُوسْ سْپِينَا كِرِسْتِى) وبالقبطية كِنَارِى و كِلِي وكُرُوشِينِي قال لوره انه يذكر غالبا فى كتب القدماء وان ثمره وهو النبق وجد فى المقابر القديمة المصرية فنقل منها الى متاحف أوروبا ووجد ماسپرو فى الجبلين بعضا من النبق فحصها شوينفورت

بحتاد قيقا ووجد فلندرس بترى فى مقبرة بالكاهون نبقا وضع قربانا للموتى - قال والنبق كثير الذكر على الآثار باسم نبش المغاير لفظا لاسمه القبطى وكانوا يصنعون منه خبزا الطلبة فى صحيفة ١٤٤ من اللآلى الدرية إهـ وعليه فأصل القاف فى العربية سينا كما ان الكاف فى كلمة تَنْكُونْ المصرية قلبت سينا فى ينسون حينما عربت وكانوا يدخلونه فى علاجاتهم لذكره ست عشرة مرة فى قرطاس إبرس من ذلك انهم كانوا يخلطون قشوره بعقاقير أخرى لالتهاب المقعدة وخبزه لتيبس فم المعدة كما فى هذه النسخة الواردة فى لوحة ٤٣ وهذا تعريبها - خبز النبق ١ ماء قاوون ١ خراء قطة ١ فقاع عذب ١ نبيذ ١ - يمزج معا ويستعمل تضميدا - ويدخل النبق أيضا فى الأدوية المحللة للصلابة ولاضلال البول كما فى النسخة الواردة فى لوحة ٤٩ وتعريبها - خشب السدر ١ يمزج فى دردى السائل المسمى مِشتا ويدهن به الأحليل ويستعملون مسحوق النبق للكبد وجنزه للجرح بان يطبخ فى ماء ويوضع فوقه دافئا وللخشكريشة ولأوجاع الظهر ولتليين الأعصاب ولأوجاع الأذن - وكانوا يتخذون من خشبه أيادى للمراوح بدليل ما جاء فى ورقة كولة (لوحة ١٣ - ١٣) ومعناه مروحة من ريش النعام ومن خشب النبق وكان فى بلاد النوبة العليا بلدة تسمى بالمصرية پِنْبْش وسميت فى جغرافية بطليموس (پِنُوبْسِى) باسم النبق فلعله كان كثيرا فيها

سرو - ذكر فى المصرية باسم كَبْش راجع صحيفة ٢٧٤ ل د وباسم أَلُو وبالقبطية أَرُو وباللاطينية سِيپرُوسْ (صحيفة ٣٠ ل د)

سعد - قال لوره يسمى بالمصرية أَلُو وأَرُو وبالقبطية أَرْ بتفخيم الراء وقد أخبر تيوفرست ان منبته كان على شاطئ النيل

سعد الحمار - ويعرف أيضا بزبل الماعز وبربيت وبالمصرية جَايِ وجَايُو وجَايُوتْ وجُو الخ وبالقبطية كَبِيُوءُ وباللسان النباتى (سِيپرُوسْ روتندوس) وله عدة انواع منه السعد البستانى ويسمونه (جُوحَسِبْ) والسعد الغيطانى والساحلى (جَايُونْ أَتِپْ) والسعد الواحى (جَايُونْ أُتْ) وسعد يقال له (جَايُونْ رُپِنْ) وسعد يعرف عندهم بالشوافى وهو (جَايُوِى تَما) وكان السعد يدخل فى عقاقير البخور الكيفى راجع صحيفة ٢٧٩ و ٢٨٠ ل د

وأصوله تسمى (شِبِنْ) راجع صحيفة ٢٤٢ ل د والسعد ينبت كثيرا فى مصر وأجمع قدماء المؤرخين على انه قديم فيها

سعتر – اطلب زعتر

سلت – هو ضرب من الشعير ليس له قشر كانه الحنطة ويسمى بالمصرية سِرْتى راجع صحيفة ٢٢٧ ل د أُوشَرَاتْ و شَرَا بحذف التاء وكانوا يصنعون منه الفقاع ويعتقدون ان منه الخبز فى الدار الآخرة بدليل ما ذكر عنهم نافيل فى صحيفة ٣٠ من جريدة السيتشرفت المطبوعة سنة ١٨٧٧ ومعناه – أنا أحضرت الفقاع فى مدينة (دِيُو) وهو من السلت الأبيض راجع صحيفة ٢٥٣ ل د اطلب سعير

سِلَّةٌ – وجمعها سِلٌ وهو الشوك المسمى بالمصرية سِرْ وبالقبطية سُورِهْ و سُورِى وكلها مأخوذة من اللفظ المصرى القديم راجع صحيفة ٢٣٦ ل د

سلعة من الغلال – تسمى بالمصرية سُبِتْ عن رُوجِه صحيفة ٢١٨ ل د

سلق – يسمى بالمصرية هتَا وبالقبطية حْتِيتْ وباللسان النباتى (بِتَاوِلْجَارِيس) وهو مصرى الأصل راجع صحيفة ١٦٥ ل د

سمار – قال لوره يسمى باللسان النباتى (جُونكُوسْ مَارِيتِيمُوسْ) وان أنجر وجد قطعا منه فى طوبة من هرم دهشور وهو معروف الى الآن بمصر ويخرج بها وذكره دليل فى كتابه بعدد ٣٨٣ وشوينفورت بعدد ١٠٧٥

سماق – يسمى بالمصرية تُمْتُمْ وهو ثمر شجرة تسمى باللسان النباتى (روس برسوديسموقوس) ينبت فى الصخور وطولها ذراعين ولها ورق طويل مشرشر ولها ثمر شبيه بالعناقيد كثيف فى عظم الحبة الخضراء وقد ورد فى ورقة ابرس ثمر نبت يقال له تُنْتُمْ وزْتُنْ ذكر مرتين الأولى فى لوحة ٤٩ وذلك فى نسخة نافعة لوجع الرأس هذا تعريبها – كمون ١ كبريتات النحاس المسماة بالمصرية حستن ١ تمتم ١ مر ١ زيت زيتون (؟) ١ بشنين ١ يصحن ويوضع على الرأس – والثانية فى لوحة ٥٦ ضمن نسخة نافعة لتدمع العين وقد ورد فى مفردات ابن البيطار انه ينفع العين فى ابتداء الرمد اذا نقع فى ماء ورد واكتحل به واذا استخرجت عصارة ورقه بالطبخ

وعفصتحتى تغلظ قوت الأعضاء ومنعت انصباب المواد اليها وهى فى ردع المواد عن العينين بالغة - واذا تضمد بثمر السماق بالماء منع الورم عن قحف الرأس فخواصه الطبية المذكورة عنه قديما وحديثا متشابهة - وبالتأمل الى الأسمين المصريين تُنْتُمْ و زُمْتُنْ نجدهما عين تُمْتُمْ المذكورة فى لغة العرب لأن النون فى تنتم يقابلها الميم فى زمتن وبالعكس النون فى زمتن يقابلها النون فى تمتم فالميم والنون كلاهما ينوب عن الآخر فى هاتين الكلمتين وعليه فاللفظ العربى تمتم هو عين تنتم راجع هذه الكلمة

سمسم - يسمى بالمصرية شمشم وبالقبطية سِمْسِيم وحبه يسمى فى المصرية شمشم باسم النبت انما يخصص بخصص الحبوب ويقال للسمسم باللسان النباتى (سيزاموم إنديقوم) راجع صحيفة ٢٤٦ ل د قال لوره لم يوجد فى المقابر المصرية شئ من السمسم القديم لكن (إِسْكِيَا پَارِلِّى) وجد كوبا مملوءة منه فى مقبرة بطيبة فلما عاينها شوينفورت حصل عنده شك وتردد فى كونها قديمة أو جديدة وفى الواقع فان (آده كندول) أورى فى مؤلفه الخاص بالنباتات ان السمسم لم يدخل مصر الا فى عصر فتوح اليونان لها أما أنجر فعده من ضمن النباتات المصرية لما عاينه فى الرسم الموجود بمقبرة رمسيس الثالث وفيه صور بعض الخبازين يمزجون مع العجين بزورا عطرية زعم انها السمسم لكن (آده كندول) أنكر عليه ذلك ذاهبا الى انها حبوب الكراويا أو الينسون أو الكمون الخ قال لوره ان السمسم مصرى الأصل باستقراء الآثار لوجود اسمه فى لغتهم وانهم كانوا يأكلونه قال ويسمى بالقبطية (أَكِهْ) وهو مأخوذ من المصرية لأنه يوجد فى النصوص الهيروغليفية نبت يقال له (أَكْ) كان يستخرج منه زيت وكان بزره يستعمل طبا فلعله هو السمسم قال وسأرجع الى هذا النبت بشرح واف للدلالة على حقيقته وقد ذكر السمسم مرتين فى ورقة إبرس مرة فى لوحة ٧٨ ضمن لبخة نافعة عن وجع الركب المسمى (نِنْتْ) ومرة فى لوحة ١٥٦ بصفة انه دواء قابض ينفع التهاب الرحم

سِنِيبْ - اسم مصرى قديم ذكر فى ورقة هرليس نمرة ١ لشجرة أو لشجيرة ذات ثمر يسمى (أَدِرْ) لم نعلم ماهيتها للآن راجع صحيفة ٢٢٣ ل د

سنط سيال - أو الطلح يسمى بالمصرية عَشْ وهو قديم لأنه ذكر فى أقدم الآثار التى أقامها المصريون حينما كانوا يجهلون الشام ومذكور فى الباب التاسع عشر من كتاب الموتى عبارة معناها - لا شئ ينبت السنط السيال ولا يخرج السنط النيلى ولا ينتج الحديد فى الجبل بمعنى انها طبيعية وكانوا

يصنعون من خشبه بعض الأبواب والدواليب والنواويس وتماثيل الموتى وتوابيتها والمراكب ويستخرجون منه دهنا يسمونه (حَعْتِى نْتْ عَشْ) قال لوره هو محلول صمغه فى الماء وكان معدودا عندهم من الدهانات التسعة التى ذكرها دميخن فى الجزء الرابع من مجموع اثاره (لوحة ٨٠) وكانت بعض أجزآء السنط السيال تدخل فى أعمال الطب لمعالجة البطن والرأس ولطرد الفضلات الدموية ولتليين الأوعية المتيبسة ولمعالجة سقوط الرحم ويصنعون أيضا من السنط كحلا للعيون وبالجملة فان لأدبائهم بعض عبارات فصحى يستعملون فيها الأشجار للمشابهة من ذلك ماجاء عنهم فى ورقة اللوفر نمرة ٣١٤٨ وتعريبه أشجار السنط السيال تسمى عَشْ باسمه وأشجار التوت تحدث عشقه وأشجار الصفصاف ترشد أرجله فى الطرق وشجر العرعر يهديه ووجه البلاغة فى هذه العبارة هو ان المصنف أتى باشجار اسمها مناسب لفظا ومعنا لصفات الموصوف فلما كان هذا الموصوف اسمه عشو أتى بالشجرة المسماة عش ولما كان الحب يسمى عندهم مرتو أتى بشجرة التوت المسماة مَرْو ولما كان الأرشاد عندهم يسمى تُرْ أتى بشجرة الصفصاف المعروفة عندهم باسم تُرْ ولما كان شجر العرعر يسمى أُعَن وفيه أيضا شبه لفظى لكلمة أنو التى معناها الرجوع الى الطريق ذكرهما معا ولايخفى ما فى هذا الجناس من البلاغة ومنه يستدل على ان الجناس كان معلوما عند المصريين القدماء راجع صحيفة ٦٥ ومابعدها من اللآلى الدرية

السنط النيلى - يسمى بالمصرية شِنْطْ أوشِنْتِزْ وشِنِتى وبالقبطية شُنْتْ وَشَنْتِى و شَنْتِهْ وباللسان النباتى أَكَاسْيَا نِيلُوتِيكَا أو إِجِبْسِيَاكَا وتحقق من الآثار انه قديم فى مصر لوجود اسمه منقوشا فى نصوصهم القديمة ولوجود أزهاره فوق مومية الملك أحَمْسْ الأول وأمنوفيس الأول من العائلة الثامنة عشرة فضلا عما وجد أنْجُرمن أجزآء هذه الشجرة فى طوبة بالكاب وكان يتخذ من خشبه توابيت وتماثيل وأثاثات ومراكب بدليل ماجاء فى السطر الرابع والأربعين من نقوش (أُنَا) الوزير وتعريبه أنا انشأت للملك مركبا واسعا من السنط طولها ستون ذراعا وعرضها ثلاثون ذراعا وبخرتها فى سبعة عشر يوما ومذكور فى سطر ٤٥ و ٤٦ من النقوش المذكورة ماتعريبه - أرسلنى سعادته لقلع الحشا نُتْ (الرديئة) من خمسة أقسام فى الجهة القبلية وللصناعة ثلاث مراكب للشحن من الجنس المسمى سَاتْ وذلك من سنط بلاد الواوات (فى السودان)

وجاء في قرطاس انسطاسي الرابع انهم كانوا يتخذون منه ألواحا طويلة وفي جريدة السيتنرفت عن دميخن انهم كانوا يحرقون خشبه الجاف وقودا في معمل الأدوية ببربة ادفو وفي مواضع غيره وينتج من السنط النيلي صمغ يسمونه قمي وهي كلمة أطلقوها أيضا في لغتهم على رائح الأشجار ومنها أخذت الكلمة اليونانية قُومِّي والفرنساويه جُومْ وهو الصمغ المعروف عند التجار بالعربي راجع صحيفة ٢٥١ و ٢٥٢ من اللآلي الدرية

سنط حقيقي ـ يسمى باللسان النباتي (أكَاسْيَا وِيرَا) قال لوره موجود في متحف فلورنسا جملة أشياء خاصة بزينة النسوة مؤشر عليها بنمرة ٣٦٣٠ وفيها شوك سنط يظهر انهم كانوا يستعملونه إبرا يخيطون بها ثيابهم وقد نسبه مجليا ريني الى شوك السنط الحقيقي

السنط الغزلي ـ قال لوره وجد بتري في مقابر كاهون المؤسسة في عصر العائلة الثانية عشرة وفي مقابر هوارة المعاصرة لليونان والرومان بعض مصانع من خشب السنط وبعض قرون من قرظه يظهر انها قد استعملت في الدباغة فنسبها (نِيُوبِرّي) الى السنط العربي فان صح ذلك جاز أن نصرح بان الدباغة بالقرظ قديمة العهد

سنط ـ يقال له في النباتية (أكاسيا هِتِرُوكاريا) موجود في متحف اللوفر بعض ثمر شبهه بوناستر بجنس هذا الشجر

سمور ـ هو نوع سنط قال شوينفورت يسمى باللسان النباتي (أكَاسْيَا سِيِبرُوكَارْيَا) قال لوره موجود في اللغة المصرية كلمتان مترادفتان معنا وهما بِرْشِنْ و سِنْتْ فلعلهما زهر السمور وكان المصريون القدماء يدخلونه في الأدوية وفي النسخ العطرية الزهر المسمى برشن راجع صحيفة ٢٧٥ من اللآلي الدرية

سنوت ـ هو الشومار أو الكمون وقد ذكر باسمه في اللغة المصرية القديمة واتصف بأنه نبت مداد كالقثاء راجع صحيفة ٢٤٤ من اللآلي الدرية وكان يدخل في أعمال الطب ضمن نسخة نافعة لقتل الدود من البطن وفي أخرى لمعالجة الحالب كما في صحيفة ٢٦٧ من هذا الكتاب وفي غيرها لالتهاب الكبد

سوسن ـ أو سوشن هو ثلاثة أصناف منه الأبيض ويعرف بالأزاد ومنه البستاني والبري

ولم يزل اسمه باقيا الى الآن فى كثير من اللغات فاصله فى المصرية سُشَنْ ثم نقل الى العبرانية بلفظ شُوشَانْ ثم الى القبطية شُوشَنْ وعن دليل وشوينفورت السوسن نبت يسمى (پنكراتيوم ماريتيمُومْ) اهـ واسمه الشائع زنبق مشيون قال لورِه يطلق فى الأصل على اللوطس الأبيض المسمى بالمصرية سُشَنْ المعروف الآن بالبشنين الخنزيرى فصرفه العبريون الى الزنبق الكثير الألوان لعدم وجود اللوطس الأبيض عندهم وسمى صنف هذا اللوطس عند العرب بعرائس النيل وخصوا السوسن بنبت آخر وأما شوشن فى القبطية فيراد منها الخزام وليت اسم السوسن بقى الى هذا الحد من الأختلاف بل جعل اسم علم على كثير من الناس من ذلك شوزانة الواردة فى التوراة فانها نقلت فى العبرانية الى سوشانة وليست بتسمية حادثة فى عهد نزول التوراة بل كانت شائعة فى عصر العائلة الثانية عشرة لأن بعض الرجال والنساء من المصريين كانوا يسمون أنفسهم (سُشَنْ) فانتقل هذا الأسم الى اليونانية بلفظ سُوسُونْ والى اللاطينية سُوسِينُومْ ومعناه الزنبق والصفة منه فى اليونانية سُوسِينُونْ وفى اللاطينية سوسيناسيوم وهى تقال لكل ما دخل فيه الزنبق قال ولاسمه النعتى ذكر فى الفرنساوية كما فى قولهم le vinaigre susinat بمعنى خل الزنبق ويقال للزنبق فى لغة اسبانيا أزُوسِينَا قال وهناك ملحوظة مهمة لا بأس من ذكرها وهى ان شوسن المذكورة فى التوراة نقلت الى العبرانية باسم شُوشَانْ والى اليونانية باسم كِرِينُونْ لكنها ترجمت فى كتب السلم بهذه الكيفية - السوسن هو الكرينون والخزام هو الشوشن والنوفر هو التروكونتس فيتضح من ذلك ان القبط كانوا يسمون الخزام شوسن

سيسبان - يسمى باللاطينية (سِسْبَانِيَا پونْكتَاتَا) قربتها من كلمة (أَشَاثَاپتُو) المذكورة فى صحيفة ١٣٨ من اللآلى الدرية

سيسمبر - نبت شبيه بالنعنع الا انه أعرض ورقا وأطيب رائحة منه وموضعه المدينة المنورة وسِيسْرُونْ نبت معروف أيضا وله بزر وموجود فى اللغة المصرية كلمة يقال لها سَارَا أو تَلُوهَاف ورقة ابرس بمعنى الكتان لكونها تشبه اللفظ القبطى لكن ما بالنا لو قلنا انها تشبه لفظ السيسبير أو السيسارون الواردين فى العربية

سيكران - قال لوره ان النبت المسمى عند اليونان كونيزا سماه النباتيون باجماع (إِرِيجِرُون) وكان يخرج فى مصراعتمادا على ما نصه هُوْرَاپُولُون فى صحيفة ٧٩ من كتابه القائل ان المصريين متى أرادوا أن يعبروا عن رجل يهلك الضأن أو المعز رسموا هذين النوعين صفا واحدا كأنها ترتع نبت الكونيزا لكى يصيبها عقب ذلك الظمأ الشديد فيقتلها قال والسيكران لا يبعد أن يكون هو المسمى بالنباتية (إِرِيجُرُونْ إِجِبْسِيَاكُوسْ) لأنه هو الصنف الوحيد قال وأخبر ديسقوريدس ان قدماء المصريين يسمون كونيزا باسم (كِيتِى) بامالة الكاف الى الفتحة وان الكونيزا أُوِّلَتْ فى العبرانية بسَرْيَاد وبالقبطية بجملة الفاظ منها كونيزا ونونكى و إِنْغْ و إِنُوكْ وهذا السبب ظن لوره ان الكونيزا هو النبت المسمى بالمصرية أَنُكْ أو أَنُوكْ الذى ترجمناه بالأنوك فى صحيفة ٣٤ من اللآلى الدرية قال وقد ظهر له ذلك محتمل المعنى لأن أَنُكْ وقِتِى ذكرنا فى نص واحد بجزيرة بيلاق سيما وان قِتِى المصرية تشابه لفظا ومعنى الكلمة اليونانية قتى التى سماها المصريون كونيزا كما رواه ديسقوريدس آنفا وحيث ان أَنُكْ هو النبت المسمى باللاطينية (إِرِيجُرُونْ إِجِبْسِيَاكُوسْ) فلابد أن تكون قِتِى هى نفس النبت كونيزا الذى نقله ديسقوريدس عن المصريين ووجده فلندرس پترى فى مقبرة عتيقة بالفيوم قال وينتج مما تقدم ان أَنُكْ و قِتِى ذكرنا بين النباتات الصالحة للأكل منهما نبتان يؤكلان قال ويوجد فى القبطية كلمة يقال لها نُونْكْ ترجمت فى العربية بصبغة فلعلها الصعتر ولربما تكون مشتقة من أَنُكْ أو من أَنوك قال وليلاحظ ان الكلمة اليونانية كونيزا التى أدخلوها القبط فى لغتهم ترجموها فى كتب السلم بالسيكران وهو نوع من البنج

حَرْفُ الشِّينْ

شاطر - الطلب قسطران

شبت - يسمى بالمصرية أَمْشْ وبالقبطية أَمِيسِى وباللاطينية أَنِيثُومْ فالنون مقلوبة عن الميم كما فى تُنْثُمْ و تُمْثُمْ وهو نبت قديم فى مصر يستعمل كثيرا فى طبهم فكانوا يدخلونه ضمن النسخ النافعة للصداع ولتليين أوعية المساعد راجع صحيفة ٣٦ و ٣٧ من اللآلى الدرية قال

الورم وبزر الشبث استعمل في لوحة ١٥ من ورقة برلين الطبية على انه نافع لشفاء أوعية
الفخذ

شبت ـ نبت ذكى الرائحة يستعمل لتحضير الجلود وله ثمر وقد خرجته هو وشجره من كلمة
شِسْ المذكورة فى صحيفة ٢٤٣ من اللآلى الدرية لتشابهه فى اللفظ فلعله هى

شجرة ـ لها جملة أسماء فى المصرية منها (وُ) و (بَا) و (بِيتْ) و (بُو) راجع صحيفة ٨٤ و ٨٥
و ٨٩ و ٩٤ من اللآلى الدرية ونُهى الدالة على الجميز فان من معانيها الشجرة راجع صحيفة
١٤٩ ل د والاسم الشائع عندهم للشجرة هو شِنْ و شِينْ وبالقبطية شِينْ كقولهم
(أم سِنْدْ شِنْ خُو) النخلة والسنطة شجرتان مقدستان (٣٤٦ و ١٤٧ صحيفة ل د)
ويقال للشجرة أيضا زَخُو راجع صحيفة ٣١٤ ل د والمحوظة المدرجة فيها وكانوا يعتنون بغرس
الأشجار ويقدسون بعضها

فالأشجار المقدسة فى أقسام الوجه القبلى هى النبق والعرعر والسنط فى القسم الأول
والخيط أو الهجليج والسنط فى القسم الثانى والنبق والسنط وشجرة يقال لها كبس فى القسم
الثالث والخيط أو الهجليج فى القسم الرابع والنخل والشجرة المسماة كبس فى الخامس والخيط أو
الهجليج والسنط فى السادس والسنط والنبق فى السابع والأشجار المقدسة فى القسم الثامن
والتاسع لم نعلم لكسر جسيم حصل فى الحائط والخيط أو الهجليج والسنط فى القسم
العاشر والسنط والنبق فى القسم الحادى عشر والنبق فى القسم الثانى عشر والسنط فى
الثالث عشر وشجرة يقال لها (حُنْ عَا) أو لعلها (أَمْ عَا) فى الخامس عشر والخيط أو
الهجليج والنبق والسنط فى السادس عشر والنبق والأثل فى السابع عشر والخيط أو الهجليج
فى الثامن عشر أما القسم التاسع عشر من الصعيد والقسم الحادى عشر من الوجه البحرى
فليس لهما دوحات مقدسة لكونهما يعزيان للشيطان تيفون والسنط مقدس فى القسم
المتمم للعشرين والخيط أو الهجليج والسنط فى الحادى والعشرين والنخل فى الثالث والعشرين
والأشجار المقدسة فى الوجه البحرى هى الخيط أو الهجليج والنبق والسنط فى القسم الأول
والنبق فى القسم الثانى والعرعر وشجرة يقال لها تما فى القسم الثالث والسنط والنبق فى

القسم الرابع والجميز والسنط فى القسم الخامس والسنط والنبق فى القسم السادس والجميز والسنط فى السابع والمخيط أو المجليج والنبق فى الثامن والمخيط أو المجليج والنبق والسنط فى التاسع والمخيط أو المجليج والنبق فى العاشر وليس للقسم الحادى عشر أشجار مقدسة لكونه يعزى للشيطان تيفون وشجرة الحب والسنط فى القسم الثانى عشر وشجرة أَسِتْ شُنُش أى المخيط الكريمة فى الثالث عشر والنبق والسنط والمخيط أو المجليج فى القسم الرابع عشر والمخيط أو المجليج والسنط والنبق فى الخامس عشر والسنط والنبق فى السابع عشر والسنط والمخيط أو المجليج فى الثامن عشر والمخيط أو المجليج فى التاسع عشر ونَبَش شُنُش أى النبق العظيم فى القسم المتمم للعشرين والمخيط أو المجليج والسنط فى الحادى والعشرين ولحبهم للأشجار الغريبة سيما العطرية كانوا يستجلبونها من بلاد العرب بان يقلعوها بطينها ويغرسوها فى بساتينهم كما فعلت الملكة حتشيسو من العائلة الثانية عشرة ورسمت ما أحضرته من تلك الأشجار على جدران الدير البحرى فنقله دميخن وطبعه فى كتاب مخصوص

شجرة بلسمية ـ أو عطرية اسم لشجرة تسمى بالهيروغليفية خرش راجع صحيفة ١٩٦ ل د

شجرة المقل ـ اطلب دوم

شجرة الكافور ـ اطلب كافور

شراب الخرنوب ـ يسمى بالمصرية دَرْوُجا اطلب خرنوب

شراب النعناع ـ يسمى بالمصرية دَدُو راجع صحيفة ٣١٠ ل د

شعير ـ يسمى فى المصرية أَتْ و تا ومنه أُخذت الكلمة القبطية يُوتْ وكان المصريون يعرفون الشعير الأبيض والأحمر والمقشر ويسمون هذا الأخير أيونت وبالقبطية يُونْتِيا وقد وجد فى الكتاب حبوب من الشعير وكانوا يصنعون منه فقاعا يسمونه حَقَتْ راجع صحيفة ١٤ ، ٤٧ ، ٤٨ ل د قال لوره وقف شوينفورت على مقدار من الشعير فأودعه فى متحف الجيزة وكان العثور عليه فى مقبرة أسست فى عصر الأهرام فدل ذلك على قدمه فى مصر ووجد فلندرس بترى الشعير فى احدى مقابر كاهون بالفيوم المؤسسة فى عصر العائلة الثانية عشرة لكنه أصغر من شعيرنا المعتاد قال وكانوا يصنعون الفقاع بالخمير كما يفعل الآن وأيده

شوينفورت حيث وجد حزمة من حبوب الشعير بقشرها يبلغ طولها عدة سنتيمترات وكانت هذه الحزمة مربوطة بكل اعتناء فوق مومية قال لوره ومما يثبت لشوينفورت حقيقة اكتشافه هذا هو انه يوجد فى متحف فلورنسا هرمة مجوفة مؤشر عليها بنمرة ٢١٩٤ فيها طاحون للمعبود أزوريس وفى الطاحون حب الشعير المخمر فهذا يؤيد تخمير الشعير لاستخراج الفقاع ويؤكد ماله من الشأن العظيم فى مواسم الموتى التى كانت تقام تذكارا لأزوريس فى شهر كيهك قال بولكس فى صحيفة ٧٧ من الجزء الرابع من كتابه المسمى (أنومَسْتْ) ان المصريين كانوا يصنعون مزامير من سوق الشعير

شفيت - اسم لشجرة باللغة المصرية لم تعلم ماهيتها للآن راجع صحيفة ٢٣٩ ل د

شفشف - اسم لحب أو ثمر ذكر سبع مرات فى ورقة ابرس الطبية منها مرة فى مرهم نافع للانتفاخ ومرة فى ضماد على الصفاق مركب من حب شفشف الممزوج بشراب ميشتا الحامض ومرة فى الأدوية النافعة لوجع الرأس ولشفاء الدمامل أو الخراجات ولنزع العقد ولتليين الصلابة والأعصاب اهـ فلعله حب الشفشوف المسمى باللسان النباتى أرِسْيِدُ ألآنا تا

شقائق النعمان - صنفان برى وبستانى ومن البستانى مازهره أحمر ومنه مايميل زهره الى البياض والى الفرفيرية وورقه شبيه بورق الكزبرة الا انه أدق منه والبرى أعظم من البستانى وأعرض ورقا منه وأصلب ورؤسه أطول ولون زهره أحمر قان ويعرف هذا النبت فى اللسان النباتى باسم (أنمون كورونارِيا) والقبط سموه باسمه اليونانى أنمونِهْ والى الآن يوجد فى مصر قال لوره الدكتور أبولُونْ ان زهر شقائق النعمان كان يستعمل فى الكتابة الهيروغليفية للدلالة على مرض الأنسان اهـ والنعمان مأخوذ البتة من الأسم اليونانى (أنِمُونْ)

شمار - أصلها كلمة مصرية لأنها وردت فى الظهر الرابع من ورقة الليد الأجنوستيكية بلفظ (شمرِ حُوتْ) أى شمار برى ويقال له بالقبطية شمار حُوتْ وباللاطينية (فونيقولوم أجْرِسْت) راجع صحيفة ٢٤٥ ل د واطلب أيضا انسباس قال لوره ان الشمار ذكر مرة واحدة فى ورقة هرايس التاسعة عشرة بلفظ شامارُنْ فلعلها ترادف فى المصرية شمرى الآنفة الذكر قال وله جملة أسماء قبطية ذكرت فى كتب السلم منها بِى أنوُموُرْ وبِى أسابين

و مالا ترُونْ وهذه الأخيرة مجزومة من الكلمة اليونانية (مَارَا ثْرُونْ) اهـ وذكر الشمار عشر مرات فى ورقة ابرس باسم البسباس

شوك ـ شوك فيما سبق ذكرنا انه يسمى بالمصرية سَرْ وان الراء واللام ينوبان عن بعض فى اللغة البربائية فاذن هو السل ثم ان الشوك ذكره دِهْ رُوجِهْ فى قاموسه فقال انه يسمى تَاوُخْ فلو اتبعنا القاعدة المطردة فى اللغة لقلنا ان الحاء تأتى بدل الخاء وهذه بدل الكاف فاذن نجد اللفظ العربى مصرى الأُصل راجع صحيفة ٢٣٩ و ٢٢٦ ل د

شونيز ـ تقال للحبة السوداء المعروفة بحبة البركة وتسمى بالمصرية شُنِيفْتْ راجع صحيفة ٢٤٨ ل د ومعلوم ان الفاء فى اللغة تأتى حرفا متحركا والتاء تنوب عن الزاى فالاسم العربى هو اذن مأخوذ من المصرى قال لوره ان نبت الحبة السوداء يخرج الآن فى مصر وهو عارض عليها وقد وجد برُون حبوبا من هذه الحبة المباركة قد مزجت صدفة مع بزر الكتان فى عهد قديم وهى الآن محفوظة فى متحف برلين اهـ وشُنِيفْتْ الآنفة الذكر ذكرت فى قرطاس ابرس احدى وعشرين مرة ضمن مركبات نافعة لتفتح الجسم وفى نسختين للمسهل وفى ثلاث نسخ لقتل الدود المسمى خِفتْ وفى نسخة لقتل الدود المسمى پند وفى غيرها لتلطيف الورم المؤلم المسمى أُخِدُو وفى مرهم مزيل للانتفاخ وفى نسخة لشفاء الجبهة اليمنى من الألم وفى مرهم عام مقدس ينسبونه لمعبودهم (رَعْ) أى الشمس وكانوا يستعملون الحبة السوداء شربا مع الفقاع العذب لشفاء القلب وأدخلوها فى الأدوية المزيلة للتخمة ولوجع الرأس فى ثلاث نسخ نافعة للخشكريشة وللأكلة فى نسختين ولتليين الصلابة من كل عضو وفى نسخة نافعة لشفا المرض المسمى نِسِيتْ اهـ وقد جاء عن جالينوس ان الشونيز يحلل النفخ غاية الحل اذا ورد الى داخل البدن وهذا يدل على انه جوهر لطيف قد انضجته الحرارة انضاجا مستقصى ولذلك هو مر واذا كان الأمر فى الشونيز على ما وصفت فليس من العجب أن يكون شأنه قتل الديدان لا اذا هو أُكِل فقط لكن اذا وضع على البطن من الخارج الخ قال ديسقوريدس واذا ضمدت به الجبهة وافق الصداع وفى التجربتين اذا نثر على مقدم الرأس سخنه ونفع من توالى النزلات وبالجملة فان للشونيز خواص طبية بعضها يوافق خواصه المذكورة فى قرطاس ابرس وفى غيره وحيث ان شُنِيفْتْ هى مثل الشونيز

لفظا ومعنى فلعلها هو

شيبة — ذكرتُ في صحيفة ٢٤٩ من اللآلى الدرية نباتا يقال له بالمصرية شَنَابْتْ أو شِنَّابْ بحذف التاء الجائز حذفها ومعناه حرفيا ذقن العجل وأصله وارد في لوحة ٩٥ من ورقة ابرس ضمن علاج نافع لوجع الصدر ولو أمعنا النظر نجد لفظة شيبة مأخوذة من هذا الاسم المصري مع بعض التحريف قال لوره نظر مِلْءْ مقدارا عظيما من الشيبة في توابيت لبعض الموتى من العائلة الثانية والعشرين قال وهى ترد الى مصر من جزائر الأرخبيل وتسمى باللسان النباتى (ليشيان پرونا شترى) قال ولعل الذى حمل المصريين على وضع مقدار عظيم من الشيبة في توابيت موتاهم هو استعمالها لاختمار عجينهم وحيث ان الخميرة تسمى بالقبطية كُوبْ وكُوب وثاب وشِمِيرْ فلا يبعد ان جنس الشيبة التي نحن بصددها مسماة في اللغة البربائية بأحد هذه الأسماء وفى الواقع فان هذا الفكر صائب لأن الكلمة القبطية تَابْ ومراد فاتها تقرب لفظا من شناب بحذف النون الجائز لغة وعليه فيمكنا أن نقول ان اللفظ المصرى هو أصل للأسم القبطى والعربى قال لوره وفى كتب السلم ذكرت الشيبة باسم قِرْيُومْ وفِلِيرَا قال وهناك نوع آخر منها يقال له في اللسان النباتى (أُسْنِيَا پليقاتا) شاهد ملء منه مقدارا مختلطا مع الصنف الأول عثر عليه في دفينة الدير البحرى

شيرج — هو زيت السمسم قيل انه يسمى بالمصرية نَحِتْ راجع صحيفة ٥٠ من اللآلى الدرية واطلب سمسم

شوفان — هرطمان — خرطال — ذكرت في ٢٤٣ من اللآلى الدرية ان الشوفان يسمى بالمصرية شُبْبُو وكان قد ترجمها بروكش بالقمح وسموا به الشوفان لأن الباء الأولى تأتى لحرف متحرك والباء الفارسية الثانية تقلب فاء كپيوم وفيوم فالأسم العربى مأخوذ من المصرى قال لوره الشوفان يسمى باللسان النباتى (أَرُونْدُو إِزيَاقا) بمعنى قصب اسحاقى أو قصب اسحاق وان أنجر وجد منه قصلا في تابوت استخرج من مقبرة قديمة بمنف وذهب الى انها استعملت أقلاما للكتابة قال وهذا النبت منتشر بمصر الآن

حرف الصاد

صبار – هو شجر يخرج منه دود القز قال بروكش لعله ما يسمى بالمصرية (قَاصًا) وذهب بعضهم الى ان قاصا معناها القرطب راجع صحيفة ٢٦٠ من اللآلى الدرية

صدح – فاكهة أشد حمرة من العناب وأظن أنها هى عين الكلمة المصرية (زَدْحُو) المذكورة فى صحيفة ٣١٤ من اللآلى الدرية لقربها لمخرجها

صعتر – خرّجت هذه الكلمة من سَتِرْ المذكورة فى صحيفة ٢٣٧ ل د وخرجها ماسپرو من صَاتَا المذكورة فى صحيفة ٣١٢ من القاموس المذكور وقد أُخبرنا ديسقوريدس ان الزعتر كان ينبت فى مصر وكان يعرف فيها باسم σασφα قال لوره ويسمى باللسان النباتى (أُرِيجَانُوِمْ ماجُورَنَا) وفى كتب السلم قِرِمْبُونْ و تِرِمْبُونْ بامالة الواو الأخيرة فى الأسم الثانى الى الفتح وقد وجد فلندرس پترى بقايا منه فى مقبرة هوارة المؤسسة فى عصر اليونان والرومان بمديرية الفيوم

صفصاف – ويعرف أيضا بالخلاف ويسمى بالمصرية (تُرْ) وبالقبطية (تُورَهْ) و(تُورِى) وباللسان النباتى سَالِكْسّ راجع صحيفة ٢٩٤ و ٢٩٥ من اللآلى الدرية قال لوره كان المصريون يثنون ورق الصفصاف مرتين ويخيطونها ثم يحلونها بورق الزهر لتكون اكاليل لموتاهم اذ وجد مثل ذلك على جثة الملك أحَمِّسْ الأول وأمِنُوفِسْ الأول من العائلة الثامنة والعشرين ووجد أيضا منها فى مقبرة الشيخ عبد القرنة وكان الصفصاف مقدسا فى قسم دندرة لان الأحتفالات الدينية التى كان يقوم بتأديتها الملك فى تلك المدينة كانت عبارة عن نصب صفصافة أمام تمثال المعتقدة حاتحور

صمغ – يسمى بالمصرية قماي وباليونانية قُومِّى ومنه اشتق الأسم الفرنساوى جُومْ راجع صحيفة ٣٦٦ و٣٦٧ من اللآلى الدرية

صمغ البطم – تخرج من شجرة البطم أو شجرة التربنتينا قال لوره لم يوجد لهذه الشجرة اسم فى النصوص المصرية القديمة وانما يذكر اسم صمغها فى الآثار المصرية على اختلاف المدد بلفظ سُونْتِرْ

وفى القبطية شونْتِهْ و شُونْتِى لكن هذا الاسم القبطى أُوِّل فى كتب السلم بمعنى صنوبر حلب فهذا أوجب الاشكال والشك فلم يعلم ان كان المراد من سُونْتِهْ صمغ البطم أى التربنتينا أو الصنوبر وحيث جاء فى نصوص الدير البحرى ان المصريين القدماء كانوا يجلبون نوع هذا الصمغ من سواحل البحر الأحمر أى من بلاد العرب المسماة قديماً باسم (پُونْتْ) ومن أرض الحجاز المسماة (تانُوتِرْ) فدل هذا على انه صمغ البطم لأن صنوبر حلب لم ينبت فى تلك الجهة اهـ ولما لم يكن لشجره اسم عند المصريين اتفقوا على تسميته (نهاتُوسُونْتِرْ) بدليل ما جاء فى ورقة هريس نمرة ١ ومعناه أنا أغرس أشجار البطم فى ساحة معبدك فلم ير مثل ذلك من عصر المعبود أى من قديم الزمان راجع صحيفة ٢٢٥ و ٢٢٦ من اللآلى الدرية

حرف الضاد

ضرو - يسمى بالمصرية فِذْ وفِتْ و فِتِى و شُبْ و رَغْ وباللسان النباتى (بِسْتَاسْيَا لِنْتِسْقُوسْ) ويخرج من شجرته مادة رائحية تعرف بالمصطكا ويقال لها بالمصرية شُبْ و رَغْ باسم شجرتها راجع صحيفة ٢١٦ و ٢١٧ و ٢٤١ و ٢٤٢ و ٣١٣ من اللآلى الدرية - قال لوره شجرة الضرو تسمى فى كتب السلم (پِى تِرِ بِنْشُوشْ) وفى الهيروغليفية (شُبْ) ورائحها فِتِّى وكان يستعمل كثيراً فى العطريات ويروى عن قدماء المؤرخين ان الضرو كان يخرج فى أرض مصر فى الساحل القبلى الشرقى من البحر الأبيض المتوسط واكد جاليان انه ينبت فى مصر وهذا أمر محتمل لأن المصطكا فِتِّى ذكرت فى نصوص هرم الملك پپى أما شجرتها فتنبت الآن طفيلية فى مصر

حرف الطاء

طَرفة - اطلب أثل وقال بعضهم ان الطرفا تسمى بالمصرية شَامِش لكونها قريبة المخرج من اسمها القبطى (شِمُوشْ) راجع صحيفة ٢٠٨ ل د

طلح - اطلب سنط سيال

طوط - اسم للقطن خرجته من الكلمة المصرية تحُوتْ راجع صحيفة ٢٩٩ من اللآلى الدرية

حَرفُ الظّاء

ظل الشجر أو شجرة ذات ظل - قال بروكش انها تسمى بالمصرية (مِيمْ) راجع صحيفة ٣٢٠ ل د

حَرفُ العَيْن

عاوو - اسم لنبت فى المصرية ذكر فى صحيفة ٥٠ من اللآلى الدرية ولم نعلم ماهيته للآن لكنه كان يدخل عندهم فى الأدوية

عباد الشمس - خرجته من الكلمة المصرية شَامِسْ التى فسرها بروكش بالطرفا الطلب طرفا

عبيثران - أوحصا البان - يسمى باللسان النباتى (رُوسْمَارِينُوسْ أُفِسِينَالِسْ) وكان يدخل فى البخور الهيكلى كما فى صحيفة ٢٨٣ من اللآلى الدرية ويدخل أيضا فى التعطير

عدس - يسمى بالمصرية (أَرْشَانَا) أو إرْشَانَا بامالة الألف الى الفتح وبالقبطية أرْشِينْ راجع صحيفة ٥١ ، ٥٢ ل د ومذكور فى صحيفة ١٧ ، ١٨ من اللآلى الدرية أيضا نبت يقال له أدَسْ كان يخرج الغافا فهو بهذا التعريف يقرب من العدس لما بينهما من المشابهة اللفظية فان صح ذلك قلنا ان للعدس اسمين قديمين اسم حفظ فى القبطية واسم فى العربية وليس هذا بنادر فى اللغة المصرية لان كثيرا من النباتات مايكون له اسمان فاكثر كالبصل مثلا فانهم يسمونه بصل وحَزْ وكالزلم وهو حب العزيز فهو يسمى عندهم زلم و زبع لخ ولاشك ان كثرة الأسماء للنبت الواحد تدل على كثرة وجوده ورغبتهم له كيف لا وكان العدس من المآكل المألوفة عندهم لأن بنى اسرائيل حين انزل عليهم المولى جل جلاله المن والسلوى سألوا موسى عليه السلام فقالوا ادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها ولم يسألوه ذلك الا لكونهم كانوا ألفوا فى مصر التغذى بهذه النباتات ففضلوها عن المن والسلوى ولذا قال لهم الله عز وجل (أتستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير اهبطوا مصرا فان لكم ما سألتم) ومن الغريب ان هذه النباتات ذكرت فى

المصرية باسمائها العربية فهى دخيلة فى لغتنا
عرعر - كلمة سامية دخيلة فى العربية وفى المصرية وهى شجرة تسمى بالنباتية (جنيپروس فونيسيا) وبالمصرية عَرُو و عَرِدُو و عَنْنُو وعُونْنُو و أَعَرْ و أَعَنْ الخ فالنون والراء يتناوبان فيها معا ولهذه الشجرة قطران يسمى سِفِيتْ والعرب أخذوا الزفت منه وقد ذكره ماسپرو فى رسالة ضمنها شرح بعض الأوراق البردية المحفوظة بمتحف اللوڤر وذلك فى عبارتين هيروغليفيتين ذكر احداهما فى ا المحفوظة السادسة المدرجة فى صحيفة ٣١ من هذه الرسالة وتعريبها - يأتيك القطران الخارج من العرعر والعبارة الثانية فى المحفوظة الثالثة المدرجة فى صحيفة ٣٢ من الرسالة المذكورة وتعريبها - قطران العرعر - ويسمون حبه پُرُسْ ويدخل فى البخور الهيكلى راجع صحيفة ٢٨٣ من اللآلى الدرية وكان يصنع من خشبه عصى بدليل ماورد فى ورقة انسطاسى الرابعة وتعريبه - عصاتان طويلتان لجلالته دام بقاه أياديهما مرصعة بالذهب وهما من خشب العرعر الذى فروعه تمايل من نفسها اه وأيد أيضا شاباس صناعة العصى والنبابيت من خشب العرعر وذلك فى صحيفة ١١٩ من كتابه المسمى بالرحلة وعن بروكش خشب العرعر يتصف فى الآثار بالليونة وانهم كانوا يصنعون منه توابيت الموتى وآلات على هذا الشكل  قال بروكش فى صحيفة ١٥٢ من جريدة السيتشرفت المطبوعة سنة ١٨٧٣ ميلادية ان قدماء المصريين كانوا يستعملون اما ورق العرعر أو زهره لصبغه قماش يسمى عندهم (أَرُوتْ) ومذكور فى كتاب دميخن المتضمن نقوش بعض المعابد عبارة تعريبها - القماش الأزرق الفاتح يصبغ بواسطة شجر العرعر الأخضر لأجل غطاء المعبودة حاتحور وطائفتها من المعبودات اه وكان العرعر يخرج بجوار حلب وقرقميش ولكثرته فى الجهة الواقعة غربى حلب اشتهرت عند المصريين فى عصر العائلة الثانية عشرة باسم (تَاتِشْ أَعَنْ) بمعنى ربوة العرعر راجع صحيفة ٥٠ و ٥٥ و ٧٢ و ٧٣ و ٧٤ و ٧٥ من اللآلى الدرية وكان منبته أيضا فى مكان سمى فى الآثار (تِپْ خِتْ) و (تِفِرِزْ) ومنه كانت تخرج أخشاب جيدة ومتينة كانوا يتخذون منها الأبواب بدليل ماجاء عنهم فى هذا المعنى وتعريبه - مصراع بابه من خشب العرعر الحقيقى الوارد من بلاد (تِپْ خِتْ) قال

لوره كان حب العرعر يقدم قربا للموتى ولذا وجد منه بقايا فى مقبرة بالدير البحرى وفى أخرى بذراع أبى النجاة كلتاهما بناحية القرنة أمام لوقصر قال ويوجد حبه فى متحف برلين وكان قد أحضره بسالكا وفى متحف فلورنسا شئ من حبه ومن بقايا راتنجه وآلة لطبع القماش لعلها تشبه الآلة الآنفة الذكر وعثر بترى على مقدار من حبه فى مدفن هوارة بالفيوم

عرق الأيكر - يقال له وُجْ وقصب الذريرة وقد خرجته فى المصرية من كلمتين عَخْ وعَق أو عِقى المذكورتين فى صحيفة ٦١ و ٧٠ من اللآلى الدرية

عروسة النيل - أو عرائس النيل اطلب لوطس أبيض

عسل البلح - اطلب بلح

عصفر - هو زهر القرطم ويقال له الأحريض والخريع والبرهم والبرهمان والمرتق وخرجته من شُبْرْ وان كان قد سمى فى الآثار وَابْ نُوتَنْشِتى (ص ١٥٣ ل د) فهذا لا ينافى وجود اسم ثان ومن المعلوم ان الباء تنوب فيه عن الفا فهو سُفرْ وهو نوع من الرياحين كان يقدم قربانا فى سلال وجد مرسوما فى مقبرة الملك سيتى الأول بهذه الهيئة  راجع صحيفة ٢١٧ من اللآلى الدرية اطلب قرطم

عظلم - اطلب نيلج

عع - اسم مصرى لنبت لم يعلم للآن راجع صحيفة ٤٩ ل د

عنب - يسمى بالمصرية أِرْرْ وبالقبطية (أَلُولِى) وكان المصريون يعنون أيضا بارد الحب والثمر فقالوا عن البرقوق البرى المذكور فى صحيفة ٤٠ من اللآلى الدرية (أَرِرْ نْ أْدِبْ) وذكر العنب باسمه العربى فى النصوص القديمة (راجع صحيفة ٥٤ ل د) وعليه فهو دخيل فى العربية وذكر بروكش[1] فى صحيفة ٨٤١ من قاموسه المتمم نوعا من العنب كان يسمى[1] بالمصرية (خُوشْ) راجع صحيفة ١٨١ واطلب كرم

عنجد - اطلب زبيب

عوانية - هى النخلة الطويلة أصلها (خِرْعُونْتْ) فى المصرية وذكرت فى عبارة من ورقة هريس نمرة ١ تعريبها فليضربوه فى وادى الفيضان وفى سوريا بجريد العوانيات (راجع

صحيفة ١٧٨ ل د)

عود القماري — عود الند اطلب لوة

عود القنا — ويقال له البج والوتج والقمحة وبالعبرانية قناة وبالمصرية كَنَّا وجَنَّا وقد اصطلح القدماء على تعريفه بقصب فنيقيا وبالقصب العطري فترجمه عنهم مؤرخو اليونان وسموه (قالَمُوسْ أرُومَاتيكُوسْ) قال لوره الذى كشف النقاب عن حقيقة هذا النبت يحتمل ان تجار فنيقيا هم الذين أحضروه الى مصر من أوروبا أو من أسيا الشرقية حيث ينبت طفيليا ولذا عرف بقصب فنيقيا اه وهو الآن يخرج فى بعض البساتين بديار مصر راجع صحيفة ٢٧٣ و ٢٨٣ و ٢٨٩ من اللآلى الدرية

حرف الغين

غاب — يسمى بالمصرية جَاشْ وقِشْ وبالقبطية قَاشْ راجع صحيفة ٢٨٨ من اللآلى الدرية وفى العربية الأباء هو الغاب ويرادفه فى المصرية أبْوِى المذكورة فى صحيفة ٢١ من اللآلى فان كان هذا الترادف صحيحا لقرينة المشابهة اللفظية والمخصص قلنا ان الأباء كان مقدسا عند المصريين القدماء لانهم نسبوه لمعبودهم حوريس اطلب بوص

غابة — تسمى بالمصرية أشَّايِرْ و(بَا) وكانت اللصوص تختفى فيها راجع صحيفة ٤٢ و ٨٩ و ٩٠ من اللآلى الدرية اطلب أجمة

غار — قال لوره يسمى باللسان النباتى (لُورُوسْ نُوبِيلِيسْ) وان العالم بليت وجد فوق الموميات المؤشر عليها بنمرة ٤٦ و ٤٧ و ٨٢ المحفوظة الآن بمتحف المليد أكاليل مجدولة من ورقه لكن عصورها متأخرة قال وان فلندرس بترى عثر أيضا فى مقبرة هوارة المؤسسة فى عصر اليونان والرومان على شئ من الاكاليل قال نيوبرى انها مضفورة بأوراق الضادوليس الغار من الأشجار المصرية وان كان يزرع كثيرا فى مصر ويسمى فى كتب القبط أرِينَا وتأويله فى العربية زهر الغار

غرس الاشجار — يسمى بالمصرية خِنْتِشْ ودِبِى راجع صحيفة ١٩٥ و ٣٠٣ من اللآلى الدرية

غالالوطة - اطلب بقلى قبطى

غيارة - اطلب زهر السلطان

غيط - يسمى بالمصرية أَخ وبالقبطية إِيَاخ و إِيَخ و إِيجِى (ص ١٠ ل د) ويقال له أيضا بَنْدِى وبالقبطية بَنْتِي و بَنْتِيه (ص ٩٠ ل د) وان كان مزروعا سموه أُنُوتِي (ص ١٥ ل د) وان كان أحواضا سموه بِجًا و بِج وبالقبطية بِيك و بِكى (ص ١١٤ ل د) وان أراد والخرطة من الأرض قالوا خَنْتَا فالكلمة العربية مأخوذة من المصرية لأن النون تنوب عن الراء (ص ١٨٧ ل د)

حرف الفاء

فاغرة وفاغية - هى الحنا فاطلبها

فاكهة - تسمى بالمصرية وبالقبطية أُتَح ولها غير ذلك أسماء كثيرة دلت عليها رسوم القرابين فى المشاهد الحجرية وفى جدران المقابر وفى العمائر القديمة فيرى فيها العنب والتين وغيرها من الأثمار المصرية التى بيناها فى مواضعها من هذا الكتاب وكانوا يهدونها تارة فى صحفات وتارة يضعونها فوق الموائد مباشرة أو فى صحفات كما نفعل الآن

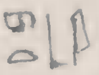
فجل - قال لوره يسمى باللسان النباتى (رَافَانُوسْ سَاتِيفُوسْ) وبالقبطية نُونِى ويحتمل ان هذا الأخير هو عين الكلمة المصرية نُونْ وسمى أيضا فى القبطية (رَاپَا نُونْ) وهو اسم يونانى قال وعد أَبِجْرُه الفجل من النباتات المصرية القديمة اعتمادا على مستندين أولهما عن هيرودوت الذى عين مقدار ما أكله بناؤ الأهرام من الفجل وثانيهما رسم مصرى أوضح حقيقة الفجل قال لوره ومما يؤيد أيضا ان الفجل قديم فى مصر وجود فجلتين فى احدى مقابر الكاهون المؤسسة أيام العائلة الثانية عشرة فى الفيوم

فالس قبطى - اطلب باقلى قبطى

فروع الشجر - تسمى بَتْ (ص ٩٣ ل د) و رَمِنُّو (ص ١٥٧ ل د) ولها غير ذلك أسماء كثيرة ذكرتها فى صحيفة ٥٨ و ١٧٤ و ١٨٣ من اللآلى الدرية وكان من عادة المصريين وعلى

بحوتمس الثالث فى غزواته من سنة ٢٣ الى سنة ٤٢ من حكمه
قال تاسيت كانت الكهنة تترجم لجرمانيقوس نقوشا تشبه نقوش هيكل رمسيس الثانى من حيث بيان الجزيات المضروبة على الأمم وبيان مثاقيل الذهب والفضة والعدد والأسلحة وعدد الخيل والهدايا المقدسة للمعابد وكميات العاج والبخور ومقدار القمح وغيره من الأشياء النافعة مما كان مفروضا على كل أمة وكان يعادل دخل الحكومة الفارسية والرومانية من الضرائب ولو تأملنا الآثار التى وجدت فى جبل برقل وآثار البطالسة والرومان لوجدنا عدة من المدن والبلاد كانت تورد للمعابد أنواع المعادن من خام ومصنوع كل مرتب حسب قيمته فلا غرو ان ماذكرناه يكفى لبيان ما وصل اليه قدماء المصريين من معرفة المعادن وقيمتها ومع ما حصل من جهد علماء هذا العصر فى حل مغمضات اللغة المصرية القديمة فلا غرابة اذا رأيناهم أخطأوا فى مؤلفاتهم وترجموا بعض أسماء المعادن والأحجار بغير ما وضعت له لأن هذه اللغة لم تزل موضعا للبحث وقد استصوبنا أن نرتب هنا أسماء هذه المعادن والأحجار على أسلوب القاموس المصطلح عليه فى اللغة كما فعلنا باسماء المعبودات مراعاة للسهولة



 — أبهتى — marbre . رخام يستخرج من مكان قريب لجزيرة أسوان حسبما نص بروكش فى كتابه المسمى بسبع سنى القحط وذكر فى نقوش (أُنا) من عصر العائلة السادسة فى العبارة الآتى تعريبها ولما تعين (أُنا) حاكما على الأقاليم القبلية من جزيرة اسوان الى منف تكلف حسب عادة ذلك الزمان ببناء هرم للملك الجديد وهو مرنرع الأول فجلب له أحجار المرمر اللازمة من فوق جنادل النيل اهـ وقد فتح هذا الهرم بين سنة ١٨٨٠ و ١٨٨١ وترجم نقوشه ماسپرو

 — أباب — نوع حجر pierre (برش)

 — أمَم — مينا — زرنشان — couleur émail لون (هوراك) ماصنعه المصريون فى أشغال المينا كتماثيل الموتى الصغيرة والجعلان والتمائم وزينة عصابات الرأس تشهد

طمسم بالفضل وطول الباع كيف لا وقد أوجدوا منها الزرقاء والبيضاء والضاربة الى البياض وهى التى صنعوها من أكسيد النحاس الأحمر ولم يقفوا الى هذا الحد بل رصّعوا بالمينا المصنوعات الذهبية والأثاثات والتماثيل الصغيرة المتخذة من البرونز أما تلوين المعادن فكانوا يبدعونه من أكسيد النحاس

- أنْ - وبالديموطيقية ... أَنِى ... pierre (بروكش فى ٨٦) ونكتب أيضا ... أنْ فى كتاب الموتى باب ١٤٨ بياضة ٣ وبالقبطية ... , ... والبك مثالا عن الجزء الثانى من كتاب دندرة لمريت ... - مبنى بالحجر الجيرى الأبيض الطيب . الضمير فى مبنى عائد على جزء من معبد ووجد بروكش فى الكرنك العبارة الآتية ... حجر طحين لان - نوزٌ - أى طحن يقال لها بالقبطية ...

- أَنْ - حجر المسن pierre à aiguiser (برش) ويسمى بالقبطية ...

- أَنْ - حجر pierre مثلا ... لصناعة هذه الأحجار بالذهب والفضة والنحاس والرصاص والاحجار الغريبة (عن كتاب سبع سنى القحط لبروكش) فلعلها عين كلمة ... - أَنْ - السابقة

- أَبِزْ - ... - أبِيْر - حجر pierre (بروكش) لازورد ... lapis

(ده روجه) ... أَبِزْ قِمْ - granit noir جرانيت أسود أو basanit

- أُبِزْحَزْ - حجرجير calcaire (S. Rec. I. 12)

- أَبِزْن مَاتْ - granit rouge ou syenite - ibid - وقد ذكر فى العبارات الآتية المنقولة عن الكراس الثانى من جريدة علم اللغات والآثار المصرية والأشورية لسنة ١٨٨٢ ... - المعنى [١] جزية رئيس أشور هى قطعة كبيرة من اللازورد الحقيقى تزن ٣٠ أَبِزْ و ٩ قدْ

- أَتْ - مينا زرنشان - زاز لون émail couleur (ده هورك)

- أَرْتْ بِتْ - قال استرن فى مفردات ورقة ابرس نصيبه صحيفة ٣٢ انه

قبب - ذكرت فى صحيفة ٢٦٣ من اللآلى الدرية كلمة مصرية يقال لها قب و قبو فخرجتها فى العربية من القبب ولكن إبرس ترجمها بشجرة البان وذكرت فى القرطاس الطبى المنسوب لأبرس ان ثمرها كان يدخل فى ضماد نافع للعين الموجوعة وفى دواء مسكن للأكلة التى يحدثها الدم فى الأسنان وان زيته استعمل فى نسخة نافعة للحروق ولثاه فى نسخة أخرى نافعة لملاسة الوجه وتنعيمه

قبى - اسم مصرى قديم لنبت مغذى قال ده روچه كان يصنع منه خبز أو فطير يسمى (اپاو) راجع صحيفة ٢٦٣ من اللآلى الدرية

قثاء - تسمى بالمصرية قَادَ وباللسان النباتى (فُوقُوميسْ شَاتُ) وبالعبرانية (قِشُوَايِمْ) وهو نبت قديم بمصر بدليل ماجاء فى نصوص هرم تيتى من ان القثاء تخضر تحت أرجل سَبْ وشُبِّه بها فى ورقة إبرس السَّنُوتُ من حيث التمدد على الأرض قال لوره عن أنجر توجد القثاء مرسومة على الآثار قال ويحتمل أن يكون الرسم الذى نظره أُنجر دالاعلى الخيار لاعلى القثاء ومع هذا الأحتمال فليس هناك تردد فى ان القثاء مصرية الاصل لوجود اسمها فى أقدم آثارهم اطلب فقوص

قراصيا - تسمى باللسان النباتى پُرُونُوسْ سِرَازُوسْ) قال لوره انها تسمى فى كتب البسلم القبطية تَامَاشِيكُونْ وباليونانية پِى تَمَشكِينُوسْ قال والظاهر من معنى هذا الأسم ان القراصيا كانت منتشرة فى دمشق وقت اذ كان المصريون يغرسونها فى سواحل النيل

قراط وقيراط - اطلب خرنوب

قرطاس بردى - اطلب بردى

قرطم - يسمى بالمصرية كازا واكوزا وبالقبطية جُوجْ وشُوشْ وشُوحْ بتعطيش الشين وبزره يسمى (بِزْكَازَا) وزهره حِلِلْ كازا وحقوله تاأُخُوكَازَا (راجع صحيفة ٢٧٣ و ٢٧٤ من اللآلى الدرية) ويسمى بالمصرية أيضا نَيس و نَشْتِى وبزره نستى (ص ١٥١ و ١٥٢ ل د) قال لوره - وجد على صدر مومية الملك امنوفيس الأول من العائلة الثامنة عشرة اكليل من ورق الصفصاف بين كل ورقتين زهرة قرطم ووجد اكليل مثله فوق مومية

اكتشفها شكا بارلى فى ذراع أبى النجاة بجوار القرنة وفى متحف الليد اكليل من أزهار القرطم المنضودة قال وعرفوا بواسطة التحليل الكيماوى ان الأقمشة الحمراء التى وجدت فى المقابر المصرية صبغت بزهر القرطم فهذا يؤيد للمصريين معرفة القرطم وقدمه عندهم لوجود اسمه تنش منقوشا على أقدم آثارهم قال ولم تذكر النصوص زيته مع انه كان كثير الاستعمال فى مصر كما نص پلين اطلب عصفر

قرطم برى - يسمى بالمصرية جلى وبالقبطية پى كرام وباللسان النباتى (كارثاموس سلفستريس) راجع صحيفة ٣٨٩ ل د

قرط - يسمى پرعش ومعناه حرفيا بزر السنط السيال

قرع - اطلب دبا

قرفة - تسمى باللسان النباتى (لوروس كاشيا) وهى من الفصيلة الغارية وبالمصرية قت و قتى وقشورها (زت قت). راجع صحيفة ٢٧٠ و ٢٧١ و ٢٩٦ و ٢٩٧ و ٢٩٩ و ٣١٦ ل د وكان العطارون من المصريين القدماء يتجرون فى قشورها وهذه القشور كانت تدخل فى البخور الهيكلى الشهير فى اليونانية باسم كيفى راجع صحيفة ٢٨٣ ل د

قرلة - شهيرة بمصر وتسمى بالنباتية (شنپيس أرونسيس) وقد خرجتها من قرحتحنو وهو نبت كان يخرج طفيليا فى فم الترعة المسماة (أتى) راجع صحيفة ٢٧٠ ل د

قسطران - يقال له باللسان النباتى بطونيكا وبالعربية دانين الجدى و شاطر وأصله من المصرية كشترعن ويسمى فى اليونانية ٢٥٤٥٧ (راجع صحيفة ٢٧٦ ل د)

قسوس - نبت مصرى يسمى بلسان الآثار (كيسّاس) وهو اللبلاب الكبير الذى يعرش على حيطان البساتين والمنازل راجع صحيفة ٣٦٢ من اللآلى الدرية اطلب لبلاب

قش - نوع من البوص يسمى بالمصرية جاش وجاشا و قش وبالقبطية كاش راجع صحيفة ٧٢٠ و ٢٨٧ و ٣٨٨ من اللآلى الدرية قال لوره لعله النبت المسمى بالنباتية (إراجروستيس سينوزبروئدس) ومنه وجدت بقايا فى طوبة عثر عليها فى هرم دهشور وكان بعض بزوره قد اختلط صدفة بطين الخزف وابتدأ فى التنبيت وعرف شوينفورت حزمة من هذا البوص

باوراقه كانت بجوار مومية ملك اكتشفت فى الدير البحرى ثم وجد فى مقبرة بالجبلين مشنات وسلال مصنوعة من هذا البوص ومن ورقه اطلب كوش

قشور الشجر — تسمى بالمصرية مِنى وقشر جذور الرمان يسمى مِنى نُتْ أنْهَتى راجع صحيفة ١٣٩ لدن وكانت يستعمل لقتل ديدان المعدة

قصب السكر — يسمى باللسان النباتى (سَكَّارُومْ إجِبْسِيَاكُومْ) قال شوينفورت جميع ما وجد فى توابيت الفراعنة من الأقلام متخذة منه وعثر بترى فى مقبرة بهوارة الفيوم المؤسسة فى عصر الرومان واليونان على بقايا من هذا القصب المنتشر الآن بمصر اطلب جنيش

قصب الزريرة — اطلب عود القنا

قطاف — اطلب جنيش

قطن — قال لوره عن پلين ان المصريين كانوا يعرفون شجيرات القطن وذكر پولُوكْس فى صحيفة ٧٥ و ٧٦ من المجلد السابع لكتابه ان شجرة القطن تسمى شجرة الصوف وان المصريين كانوا يزرعونها بمصر وأشار ڤرجيل فى صحيفة ١١٨ و ١٢٠ من المجلد الثانى لكتابه فى علم الجغرافية الى النوع النيلى وذلك فى الأشعار اللاطينية الآتية

Quid tibi odorato referam sudantia ligno
Balsamaque et baccas semper frondentis acanthi ?
Quid nemora Æthiopum molli canentia lana ?

وأكد پلين وپولُكْس ان المصريين كانوا ينسجون منه الملابس وعن هيرودوت ان عصابات الموتى من القطن وبالتحرى والبحث بالنظارة المعظمة علم ان أغلب عصابات الموميات من القنب وليس فيها شئ من القطن وفى متحف فلورنسا بزر قطن كان قد وجد فى مقبرة مصرية قديمة فنسبه العلامة هنرد الى الجنس المسمى باللسان النباتى (جوسِّيبيُومْ هرباشيُومْ) قال لوره وعلى هذه الأسانيد التى أوردناها يرى ان المصريين كانوا يعرفون القطن لكن لم نهتد بعد الى معرفة اسمه المصرى القديم اطلب طوط والصنف الجارى زراعته الآن بمصر يعرف بالأشمونى وباللسان النباتى (جوسِّيبيُومْ بَرْبَادِنْسْ) وحيث ان أخميم تعرف قديما باسم أشمونى

وكانت شهيرة بالمنسوجات فلا يبعد أن يكون القطن الأشمونى منسوبا اليها ولعله هو أحد أصناف القطن التى كانت تزرع قديما بمصر وقد ظنوا ان الجنس المسمى قديما (بسّوس) هو القطن لكنهم لم يقيموا دليلا عليه

قلب البوص - يسمى بالهيروغليفية أبجتْ راجع صحيفة ١٧ ل د وكان يدخل فى الأعمال الطبية

قمح - هو اسم مأخوذ من المصرية لأنه ذكر على أقدم آثارهم باسم قمح و قمحو وكانوا يصنعون منه خبزا بدليل ما جاء فى هرم تيتى ومعناه - حوريس أكل خبز القمح الخاص به وكانت خبزته له خادمته الكبيرة راجع صحيفة ٣٦٦ ل د والقمح يسمى باللسان النباتى تريتيكوم فلجارى ويوجد منه كثير فى المقابر المصرية وفى جميع متاحف أوروبا ومنه وجد مرة فى لوقصر نحو سبعة أرادب أحضرت الى متحف الجيزة قال لوره اختبروا زراعة هذا القمح القديم فبذروه بعد أن مضى عليه سبعة آلاف سنة لكنه لم ينجح فبحثه الكيماويون بالقائه فى الكؤل الساخن الى درجة الغليان فوجدوا انه قد انفصل منه مادة راتنجية رسبت فى قاع الأناء فاستنتجوا من ذلك نتيجة غريبة وهى ان المصريين القدماء كانوا يعدون لمؤونة موتاهم قمحا مدهونا بنوع من الورنيش قبل وضعه فى المقابر لكى بذلك يقاوم مرور الزمن وتأثيراته وفى الواقع فان هذا الدهان الراتنجى حفظ القمح وحفظ ما فيه من الدقيق وخاصيته الى أن وصل الينا قال ووجد شوينفوريت قمحا أقل حجما من قمحنا الأعتيادى فنشبهه بالقمح البحيرى وبعض النباتيين وجد قمحا أكبر حجما من قمحنا الآن وللقمح أسماء كثيرة فى المصرية لعلها تدل على أنواعه منها القوم والبر وهما موجودان فى العربية ومنها سُو ويقال له بالقبطية سُو راجع صحيفة ٢٠٧ من اللآلى الدرية ومنه أبيضا الأبيض والأحمر والقمح بنا هدمر سوما غالبا فى المقابر بين المزروعات ويذكر فى نصوص القرابين وكانوا يستعملونه كثيرا فى الطب مع بعض تراكيب نافعة لوجع فم المعدة وأجزية الرأس

قمى - اسم مصرى قديم لنبت مغذى يسمى بالقبطية قِمْ راجع صحيفة ٢٦٥ من اللآلى الدرية

قنا - هو الكلح أو القين المعروف بالياسمين يوجد فى اللغة المصرية كلمة يقال لها قنا ترجمها برش بشجرة التين ولكن أظنها اسما للقنا أو القين وكان يتخذ من خشبها عصى راجع صحيفة ٣٦٨ و ٣٦٩ ل د

قناة - اطلب عود القنا

قنب - يسمى بالمصرية أُجى و يَجْ وبالقبطية بَكْ ويقال له أيضا بالمصرية شَنْشْ وبالقبطية شنس راجع صحيفة ١١٢ و ١١٤ و ٣٤٩ من اللآلى الدرية

قوسية - قوسية العين المرعية الناعمة السالبية تسمى بالهيروغليفية أَنِسْ ذَخْ قال لوره عن شوينفورت انها تخرج بكثرة فى الوجه البحرى وان أپيلة سماها أَنُوسِ باسمها المصرى وسميت (أَيُونَسِى) فى كتاب ديسقوريدس الذى طبعه (سْپُرِنْجِلْ) وهو غلط وصوابه أُنُوسِ كذا كتبوه العرب الذين ترجموا كتاب ديسقوريدس

قيراط - اطلب خرنوب

حرف الكاف

كاماريوس الماء - قال لوره يسمى بالقبطية أُلاَىْ وبالمصرية أَرِيتْ وبالنباتية تُقْرِيُومْ يُولِيُومْ وهو نبت يخرج الآن كثيرا فى الوجه البحرى

كافور - يسمى بالمصرية بشش وبالقبطية كُوپِسَّا وقد ذكر فى عبارة تعريبها بخور الكافور يسمى بشش ولونه كالبلور الصخرى راجع صحيفة ٩٧ ل د وسمى أيضا فى بعض الآثار مَامَا أو مَمْتَعْمَعْ راجع صحيفة ١٢٣ و ١٢٦ من اللآلى الدرية

كتان - يسمى بالمصرية مَحِى و مَحُو وبالقبطية مَحِى وقماشه مَعكْ أو (مُكْ) راجع صحيفة ١٣٣ و ١٣٤ و ١٣٥ ل د وفيما تقدم ذكرنا ان غالب عصابات الموتى متخذة من الكتان قال لوره وجد شوينفورت فى مقابر العائلة الثانية عشرة والعائلة المتممة للعشرين كوس كتان وان أُنجر عرف من بين نباتات وجدت فى طوبة بهرم دهشور أجزاء من الكتان فنسبها للنوع المسمى لينوم اِسِتَاتِسِّمُومْ قال وان شوينفورت شاهد نحو خمسة عشر هكتولترا من كوش الكتان

فى غاية من الحفظ وحقق منها ان الكتان المصرى القديم كان من الجنس لِنُوُمْ هيميله الجارى زراعته فى مصر الى وقتنا هذا الا ان هناك نظر اذ وجد بترى بزور امن الكتان فى مقبرة هوارة المؤسسة فى عصر اليونان والرومان وفى مقابر كاهون المؤسسة فى عصر العائلة الثانية عشرة فنسب نيوبرى البزور التى وجدت فى هوارة الى الجنس المسمى لينوم هيميله لكن فى المائة ثلاث وستون بزرة التى وجدت ممزوجة مع شعير فى مقبرة كاهون عزى منها ثلاثين بزرة الى الجنس الآنف الذكر ومائة ثلاثة وثلاثين الى نوع من الكتان الصغير ثم ان برون بحث ثلاث بزور كانت محفوظة بمتحف برلين فوجد اثنتين منها من جنس لينوم هيميله والثالثة من جنس لينوم أنجوستيفوليوم وكان الكتان يستعمل عندهم للغزل والنسيج ويدخل أيضا فى أعمال الطب

كتة - وهو ماكان فى الأرض من خضرة وقد خرجتها من كتكت أو من مقلوبها تكتك لما بينهما من التشابه اللفظى وهما اسمان لنبتة لم تعلم ماهيتها للآن راجع صحيفة ٢٧٧ ل د

كراث - يسمى باللسان النباتى (أَلْيُومْ بُورُّمْ) وبالقبطية إِشِهْ وأَشِهْ بتعطيش الشين أو إجى قال لوره لعل الأسم القبطى مشتق فى المصرية من أَكْ وأَكُو وأَكِى المذكورة فى صحيفة ١٩ من اللآلى الدرية وقد خرجت الكراث من كلمة كَرْخُتَا المذكورة فى صحيفة ٣٧٣ من اللآلى قال لوره عن بلين ان الكراث نبت مصرى لذكره فى التوراة ولأن شوينفورت وجده فى مقبرتين قديمتين وظهر له انه متوسط بين (أَبْيُومْ أُنْپلوپْرَاسُومْ) وبين (أَلْيُومْ پِرُّومْ) ثم ان ولكنس ذهب بعد البحث والتدقيق الى ان الكراث المصرى الذى وجد فى المقابر القديمة لا يشبه كراثنا الآن بل يقرب من أنواع الكراث العديدة

كرفس - يسمى بالنباتية (أَبْيُومْ جرافِيُولِنْسْ) ولم يعلم اسمه المصرى الى الآن قال لوره وجد فى جيد مومية (كِيتْ) التى عثر عليها فى الشيخ عبد القرنة ازاء لوقصر من الجهة الغربية اكليل منضد من فروع الكرفس ومن تويجات البشنين الأعرابى ولما كانت عادة المصريين القدماء تقديم الكرفس قربانا للموتى كان ذلك باعثا لأن يشبه شوينفورت هذه العادة بعادة اليونان والرومان التى نشأ عنها هذه العبارة اليونانية δεῖται σελίνου ومعناها - هو للموت - وحبوب الكرفس المعرضة للفرجة فى متحف فلورنس ومؤشر عليها بنمرة ٣٦٢٨ وجدت فى مقبرة

مصرية فجميع هذه الأسانيد تدل على ان الكرفس وطنى فى مصر

كرم عنب - يسمى بالمصرية وبالعبرية كَرْمْ (راجع صحيفة ٢٧٨ ل د) وباللسان النباتى (وِتْش ونيفيرا) وكان مشهورا عند قدماء المصريين لأنهم كانوا يزرعون العنب ويصنعون منه خمرا ولا دليل أكبر من وجود العنب مرسوما على مقابر عتيقة مضى عليها نحو أربعة آلاف سنة فضلا عن وجود زبيبه بين القرابين فى نفس هذه المقابر وهو أسود ومفصول من عنا قيده مما يثبت انهم يجففوه فى حرارة الشمس قبل وضعه فيها وقد وجد كثير من أصناف الزبيب القديم فانتشر الآن فى جميع المتاحف من ذلك صنف يقال له بالنباتية (ويتس و نيفيرا) ومنه نوع آخر يقال لـه (مُونُوپِيرِنا) كلاهما موجود فى مجموعة بسالكا وصنف يقال له عنب دمشقى وصنف يسمى عنب كُورِنْث ويقال له بالأنجليزية نِيُوبِيرى ومنه نوعان محفوظان بمتحف الليد واللوفر وصنف يقال له ويتس وينفيرا ومنه نوع يسمى (أكُورِنْتِيَاكا) وجده فلنندرس بترى فى مقابر هوارة التى تأسست فى عصر اليونان والرومان وصنف وجد فى مقبرة من عصر العائلة الثانية عشرة قال عنه شوينفورت انه من الجنس الأسود الغليظ الحب ذى الزغب الذى لونه مائل الى السماوية وصنف وجد حديثا فى الجبلين قال عنه النباتى المذكور انه من الجنس الأسود السميك البشرة بحجم واحدته من ثلاثة الى أربعة ومع ماصار اليه من الانضمار واليبوسة فان طول الزبيبة منه يبلغ ١٦ أو ١٧ ملليمترا وحجمه على شكل المخروط يختلف طولا وعرضا وسمكا بين ٧ ، ٤ ، ٣ ملليمترات ولم يزل فى لحمه مادة سكرية ومن العنب المصرى أيضا ثلاثة أصناف اشتهرت عند اليونان بالأسماء الآتية أولها ثاذيان وثانيها أكْنَاكْ وثالثها پانيهْ ووجد شوينفورت حديثا فى مقبرة بطيبة خصلة من ورق العنب فى غاية الحفظ والوقاية فلينها بالماء الفاتر وفتحها ثم عرضها للفرجة فى متحف الجيزة ولا تختلف بشئ عن ورق العنب الذى نشاهده الآن فى مصر ولكن على سطحه زغب أبيض ومما تقدم يعلم ان للعنب عند القدماء أصناف كثيرة فى مقابلتها بالأصناف الحالية فائدة عظيمة أقلها معرفة الفرق بين كل وقد استبان من الرسوم القديمة انهم كانوا يسلّقون الكروم فوق عريش متوازية الخطوط وفسيحتها ففى البستان المرسوم فى مقبرة بطيبة لرجل من العائلة الثامنة عشرة يسمى أنَّا يوجد تسعون جميزة ومائة وعشرون نخلة وثلاث شجرات من جنس المسيحية وخمس رمانات

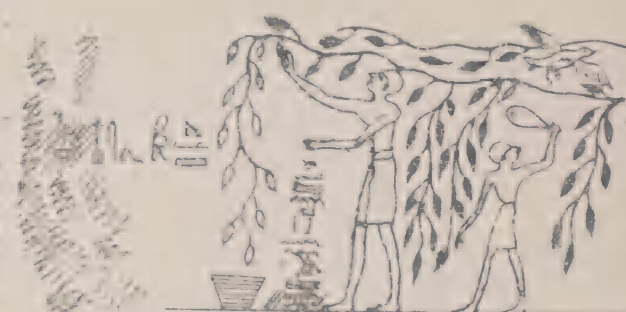
وشجرتان من اليسار واثنا عشرة كرهة الخ وكان أغنياؤهم يغرسون العنب من باب البستان

الى باب القصر ويجعلونها



على عروش مركوزة على عمد من الخشب تيجانها كروس البشنين مزركشة بألوان زاهية كما يشاهد فى هذا الرسم المنقول عن مقابر طيبة وفيه رجلان يجنيان العنب فى سلال عميقة وثلاث أشجار غير العنب وحوض ماء أو يجعلون للكرم عروشا بسيطة كالمستعملة عند زراعنا الآن كما يتضح ذلك من الرسوم الآتية







وكان لأغنيائهم عبيد يقطفون العنب فى سلال عميقة من الخلاف كما يشاهد فى هذا الرسم ثم تحمله الرجال الى المعصرة اما فوق أيديهم أو يجعلونه فى عود من خشب ويحملونه فوق أعناقهم ومتى نضج واستأكل وضعوه فى صحاف مسطحة كما يفعلون بغيره من الفواكه ثم يغطونها فى الغالب اما بسعف النخل أو بورق العنب أو بغيره من أوراق الشجر

ولهم فى عصيره كيفيات متنوعة كما يتضح من الرسوم الآتيـة



ففى الرسم الأول خمسة رجال يعصرون
العنب فى كيس من القماش فينهمر العصير فى
آنية كبيرة أشبه بالدست أو الباطية
وفى أجنابها ميازيب يندفق منها العصير
الى جرار يختمر فيها بسرعة متى اضافوا اليه
القار



وفى الرسم الثانى المنقول عن مقابر بنى حسن
معصرة أجود من الأولى وهى عبارة عن قوائم
من خشب فيها أحبولة وثلاثة رجال يعملون
ورجل رابع يمسح العصير بيده ويترقب
امتلاء الآنية ليأتى بها الى الجرار



وفى الرسم الثالث كيفية العصير
هرسا بالأرجل فيشاهد فيه سبعة
من الشبان قابضين على حبال
معلقة فى عرش المعصرة ليستندوا
بها ويهرسون بأرجلهم عناقيد
العنب فيسيل العصير الى حوضين
ومنهما يتناوله رجل آخر ليصبه فى



جرار مرصوصة يحرسها ثعبان مقدس
سماه اليونان أجاثيديمون
والرسم الرابع كالسابق لكنهم جعلوا العنب فى كيس منبع له فم ينهمر منه العصير فيتنا ولونه فى باطيات ثم
يصبونه فى جرار مستطيلة من الخزف يوجد منها كثير فى المقابر سيما فى جبانة مدينة آن شمس

وفى عصر اليونان والرومان اشتهرت جملة أصناف من الخمر المصرى وهى الخمر المربوطى والسمنودى والتذيانى وهو خمر عذب مرخى للمعدة يعصر من عنب مصرى يقال له باليونانية (تَاذيانْ) سبق القول عليه وخمر يقال له اكبولاس اشتهر ان فيه خاصية لطرح الجنين وعدّدَ لنا أتين أنواعا من الخمر المصري منها – خمر تِنِّيسْ وخمر مصر الوسطى وخمر قفط وخمر أنيلاَ وهى بلدة كانت بجوار اسكندرية وقد فضله أتين على أصناف الخمر المصرى – قال لوره ورد فى الآثار عشرة أصناف من الخمر وهى خمر أبيض وخمر أحمر وخمر عال وخمر ثان وخمر أسوانى وخمر بحيرى وخمر أوسط وخمر تمس وخمر نما وخمر بيجى وأغلب هذه الخمور كانت مشهورة فى عصر بناء الأهرام والكرم وثمره يطلق عليهما فى المصرية اسم واحد وهو أرُورِى وبالقبطية ألُولِي والزبيب المجفف فى الشمس يسمى أشِبْ أو بِشِبْ والحصرم يسمى بالديموطيقية بِحَلِلْ وبالقبطية شلشيلى وأما النبيذ فيسمونه أرْبْ وبالقبطية إِرْبْ راجع صحيفة ٣٥ و ٣٦ ل د

كزبرة – تسمى باللسان النباتى (قُورْيانْدرُومْ سَاتِيقُومْ) قال لوره وتسمى بالمصرية أُنْشْ وأُنْشَاوُ وحبها أُنُشْ وأُنشِى راجع صحيفة ٧٦ من اللآلى الدرية ويقال لها بالقبطية (بِرْشِيُو) و(بِرشِيُو) قال وانفق دلبل وفورسكال وشوينفورت على ان الكزبرة حديثة فى مصر وخالفهم ديسقوريدس وبلين فعداها من النباتات المصرية القديمة وقد تأكدت روايتهما بوجود صرتين من حب الكزبرة فى مقابر مصرية وهما الآن معرضتان للفرجة فى متحف المليد ثم ان نفس شوينفورت المنكر وجودها بمصر ألفى حديثا فى مقبرة بالدير البحرى معاصرة للعائلة الثانية والعشرين بقايا من الكزبرة وهذا غير ما عثر عليه فلندرس بترى من فروع الكزبرة فى مقابر هوارة الفيوم المؤسسة فى عصر اليونان والرومان ولطالما ذكرت الأوراق البردية ونطق لسان النصوص الأثرية انهم كانوا يدخلون حب الكزبرة فى الخمر ليكون شديد الفعل فى الأسكار وان عندهم صنف يعرف بالكزبرة الأسوية وهو كثير الذكر فى نصوصهم

كف مريم – اسم لنبت لعله المسمى بالمصرية (خَفُو أَمعْ) المذكور فى صحيفة ١٩١ من اللآلى الدرية

كفرا – اطلب حنا

كمأة – نبت مصرى قديم يسمى فى الآثار كَمِى و كَمُوِى وهو أصل مستدير لا ورق له ولا ساق

لونه الى الحمرة و يؤكل نبته وطبيخه راجع صحيفة ٣٧٤ و ٣٧٥ ل د

كمكام - اطلب ضرو

كمون - يسمى باللسان النباتى (قيمينومْ سِمينُومْ) وبالمصرية قَمْنِينى وبالعبرانية كَمُّونْ وباليونانية كامِينُو وبالقبطية (ثايْمونْ) وكانت اليهود تأخذ عشورا على الكمون والنعناع والشبت وعرف قدماء المصريين ان للكمون خاصية التحليل والترويق والتنظيف ولذا ذكر عشر مرات فى ورقة إبرس الطبية أما ديسقوريدس فوصفه للمغص راجع صحيفة ٢٦٧ ل د قال لوره الكمون يسمى أيضا فى المصرية تِبْنِ وفى القبطية تَابِنْ وثَابِنْ وعُثر على بعض حبوبه فى مقبرة مصرية فحفظت فى متحف فلورنسا وتأشر عليها بنمرة ٣٦٢٨ ولم يزل الكمون مشهورا فى مصر وينبت فيها كثيرا

كوش - قال لوره وجد ماسپرو فى الجبلين حصيرة مصنوعة من سوق مشقوقة الى نصفين تعزى لنبت من الفصيلة السعدية فاتضح بعد بحثه بالنظارة المعظمة انه الكوش المسمى بالنباتية سِيبْرُوش ديفس أى الديس الذى عده دليل نبتا مستقلا والديس والكوش يتواجدان الآن بمصر ولعل الأخير مشتق من الكلمة المصرية قِشْ وجِشْ المذكورة فى صحيفة ٢٨٧ و ٢٨٨ ل د

كوكلان - اطلب عرعر

كيو - اسم مصرى لنبت يخرج فى الماء لم يعلم للآن (راجع صحيفة ٢٧٤ ل د)

حرف اللام

لاذن - ويقال له لذن وليدون وهى شجرة شبيهة بالقسوس الآن ورقها أطول وأشد سوادا ويحدث له شئ من رطوبة تلتصق بيد اللامس لها فى الربيع زهر أبيض وقد قربتهما من هادن أو هزن المصرية المذكورة فى صحيفة ١٦٦ و ١٦٨ من اللآلى الدرية أما بروكش فقرب هادن من الكلمة القبطية حَشِين أو أشِين بتعطيش الشين وهو نبت عطرى قال ويمكن انصرافها هادن الى النعناع أو البردى

لبان العذرا - ويعرف باللفاح واليبروح وأبو روح ويسمى بالديموطيقية مِنْتَرْكُورُو وباللاطينية مَنْدرَاجُورَا راجع صحيفة ١٢٥ ل د

لبخ - يسمى ميموزوپس شِمْپرِي وهو شجر كثير الوجود قديما فى أرض مصر ولذا وجد فى المقابر كثير من أثماره وأوراقه الشبيهة بورق الصفصاف وكانت تنضد فى أكاليل الموتى وحقق (كُونْتْ) ان ثمر النبت المسمى ميموزوپْسْ إِلَنجِي هو الذى ذكر ضمن الفاكهة المدونة فى صحيفة ٤٠٤ من مجموعة بنالكا وخالفه أُجِر ذاهبا الى انه ثمر المخيط الشهير بمصر وظن شوينفورت ان الشجرة المسماة (ميموزوپس شمپرى) التى لا وجود لها الآن الا فى بلاد الحبشة هى المعروفة عند قدماء المؤرخين باسم پِرْسِيَا وهى التى أسهبوا فيها الشرح وأطالوا عليها الكلام وأخبر دليل انها هى المسماة باللسان النباتى بالاَبِيتْ إِجِيپْسِيَاكَا أى اللبخ أو الأهليج وفسرها بعضهم ببلح الهريرة الموجود ثمره فى مقابر القدماء

لبلاب - يسمى باللسان النباتى (هِدِرَاهِلِكْس) قال لوره انه أصلى بمصر وان فلندرس پترى وجده بين النباتات التى عثر عليها فى جبانة هوارة بالفيوم المؤسسة فى عصر اليونان والرومان ولم يتعرض ديسقوريدس لذكر اسمه المصرى أما پليتارك فقال انه يسمى فى مصر ٢٢١٥٧٥٤ × خِنُوسِيرِيسْ فلو ترجمناها بالمصرية لكان معناها نبت أُزوريس أو شجرة أُزوريس ولا وجود للبلاب فى كتب النسل لكن يشاهد فى الرسوم القديمة ان الراقصات ونساء الموسيقا محليات بعروق طويلة ذات ورق بزوايا لا تصدق الا على اللبلاب أو على نوع من اللافة

لبنى - قال الخليل بن أحمد هو شجر له لبن كالعسل يقال له عسل لبنى وقال مرة أخرى هو شيء يشبه العسل لا حلاوة له يتخذ من شجر اللبن - وقال أبو حنيفة هو حلب من حلب شجرة كالدوم ولذلك سميت الميعة لانمياعها وذوبها - قال الرازى فى الحاوى اللبنى هى الميعة اهـ ويسمى بالمصرية نِيبُوبَسْ و نِنْبُوبُو و نِنْيبْ فالاسم العربى مأخوذ منه ويخرج من اللبنى راتنج كان يدخل فى عقاقير بخور الكيفى ويسمى بالمصرية نِنْبْ باسم شجرته لكنه خصص بالحبوب

راجع صحيفة ١٤٣ و ١٤٧ و ١٤٨ و ١٨٣ من اللآلى الدرية

لفاح - اطلب لبان العذرا

لفلافة - اطلب أقسيان وزهر السلطان

لسان الحمل - يسمى باللسان النباتى أَلِيسْمَا پلنتاجو ومنبته الماء وله زهر بهيج ويسمى بالمصرية

تِرِيمْ راجع صحيفة ١٥٦ من اللآلى الدرية وهناك اسم مصرى آخر يقال له سَايِتْ ذكر في ورقة برلين الطبية وكان يستعمل ثمره فى أعمال الطب فشبه عن اسناد ضعيف بالكلمة القبطية أسوت التى من معانيها لسان الحمل وحيث يوجد منه صنفان كبير وصغير والكبير أكثر منفعة فيحتمل ان المراد بالأسم الآخر هو الصنف الكبير راجع صحيفة ٣٠٠ و ٣٠١ ل د اطلب أذان الجدى

لوز - يسمى باللسان النباتى (أَمِجْدَالُوس قُومُونِيس) وبالمصرية نُنْ و نُنَا و نِنِى الخ وقد نبهنا ان النون واللام يتناوبان فى كثير من الكلمات ويقال له بالعبرانية لوز وبالقبطية لَنْكِه وهى كلمة مأخوذة من اللغة اليونانية راجع صحيفة ١٥٣ و ١٥٤ من اللآلى الدرية وموطنه شمال افريقية وغربى آسيا ومن هناك انتشر فى سائر الأقاليم

لوطس - منه الأبيض والأزرق والأحمر فالأحمر سبق شرحه فى الباقلى القبطى والأبيض هو البشنين الخنزيرى واشتهر الآن عند العرب بعرائس النيل ويسمى بالمصرية سَشَنْ ويقال له فى العربية سوسن الموضوعة للزنبق وقد بينا ذلك فى السوسن فاطلبه قال ديسقوريدس اللوطس الذى يكون بمصر ينبت فى الماء اذا علا النيل أراضيها وهو نبات له ساق شبيه بساق الباقلى وزهره أبيض ويقال انه ينبسط اذا طلعت الشمس وينقبض اذا غربت وان رأسه اذا غربت الشمس غاص فى الماء واذا طلعت ظهر على وجه الماء ورأسه يشبه العظيم من رؤس الخشخاش وفى الرأس بزر شبيه بالجاورس وتجففه أهل مصر ويطحنونه ويصنعون منه خبزا وله أصل شبيه بالسفرجلة ويؤكل نيأً ومطبوخا وطعمه مطبوخا يشبه طعم صفرة البيض راجع صحيفة ٢٣٣ و ٢٣٤ و ٢٣٥ من اللآلى الدرية قال لوره انه يوجد مرسوما على آثار شيدت من عصر الأهرام وعلى لوح وجد فى مقبرة بمنف وحفظ بمتحف جيزه وفيه رسم لطائفة من الملاحين يتضاربون فى قوارب عائمة فى ترعة فيها سمك وثعابين من نوع السمك وقوقع وضفادع وفيه أيضا رسم اللوطس الأبيض واضح بجميع هيئته فتجد تويجاته بيضاء ووريقات الكأس رباعية وأوراقه مستديرة مع التشقق وثمره كرؤس الخشخاش وهذا يؤيد ان قدماء المصريين كانوا يعرفونه من قديم زمانهم حتى انهم أتقنوا رسمه اتقانا مستقصى هذا وقد وجد على جثة رمسيس الثانى اكليل من أزهاره وأزهار سليمة كاملة فى بعض

المقابر ومنه بقايا فى مقابر كاهون المؤسسة فى عصر العائلة الثانية عشرة وعلم من نصوصهم انهم كانوا يستعملونه علاجا مرطبا ويتخذون منه باقات يزخرفون بها قاعات الولائم وكانت نساءهم يقبضن على أزهاره ويتزين بها فوق عصابتهن متى قصدن آداء الزيارة لأحد وفى عصر الرمسيسين كن يضعن فوق رؤسهن تيجانا من ذهب يحيط بها سوق اللوطس الأبيض احاطة حلزونية ويجعلنها منضدة بكيفية ان أزهاره تتراسل فوق جباههن الى عيونهن ومن عادة المصريين أيضا انهم كانوا يأكلون جزعه المحدب اما مشويا أو مسلوقا وحبوبه مصحونة ويصنعون منها فطيرا كما ورد عن نصوصهم وعن هيرودوت ولم يزل اللوطس الأبيض يخرج فى الترع التى مياهها ضعيفة الجريان وفى البرك التى تتخلف فى الأودية عن ماء النيل بعد انتضابه وقد أهمل المصريون زراعته واستعماله الآن وفيما سبق بينا ان الكلمة القبطية شوشن معناها الخزام فهى ليست بالسوسن ولا بالنوفر فلو صرفناها الى معنى اللوطس الأبيض فكأننا قربناها من المعنى الشائع للسوسن الذى ينصرف لأصناف الزنبق الكثير الألوان وهذا لا يصح راجع سوسن قال لورة والذى يقربنا من معنى الكلمة المصرية ششن ما قاله فورسكال من ان شنين اسم حديث للنوفر ولعل صحته بشنين على جواز تحريف وقع أثناء الطبع وبالجملة فان القدماء كانوا يصنعون تيجان عمدهم على هيئة زهر البشنين الخنزيرى راجع صحيفة ٣٣٥ ل د

لوطس أزرق — هو البشنين الأعرابى المسمى باللسان النباتى نَنْفِيَا كُورُولْيَا ويسمى بالمصرية (سَرْبَاتْ) راجع صحيفة ٢٠٦ ، ٣٣٦ من اللآلى الدرية قال لورة ان اتينه هو الكاتب الوحيد الذى تكلم على اللوطس الأزرق فى الفصل الخامس عشر من مؤلفه فقال انه صنفان يمتازان باللون صنف يشبه الورد يستعمل فى أكاليل تعرف بالأنطونية وصنف أزرق يسمى ٥ ١٧ ح ۩ x وهو الذى يوجد الآن فى مصر وشرحه سافجنه فى المجلد الثالث من كتابه وسماه (نَنْفِيَا كِيرُولْيَا) ووجده شوينفورت وفلندرس بترى فى مقابر طيبة ويشاهد منه فى بعض الموميات تحت عصاباتها الظاهرة سوق كاملة بجميع أزهارها وكانوا يسلكون أزهاره فى الأكاليل بدليل ما شاهده شوينفورت فى اكليل مصنوع من فروع الكرفس ومن ورق أزهار اللوطس

الا ان الصنف الذى رآه قصير لا وجود له الآن وأورد أنجر كثيرا من رسوم اللوطس الأزرق نقلا عن الآثار - وفى مقابر الطبقة الأولى صور بشرية ملونة وجيدها محلى بزهر اللوطس الذى نحن بصدده، وكان أهل هذه الطبقة يرسمون اللوطس الأزرق بألوان كثيرة مضافة الى ألوانه الأصلية قاصدين بذلك الزخرف ولم يكترثوا بان هذا الأمر يضيع معالمه أو يحدث التباسا فى معرفة حقيقته أما اسمه المصرى سَرْپِتْ فيذكر قليلا فى النصوص وليس له رديف فى القبطية لكن يرادفه لفظان فى العبرية (سَارْپَاذْ) ويخالفه معنى لأن هذه الأخيرة ذكرت مرة واحدة فى التوراة وأولت فى الترجمة السبعينية بمعنى κονυζα = Conyza أى السيكران وهو نوع من البنج وفسرها (وِنْجَاتْ) بمعنى Urtica فهى غير البشنين الأعرابى

ليف النخل - يسمى بالمصرية شِنِي و شُو و شوبنو وبالقبطية شُوبِنِهْ وكان لهم به اعتناء زائد لأنهم كانوا يتخذونه للغسل وحبالا للربط واليك ترجمة عبارة مذكورة فى الجزء الرابع من مجموعة دميخن وهى - يغسل دزن رأسه وينظف رجليه بليف النخل راجع صحيفة ٢٣٩ و ٢٥٠ من اللآلى الدرية قال لوره وكانوا يتخذون منه مماسح ينظفون بها الأشياء الصلبة كقرون وحوافر الثيران المعدة للقرابين

ليمون - يسمى بالمصرية مَمْنْ وميمى وميًا وبالقبطية مُنْمِنْ وباللسان النباتى سِتْرُوم بالبونانية κίτρον راجع صحيفة ١٢٨ من اللآلى الدرية

حرف الميم

مخيط - يقال له مخيطا ومخاطة وسبستان بالفارسية ودبق بالعربية وهى شجرة تعلو على الأرض نحو القامة لها خشب لون قشره يميل الى البياض وأغصانه الى الخضرة ولها ورق مدور كبار ولها عنب وعنا قيد طعمه حلو وعنبه فى قدر الجلوز ثم يصفر ويطيب وفى داخله لزوجة بيضاء تمطط وحبه كحب الزيتون يجمع ويجفف حتى يصير زبيبا - وقد اختلفت آراء الأثريين فى معنى الشجرة المسماة هى وثمرها بالهيروغليفية أيشد و أيشت التى فضل القدماء أكل ثمرها جافا كما يفهم ذلك من هذا المخصص [illegible] الموضوع لكل ثمر يجفف فوق الجبل

كالعنب والتين مثلا فذهب دميخن وتلامذته ولوره الى انها المخيط وذهب ماسپرو الى انها الهجليج وقال يخرج منها ثمر أحمر فيه نقط سوداء ولا يمكننا أن نحكم الآن فى هذا المبحث الذى يحتاج لشرح طويل لكن نقول انه وجد فى مقبرة رجل يدعى (أُحِى) بسقارة رسم ثمر أصفر مستدير كالعنب مكتوب فوق اسمه (مُخِتْ) وحيث ان الحاء والخاء يتبادلان فى بعض الكلمات فلا هناك ريب من أن هذا الثمر هو المخيط لترادف اللفظ ومشابهة اللون وعليه فيمكنا نقول بقدم المخيط فى مصر لوجود اسم ثمره فى مقابر الطبقة الأولى فهو مصرى وموجود بها الآن قال لوره يوجد منه فى متاحف أوروبا كمتحف فلورنسا ومتحف ڤينا ومتحف برلين ويسمى باللسان النباتى (كُورْدِيَا مِكْسَا) راجع صحيفة ١٣٦ من اللآلى الدرية

مُر - يسمى بالهيروغليفية عنتا والصافى منه يسمى عنتا نزم والجاف عنتا شو اطلب بخور

مرزنجوش - أو مردكوش أخبرنا ديسقوريدس انه كان ينبت فى مصر ويسمونه شوفو وسمى فى كتب السلم كِرِمْبُون و تِرِمْبُون

مَرْوُ - شجرة خرجَتْ اسم خشبها من الكلمة المصرية مِرو التى فسرها ماسپرو بخشب السرو راجع صحيفة ١٣٧ من اللآلى الدرية

مَرى - نبت له ساق وورق وأصل لبنى المغمز مستدير الى الطول وهو لذيذ الطعم طيب الرائحة قربته فى صحيفة ١٤٠ من اللآلى الدرية للكلمة المصرية مِرْرُمْ الموضوعة لنبتة ورقها مشرشر

مصطكا - اطلب ضرو

مظ - هو الجلنار قال أبو حنيفة هو رمان يكون بالسراة جبلى ينوّر ولا يعقد وله حطب جيد يعمل منه دادين كدادين الأرز وله عسل يسمى المرخ يظهر فى الجلنار وأكثره يمص الأنسان منه حتى يملأ فمه وتأكله الأبل وتجرسه النحل اهـ وقد خرجته من (مَادَا) المذكورة فى صحيفة ١٢٥ من اللآلى الدرية لوجهين الأول المشابهة اللفظية لأن الدال تنوب عن الظاء والثانى وجود هذا المخصص بعدها الدال على الخشب فانهم ما وضعوه الا لعلمهم انها شجرة

لاتمر

مقثاة ـ هى الغيط المزروع خيارا تسمى بالمصرية سخب وبندى وبالقبطية بنده وبوبة راجع صحيفة ٣٢٨ من اللآلى الدرية

مقل ـ وقيل هو ثمر الدوم ويقال له بالمصرية قوقو وباليونانية كوكى اطلب دوم

ملوخيا ـ يقال لها بالمصرية منوخ و منخ وبالقبطية ملوقيا وكانت تنبت على الأخص فى قسم (ناثو) المسمى بالمصرية (أثخ) وفى قسم (پاتوفى) كليهما فى الوجه البحرى راجع صحيفة ١٣١ و١٣٢ من اللآلى الدرية

مندلية صفراء ـ تعرف أيضا باسم زهر الصباغ وبهار أربيان وتسمى باللسان النباتى كريزانتيموم قورونا ريوم وبالمصرية نعرهن وقال بروكش انها تسمى أيضا (ناهورنبت نب) أى زهر الذهب وباليونانية (كريسانتمون) راجع صحيفة ١٤٦ من اللآلى الدرية قال لوره كانت تزرع قديما فى بساتين مصر الوسطى ومنها زرعت فى ضواحى اسكندرية وابتدوا فى عصر العائلة المتممة للعشرين أن يصنعوا منها أكاليل لموتاهم وعثر شوينفورث ويترى على كثير من أصنافها فى القبور المصرية ومنها الآن فى متحف الليد

ميعة ـ قال موسى بن عمران هى شجرة جليلة لها خشب يشبه خشب شجر التفاح ولها ثمرة بيضاء أكبر من الجوز يشبه عيون الأبيض من البقر ويؤكل ظاهرها وفيه مرارة وثمرتها التى داخل النواة دسمة يعصر منها دهن وقشر هذه الشجرة الميعة اليابسة ومنه تستخرج الميعة السائلة وصمغتها هى اللبنى وهو ميعة الرهبان وهو صمغ شديد البياض وهو العبهر وهو لبنى الرهبان اهـ وشجرة الميعة تسمى بالمصرية منن وبالقبطية امينافو راجع صحيفة ١٣٢ من اللآلى الدرية قال لوره وصمغها يسمى منن باسم الشجرة لكنه مخصص بالآنية الدالة على السوائل قال وأصل منبتها بالشام ولابد وان المصريين عرفوها من القدم واسمها النباتى ستيراكس أفيسينالى اطلب لبنى

حرف النون

نارجيل ويسمى الرانج ـ قال لوره توجد منه فى المقابر المصرية القديمة ومنها بعض فى متحف

برلين وشجره لايخرج الآن بمصر بل ينبت فى النوبة بين كروسكو وأبو حمد لكن من المحقق خروجه قديما بمصر لوجوده فى النصوص المصرية مذكورا ضمن الأشجار المبينة فى البستان المرسوم فى مقبرة أنّا بطيبة المعاصر للعائلة الثامنة عشرة ويوجد فى متحف فلورنسا جوزة هند وعرف نيوبرى ثلاثين جوزة أى مقلة بين الأثمار التى عثر عليها بترى فى مقبرة كاهون المؤسسة فى عصر العائلة الثانية عشرة ووجد أيضا شوينفورت فى مقبرة من عصر هذه العائلة موجودة بذراع أبى النجاة بعضا من مقل النارجيل اطلب جوز هندى

ناردين – اطلب دفلى

نبق – اطلب سدر

نبيذ – اطلب خمر

نخلة – نخل يسمى بالمصرية بُنُّو وبَانْ و بِنْرَا و أَمْ وبالديموطيقية بَنِي وبالقبطية بِنِي و بِنَّهْ و بِينَّهُ وباللسان النباتى فونكس دَكْتِيلِيفِرَا ويقال للنخل الذكر بالديموطيقية بِنَا وُحُوبْتْ وبالقبطية بِنِي حُوتْ وهو الذى يثمر فى اصطلاحهم وعليه فقد خالفونا فى هذا الأصطلاح ولا مشاحة فى ذلك قال لوره لعل الأسم اليونانى للنخلة وهو فنقس مؤول عن اسمها المصرى لأن المصريين سموا الطائر (بنو) بأسم النخلة فاقتدى بهم اليونان فى ذلك وأطلقوا فنقس على هذا الطائر راجع صحيفة ١٣١ و ١٣٢ من هذا الكتاب واطلب فنقس فى باب الحيوانات قال ويذكر النخل كثيرا فى الآثار ويرسم غالبا عليها اهـ فكانوا يستعملون جزوعه عمدا بدليل ما ورد فى نقوش جزيرة أنس الوجود وتعريبه – وشاد قاعة كبيرة جدا أمامية لأجل جلاله إزيس محمولة فوق (عمد على شكل) البشنين والبردى والنخل اهـ وكانوا يغرسون النخل فى البساتين ضمن أشجار الزينة ويؤيده ما ورد فى ورقة هريس نمرة سطر ٣٧ و ١١ مقالا على لسان رمسيس الثالث وتعريبه – أنشأت لك بستانا وغرست فيه أشجار السنط والنخل وزينت حياضه باللوطس والبردى اهـ راجع صحيفة ٢٣ و ٩٠ و ٩١ و ٩٥ من اللآلى الدرية أما الجريد والليف والخوص فقد ذكرت فى مواضعها فراجعها

نرجس – يسمى باللسان النباتى نَرْسِيسُّوسْ تَازِتَّا ويقرب فى المصرية من لفظة نَنُّودُوشِيبْسُو

المذكورة فى صحيفة ١٤٨ من اللآلى الدرية - قال لوره انه دخيل فى النباتات المصرية لكنه تأصل فى أرض مصر من قديم الزمان وان فلندرس پترى وجد بعضا من بقاياه فى مقابر هوارة بالفيوم قال وجاء فى كتب السلم باسم ناركيوسون ويظهر من لفظه هذا انه يونانى الأصل والاسم العربى متولد منه اذ ثبت ان العرب أخذوا عن نباتى اليونان بعض أسماء النباتات

نردين - اطلب أذخر

نعناع - قال شوينفورت فى صحيفة ٣٦٧ من كتابه فى النباتات المصرية ان دليل بتين فى مؤلفه الخاص بالنباتات المصرية أربعة أنواع من النعناع لم يذكر فيها النوع الشهير بالفلفلى قال لوره النعناع كان يكثر استعماله قديما فى الطب والتعطير ويسمى بالمصرية أجاي و نكپانا التى أصاب بعض الأثاريين فى اطلاقها على حصا البان ومن أسمائه أيضا أمِّسى التى أولت فى كتاب من كتب السلم بمعنى الشبت وفى كتاب آخر بمعنى النعناع وقد وجد ماسپرو سنة ١٨٨٤ فى مقبرة بالشيخ عبد القرنة اكاليل من لحا النعناع الفلفلى راجع صحيفة ٦٩ و ٧٠ من اللآلى الدرية

نفل - هو النوفر أو النيلوفر أو النينوفر ويسمى بالمصرية نُفِرْ وهو ضرب من الريحان راجع صحيفة ١٤٥ و ١٤٦ من اللآلى الدرية واطلب سوسن

نهما - شجرة قديمة لها زغب أصفر وزهر أحمر يشبه نوار الخطمى ورائحتها طيبة زكية وقد قربتها فى المصرية من كلمة نِحِمْ المذكورة فى صحيفة ١٥٠ و ١٥١ من اللآلى الدرية

نيلج نيل عظلم - يغرس الآن بمصر وينبت طفيليا فى الصحراء الواقعة فى الغرب من مصر الوسطى ويحتمل ان صنف النيلج الحالى هو عين الصنف القديم لأن خاصيتهما فى الصباغة واحدة ولما كان النيلج يسمى بالهندية نيلى وباللاطينية إنديكوم وباليونانية اندبكون ظن (أدِكَانْدُولْ) انه هندى الأصل وخالفه لوره حيث عده من النباتات المصرية مستندا على ما اتضح من التحليل الكيماوى وهو ان الأقمشة الزرقاء التى أثرت عن المصريين القدماء وجدت مصبوغة بالنيلة فهذا يؤيد معرفتهم للنيلج لكن هل كانوا يزرعونه أو يستحضرونه من الهند قال وهذه المعضلة أمكن الوصول الى حلها بواسطة نص خاص بالصباغة ذكر فيه اسم نبت يقال له

دنكون يخرج منه لون أزرق يصبغ به ولا مشابهة بينه وبين الاسم الهندى بل تولد منه الأسم اليونانى الآنف الذكر وان مدلوله نبت يطرد المغاص وهى خاصية نسبها دبسقوريدس للنيلج فى صحيفه ١٠٧ من مجلده الخامس وفى الواقع فان نبت الدنكون ذكر مرارا كثيرة فى الأوراق الطبية - قال ويحتمل ان النيلج من الهند لكن لم يستدل على ذلك من اسمه الهندى الذى يوجد بلفظه فى العربية ولا من اسمه اللاطينى أو اليونانى لكونهما متولدان من الأسم المصرى القديم والمحقق انه نبت زرع فى مصر من عصور متقدمة ووجد أخيرا متطفلا فى مصر القبلية وفى النوبة وبلاد الحبشة اهـ

حرف الواو

واوا - اسم مصرى لبقلة لم نعلم ماهيتها راجع صحيفة ٨٥ من اللآلى الدرية

وج - اطلب قصب الذريرة

ودنه - نبت اشتهر عند العامة بهذا الأسم وقد قربناه من الكلمة المصرية (وَدُو) المذكورة فى صحيفة ٨٧ من اللآلى الدرية لقرينة اللفظ مع جواز حذف فاء الكلمة ولمشابهته أيضا للأسم القبطى بُوتَابى - وكان المصريون يستعملون النبت وَدُو وثعبان السمك المربى فى الترع لأزالة العرق من الأرجل بان يسخنوها فى زيت ويدهنونها به هكذا ورد فى لوحة ٧٧ من ورقة إبرس ولاشك انهم راعوا فى وَدُو خاصية التبريد الموجودة فى الودنه

ورد - قال لوره أصله من الحبشة فنقل منها الى مصر وانه لم يذكر الا فى النصوص الديموطيقية باسم وردو ومنه جرمت الأسماء القبطية وهى أُرْتْ - إِرْتْ - أُبِرْتْ - ومن هذا الأخير اشتق اسمه العربى قال ومن الجائز ان المصريين عرفوه من قديم زمانهم لكنهم لم يذكروه الا فى مدتهم المتأخرة

وُقْلْ - أومقل الدوم هو ثمره ويسمى بالمصرية قوقو وباليونانية كوكى راجع صحيفة ٢٦٢ ل د وصحيفة ٤٠٨ من هذا الكتاب

ولب - هو أحد الياقوتات واختلفوا فيه فمنهم من قال انه النوع المسمى باليونانية باباص

ومنهم من قال انه العرفج البرى المسمى باليونانية نقليس وابو قراط يسميه نيليون وهو الحلتيتا فى بعض التراجم وقد قربته من الكلمة المصرية وَنْبْ لوجود المشابهة اللفظية بينهما لأن النون واللام يتناوبان فى كثير من الكلمات ولأنه يخرج فى بلاد البربر بافريقيا ويتداوون به فان قطعوه الى الأسفل مشاهم وان قطعوه الى الأعلى قبأهم لكنه جاء فى ورقة ابرس الطبية ضمن نسخة نافعة لتبريد وجع الرأس مقادير ها متعادلة وهذا تعريبها - رصاص أرضى (؟) وصمغ البطم ودرور خشبى (؟) وولب وصبارة وقرن غزال وقطير ومعدن يسمى نترتيت وطين ابليزى للبناء وبصل (؟) وماء يصحن ويوضع على الرأس

حرف الهاء

هال - أوجبهال هو القاقلة الصغيرة بزرع فى الهند الشرقية ووجد اسمه بلفظه فى ورقة بردية محفوظة بمتحف تورينو وذلك فى العبارة الآتى تعريبها - يصادفك مخبأ جسيم فتدخل فى وسط الهال فيعيقك فلا تدرى الى أين تتجه - وقد اختلف الأثاريون فى تاويل الأسم المصرى هال فذهب لوره الى انه الحور وذهب غيره الى انه الشوك استنادا على قرب لفظه من الكلمة العبرية هارول

هجليج - يسمى باللسان النباتى بالانيث إجِبْسِيَاكَا أو خمينيا إجبسياكا قال لوره ان شوينفورت وجد ثمرا منه فى مقابر العائلة الثانية عشرة والعائلة المتممة للعشرين وعثر بترى على كثير منه فى مقابر كاهون المؤسسة فى عصر العائلة الثانية عشرة مما يدل على انه كان أكثر استعمالا بين القرابين فى تلك الجهة ومنه فى متاحف أوروبا وأصله وارد من المقابر المصرية ومن خشبه عصا فى متحف فلورنسا مؤشر عليه بنمرة ٢٦٩٢ وأعد له دليل فى مؤلفه فصلا ضافيا فى الذيل ذهب فيه الى ان الهجليج هو الشجرة التى سماها القدماء (پِرْسِيَا) لكن خالفه شوينفورت ومير فقال الأول ان پرسيا هى المسماة باليونانية ميموزوپس شمپرى وقال الثانى انها ديوشپيروش مِشپيليفوزميش وذهب آخرون الى غير ذلك وقال بعض الأثريين انها المسماة بالمصرية شوب التى أطلقها لوره على شجرة المصطكا وقال ماسيرو فى

فصل مخصوص ان الهجليج هو أشِذْ وهى كلمة مصرية أولها لوره بالمخيط موافقة لديخن ولمليذيه ملدنخ ولمرنج

هلبون — يسمى باللسان النباتى (أسپاراجوش أُفيسينالِس) ويوجد فى الديموطيقية كلمة يقال لها ألعَلَعْ أولها بروكش بمعنى الهليون لكونها تقرب فى القبطية من كلمة ألْيَا راجع صحيفة ٨٧ من اللآلى الدرية وفى كتاب النباتات المصرية للوره قال قال وويح ان الهليون يرسم على الآثار بشكل مستقيم دقيق مع الأستطالة ومقطوع من جهة ومستدير من أخرى وملون باخضر فاتح ويرى انهم اعتادوا رسمه حزما فى كل حزمة ثلاثة أربطة متساوية المسافة قال لوره ويحتمل ان هذا النبت هو الهليون وانه يوجد مرسوما بين قرابين الموتى من عصر العائلة المنفية ويسمى فى القواميس القبطية المترجمة بالعربية (كِرِيكُونَالْيَا) و ألْيَا قال ولم يتيسر لى أن أعثر فى نصوص هير وغليفية على كلمة تقرب من هذين الأسمين

حرف اليَاء

ياسمين — يَاسِمُون قال لوره وجد فى دفينة الدير البحرى التى عثر عليها ماسپرو سنة ١٨٩١ ميلادية اكليل من زهر الياسمين كما رواه شوينفورت النباتى لكنه لم يؤكد صحة هذا النوع لانه لم يتمكن من بحثه والمعلوم ان الياسمين يخرج الآن كثيرا فى مصر لما فى أزهاره من الرائحة العطرية ومما يدل على انه كان قديما فيها وجوده بين بقايا النباتات التى أحضرها فلندرس پترى من هوارة المقطع ونظرها فيها نيوبرى ويؤيد قدمه أيضا كونه يسمى بالقبطية أسمى اذ يظهر من اسمه هذا ان المصريين القدماء كانوا يعرفونه من قديم زمانهم

يبروح — اطلب ابوروح

يرناء — اطلب حنا

يسار — شرحنا هذه الشجرة فى صحيفة ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ من اللآلى الدرية والآن توافيك بما قاله عنها لوره وهو ان شوينفورت النباتى وجد فى مقبرة بذراع أبى النجاة حب من شجر اليسار وان من ثمره قرون وحبوب فى متحف فلورنسا مؤشر عليها بنمرة ٣٦١٨ وان پترى وجد بعض آثار منه وهو معروف الى الآن فى الصحراء الشرقية من مصر الوسطى كما حدث عن ذلك

شو ينفورت وثمره يعرف بحب البان ومنه يخرج زيت عطري يسمى بقى كان مشهوراً عندهم لانهم كانوا يستعملونه دهانا للتعطير ولجثث الموتى وللمداواة به وهو عندهم صنفان أحمر وأخضر وفى ذلك تأييد لرواية پلين القائلة ان زيت اليسار (مُورِيبا لانوم) يكون أحمر فى مصر وأخضر فى بلاد العرب

ينسون — أنيسون يسمى بالمصرية ينكون وهو صنف من بخور الكيفى وسبق أخبرنا ان السين فيه مقلوبة عن القاف كما فى كلمة نِبِش الدالة على النبق راجع صحيفة ٧١ و ٣٨٢ لد يقطين — اطلب قرع

الباب الثامن

في الحيوانات

من تأمل في المقابر المؤسسة في عصر الطبقة الأولى من التاريخ المصري وجدها مشحونة بالرسوم المتنوعة والأشكال الغريبة اما من قبيل التحلية أو الزخرف أو لاظهار ما كان للميت من الأملاك كالعقارات والأثاثات والحيوانات والمزروعات ونحوها من حطام الدنيا أو من قبيل تبيان ما كان يتمناه كل امرء منهم أن يحوزه في الدار الآخرة متأكدا انقلابه الى أشياء حقيقية بسر صيغة ترى منقوشة على نفس مقابرهم ومن هذه الرسوم استنبط الأثريون أمورا كثيرة وفنونا عديدة كفن الزراعة وتربية الحيوانات والصنائع والألعاب المألوفة في ذلك الزمان والقنص والصيد ونحو ذلك مما يطول شرحه لو أردنا استيعابه هنا ثم ان أهل الطبقة الوسطى استبدلوا هذه الرسوم بدعوات وعوائد دينية وجعلوا في خلالها البعض منها أما الحيوانات فقد أمكن الوقوف على عدة من أنواعها وتحقق من نصوصهم انهم كانوا يعرفون منها أنواعا كثيرة لم يرسموها على آثارهم وانهم اخترعوا حيوانات خرافية لا وجود لها في العالم كالمرسومة في صحيفة ١٩٩ و ٣٠٠ و ٣٠٧ و ٣٢٠ من هذا الكتاب ومن الحيوانات المرسومة على الآثار وفي الخطوط الهيروغليفية السبع والضبع والفيل وفرس البحر والحصان والحمار والفيلس والفهد والقرد وابن آوى والغزال والنعام والأيل والضأن والزرافة والبقر والأرانب والكلاب والقطط والفيران والنسر والباشق والعقاب والبومة والسونو والعصفور والدارى واللقلق والكركى والبلشون والقطقاط والأوز والبط والتمساح والبرص والسلحفاء والضفادع والسمك والجراد والذباب والنحل والجعلان والعقارب والثعابين والدود الخ ولما كانت الديانة المصرية من الأمور المعضلة التي لم يتيسر لنا الوقوف على

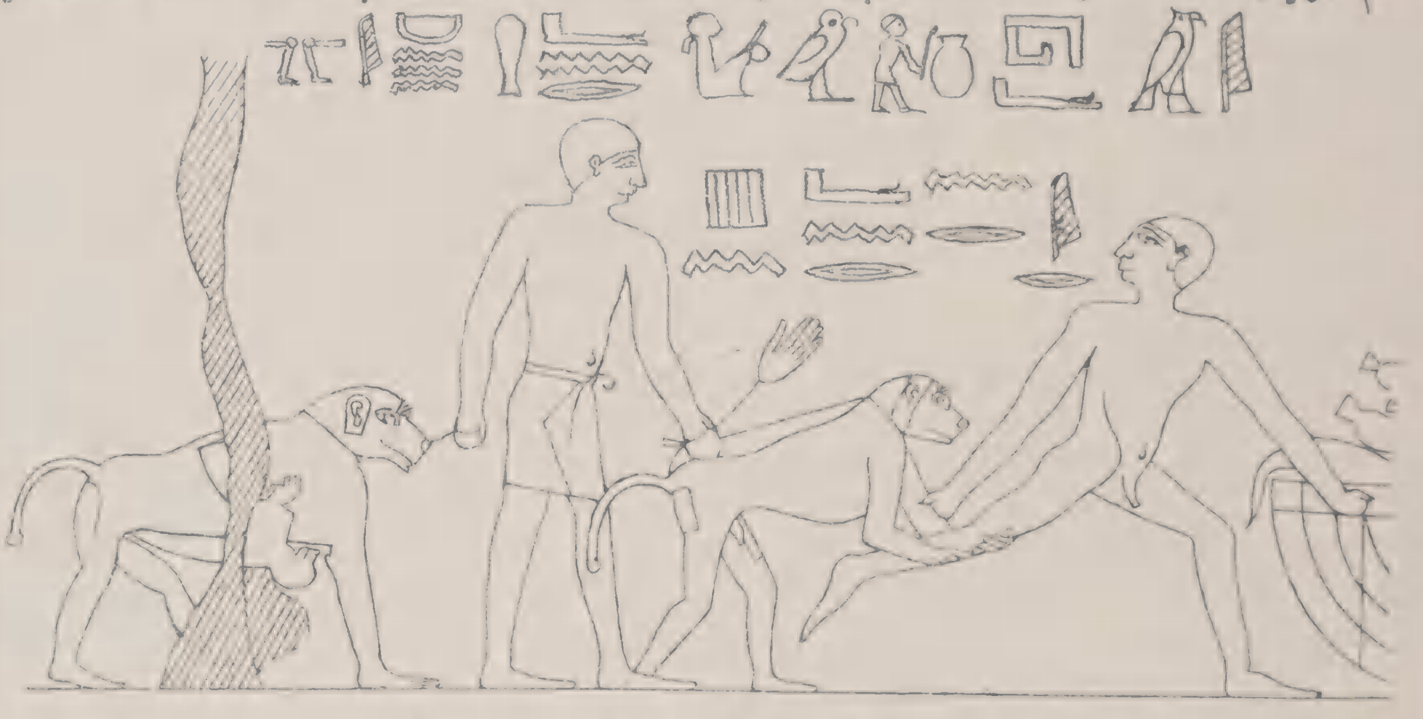
حقائقها تعذر الحكم بأن هذه الأمة المتمدنة التى أجمعت القدماء على مدحها عكفت على عبادة الحيوانات وغاية ما يجوزه العقل انهم لما اضطروا الى تنوع معبوداتهم العديدة ليميزوها عن بعض لم يتيسر لهم ذلك لجهلهم الصناعة فى بادئ الأمر فجعلوا هيآتها متشابهة واستعانوا على تمييزها بتنوع العصابات التى على رؤسها ثم جعلوها خرافية بوضعهم لها رؤس الحيوانات ولا نشك ان هذه الرؤس رموز مغمضة علينا لا نهتدى لحقائقها وان كان قد تضاربت فى تأويلها أفكار الأثاريين والمؤرخين بوجه الاحتمال والمظنة وقربوا تأويلهم للاصطلاح المصرى كما أخبر هور ابوللون وغيره من المؤرخين الا ان فى وجودها دلائل تؤيد كونها مقدسة وانها مصانع وهمية أبدعتها يد الكهنة وتوسعت فيها طوائفهم فجعلوا اللبوة رمزا عن سخمت والقرد عن تحوت وابن آوى عن أنوبيس والكبش عن نوم والثور عن أبيس والبقرة عن حاتحور الخ راجع صحيفة ٥٦ و ٥٧ من هذا الكتاب

قال هيرودوت الحيوانات قليلة فى مصر والموجود منها وحشيا كان أو أهليا يحسبونه مقدسا والأهلية كثيرة عندهم قال وشريعتهم تأمرهم أن يربوا البهائم ومنهم أناس بين رجال ونساء يختص كل واحد منهم بالاهتمام بنوع منها وهى خطة شريفة عندهم يخلف الابن فيها أباه والذين يكونون فى المدن يوفون النذور التى ينذرونها وذلك بعد أن يؤدوا صلواتهم للاله المخصص به كل حيوان يحلقون جميع رؤس أولادهم أو بعضها ويضعون ذلك الشعر فى احدى كفتى الميزان ونقودا فى الكفة الأخرى حتى اذا رجحت هذه الكفة يعطون الدراهم للمرأة القائمة بأمر تلك الحيوانات فتشترى بها سمكا تقطعه قطعا وتطعمها إياه واذا قتل أحد واحدا من تلك الحيوانات عمدا يكون عقابه القتل وان قتله سهوا يؤدى ديته بحسب ما تفرض الكهنة ولكن اذا قتل أحد لقلقا (أى الطير المعروف فى اليونانية بايبس) أو بازيا ولو سهوا يجزم باهلاكه اهـ وقد جعلنا أسماء الحيوانات مرتبة على وضع القاموس المصرى القديم المصطلح عليه الآن ليسهل على الطالب معرفتها وشرحناها قدر الاستطاعة لكى يعم نفعها



— أعقنا — وبالقبطية ٤٢٦ … أعين … أعقنى …

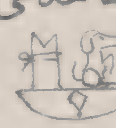
وبالفرنساوية cynocéphal (راجع صحيفة ٦ من تتمة القاموس لبروكش) وبالعربية القرد وهو يوجد الى الآن فى بلاد الحبشة وفى الجزء الثالث من كتاب استرابون أخبر أرتيميدور انه يوجد فى اتيوپيا أنواع من القردة والنسانيس العجيبة الخلقة اشتهرت بأن وجهها يشبه وجه الأسد وجسمها جسم النمر وقوامها قوام الظبى وفى الغالب يرى القرد مرسوما على آثار الطبقة الأولى ففى القاعة الثامنة من متحف الجيزه لوح من حجر وجد فى مقابر سقارة وتأشر عليه بنمرة ٩٣ وفيه رسم قردين يقودهما رجل فالأول مربوط بمقياد من جيده الى عجزه وفى العجز حلقة لضبطه منها ويرى



ان المصريين أرادوا أن يبينوا شراذة أو شراهة هذا الحيوان فرسموه كانه يهم ليعض رجلا معه سلال فيه بعض القرابين فقبض القائد على الحلقة ليرجعه منها والثانى قردة قد تعلق ابنها فى بطنها وهى سائرة فى مقود بيد القائد وهذه الحالة لا تختلف بشئ عما نراه الآن فى طباع القردة متى استأنست وقادها الانسان وفى مقبرة أمنرح بطيبة رسم رجل أبيض اللون قابض على درقة وقائد لقرد عظيم الجرم ليقدمه ضمن الجزية المضروبة على قومه لمصر ومن هذا يظهر ان أمراء المصريين كانوا يقتنون القردة كحيوانات غريبة ويؤيده مارواه ولكنسون فى كتابه من أن عادة المصريين فى أيام المواسم

والمهرجان أن يجلس ربّ المنزل وقرينته بجانب بعضهما على أرائك واسعة وانهم كانوا يجعلون عليها اما قردا أوكلبا أوغزالة أوحيوانا آخر يربطونه فيها فاذا وفد عليهما ضيف نهضا لاستقباله وكان المصريون يعرفون لها جملة أجناس بينوا بعضها فى رسومهم وبعضها فى خطوطهم ويرمزون بها فى الآثار للمعتقد تحوت الشهير بجوزيس قال پيره لعلهم فى هذه الحالة يعنون به القمر راجع صحيفة ٢٣٧ ، ٢٣٨ من هذا الكتاب قال استرابون وكان للقرد عبادة مخصوصة فى قسم هرمو پوليتس المسمى قديما — أُنْ — وكانت قاعدته مدينة أشمون المسماة بالمصرية سِسُونْ وبالقبطية ϣⲙⲟⲩⲛ شمُونْ ومعناها لغة ثمانية فكل من الكلمات الثلاث اتفقت فى هذه الكلمة لفظا ومعنا والمراد بالثمانية أعوان تحوت راجع صحيفة ١٩٤ من هذا الكتاب قال ده روجه يظهر من رواية دينية ان أول ظهور القمر فى مبدء الخليقة كان فى أشمون وأول ظهور الشمس كان فى اهناس وفى متحف اللوفر رسم قرد قابض على هذه العين التى يشار بها الى البدر فى تمه وفيه أيضا تمثال صغير لرجل من أصحاب الوظائف فى عصر الملك رمسيس الثانى بين يديه ناووس فيه قرد جاث على ركبتيه كانهم يشيرون بذلك الى المعاولة والموازنة وقد بينا فى الرسم الموجود فى صحيفة ١٦٨ من هذا الكتاب ان حَپى أحد الحفظة الأربعة للأحشاء يرسم برأس قرد وفى صحيفة ١٠٣ يرسم الحارس عاپحُوتى الموكل بحفظ المكان المكنون لبعثة أزوريس بصورة قرد وفى كلتا يديه مدية والحاصل فان أنواع هذا الحيوان كانت فى اعتقاد المصريين رمز العبادة

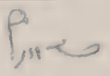


الشمس الشارقة ولذا نراها مرسومة على كثير من مشاهد القبور تعبد الشمس بهذه الحالة ونراها فى المعابد وعلى قاعدة مسلة لوقصر ممثلة بقلم الحفر ويشاهد على بعض الآثار ان الملوك يهدون لمعبوداتهم قربانا على هذا الشكل  وهو عبارة عن قرد جالس على آنية يراد منها الأعياد التى تقام فى رأس كل ثلاثين سنة وبجانبه اشارة أخرى معناها فى لغتهم المدة الطويلة ومجموع هذه الأشارات يقرأ شَبْ أو أُشَبْ وكانوا يمثلونها بتماثيل من القيشانى يشاهد منها كثير فى المتاحف ويرسمونها فوق التمائم تبركا بها من ذلك تميمة محفوظة فى متحف اللوفر مرسوم عليها هذه الكلمة اليونانية BACIC قال پيره فى صحيفة ١٦٧ من قاموسه فى علم الآثار هى رمز خفى يصعب حله وعن قريب

فى كتابه المسمى دندره ان هذه الأشارة رمز عن الأعتدال أى توازن الكون وثباته فى نظام معتدل
وفى الباب الخامس عشر من كتاب الموتى يقول الميت عند وصوله الى مدينة الشمس الشهيرة قديما
باسم (آن) مامعناه — ظهرت أمام البيت ووصلت الى تخوم الأرض وهناك تلقيت العزائم
(الاقتات) من أحشاء القرد وفى الباب السادس والعشرين بعد المائة أربعة من القردة حافظة
على شفير حوض من نار والميت واقف بجانب الحوض ويتعبد لهذه القردة قائلا أيها القردة
الأربعة المقيمة فى سفينة الشمس أنتم الذين تصعدون بالعدالة الى الرب الأعلى فى ملكوته أنتم
عدول فى شقاوتى وفوزى أنتم الذين تهددون المعبودات بلهيب فمكم وبكم وكل طعام المعبودات
وقرابين الموتى أنتم العائشون على الحق المقتاتون من الحق المعصومون من الزور الباغضون للسوء
أبعدوا عنى كل دناسة وخلصونى من كل ظلم حتى لم يكن بى شائبة ودعونى أمر من (أمّا) وأدخل
فى (رُوسْتا) وامر بالمصاريع السرية الموجودة فى (أمِنْتِى) وامنحونى خبزا وفطيرا كالأرواح الأخر
فقالت له القردة — ادخل واخرج كيف تشاء كالأرواح الأخر وليستغاث بك كل يوم وسط الأفق
اهـ وفى الباب الثانى والأربعين من الكتاب الآنف الذكر عبارة معناها انه (أى الميت) لهو القرد
الذهب الخاص بالمعبودات الذى ليس له أذرع ولا سيقان المقيم فى منف فيمر (الميت) كما يمر قرد
منف اهـ ومن اعتقادهم أيضا انه اذا نصب الميزان وقضى معبودهم أزوريس فى أعمال الأنسان
وضعوا القلب فى كفة والعدل فى أخرى وجعلوا فوق كفة القلب خنزيرا وفوق كفة العدل
قردا يضربه بسوط كى يهرب فيرجح العدل ويفوز الأنسان بدار النعيم راجع الرسم الذى فى
صحيفه ٧٢ من هذا الكتاب وفى حياة الحيوان الكبرى للدميرى يكنى القرد بأبى خالد وأبى حبيب
وأبى خلف وأبى ربة وأبى قشة ويجمع على قرود وقردة والأنثى قردة وجمعها قِرَدٌ وهو
حيوان قبيح مليح ذكى سريع الفهم يتعلم الصنعة والقردة تلد فى البطن الواحد العشرة والأثنى
عشرة شديدة على الأناث وهذا الحيوان شبيه بالأنسان فى غالب حالاته فانه يضحك ويطرب
ويقعى ويحكى ويتناول الشئ بيده ويقبل التعليم والتلقين ويأنس بالناس ويمشى على أربع
مشيه المعتاد ويمشى على رجليه حينا يسيرا ولشعر عينيه الأسفل أهداب وليس ذلك لغيره من
الحيوانات سواه وهو كالأنسان واذا سقط فى الماء غرق كالآدمى الذى لا يحسن السباحة ويأخذ

نفسه بالزواج والغيرة على الأناث وهما خصلتان من مفاخر الانسان واذا زاد به الشبق استحسن
بغيه وتحمل الأنثى أولادها كما تحمل المرأة ومن سر هذا الحيوان ان الطائفة من هذا النوع اذا أرادت
النوم ينام الواحد فى جنب الآخر حتى يكونوا سطراً واحداً واذا تمكن النوم منها نهض أولها من الطرف
الأيسر فاذا قعد صاح فينهض من كان يليه ويفعل كفعله حتى يكون هذا الى آخرهم يفعلون ذلك فى
الليل كله مراراً وسبب ذلك انه يبيت فى أرض ويصبح فى أخرى وفيه من قبول التعليم والتأديب
ما لا يخفى اهـ ولعل هذه الصفات حملت المصريين على اتخاذه رمزاً لمعبودهم هرمس رب العلوم
والفنون راجع صحيفة ٢٣٧ و ٢٣٨ من هذا الكتاب

والقرد  اشارة هيروغليفية تكتب بالديموطيقية هكذا ٤ ٤ وتقرأ عَنْ عَعَنْ سا
أُتَنْ بَنْتْ ش عا أُصا أَبْ وان رسموه بهذه الهيئة  قرؤه قِنْدْ وان كان بهذه
الصورة  قرؤه نُفِرْ وان كان كهذه  قرؤه ى ومتى رمزوا به لهرمس رسموه
هكذا  جالساً وبيده محبرة اشارة الى ماله من سعة المعرفة ويوجد فى المتاحف كثير من
تماثيله المتخذة من الأحجار والقيشانى وأغلبها عظيم الجرم باحليل منتعظ

 - أيول - وبالقبطية ⲉⲓⲉⲟⲩⲗ ، ⲉⲓⲟⲩⲗ ، ⲓⲉⲟⲩⲗ وباللاطينية Cervus Elaphus
Cervus وبالفرنساوية cerf (راجع صحيفة ٢٣ من أجرومية بروكش الديموطيقية)
ومعناه بالعربية الأيل ويجمع على أيايل قال جردنر ولكنسون فى صحيفة ٢٢٧ و ٢٤٧ من
كتابه المسمى بما معناه الحكايات العامة للمصريين القدماء ان الايل ليس من الحيوانات المقدسة
والذى له قرون متفرعة يوجد مرسوماً على مقابر بنى حسن وكان مجهولاً فى وادى النيل لكنه يشاهد
الى الآن فى ضواحى بحيرة النطرون وفى أكناف تونس الا أنه لا يوجد فى الصحراء الواقعة بين النيل والبحر
الأحمر اهـ وقال صاحب حياة الحيوان انه ذكر الوعل أكثر أحواله شبيه ببقر الوحش وهو اذا خاف
من الصياد يرمى نفسه من رأس الجبل ولا ينضر بذلك وعدد سنى عمره عدد العقد التى فى قرنه واذا
لدغته الحية أكل السرطان ويصادق السمك فهو يمشى الى الساحل ليرى السمك والسمك يقرب
من البر اليه والصيادون يعرفون هذا فيلبسون جلده ليقصدهم السمك فيصيدونه وهو مولع
بأكل الحيات يطلبها حيث وجدها وأكله حلال كالوعل

أَپَاخْ - نوع من أسماك البحر espèce de poisson de mer مثلا قيل فى صحيفة ١٤ من ورقة اللبد سمك القشر والأباخ الموجود فى البحر

- أپذ , - أَپْتْ - - أپت - ولجمع - أپدو -

أپنو - قال بروكش فى صحيفة ١٢ من تتمة قاموسه انها اسم للطائر oiseau وان مادتها

- اپثْ - بمعنى طار يطير voler واليك شاهدا من نقوش المعابد لدميخن

طير نحو سمك وقال شامپليون انها اسم للأوز oie أو البط canard والكل مصيب فى رأيه لأن هذا الأسم هو فى العربية لفظا ومعنا كالبط بحذف أوله وانما توسعوا فيه القدماء فاطلقوه على جنس الأوابد جمع ابدة نقيضة قواطع وهى طيور تلازم وطنها فلا تفارقه وفضلا عن المشابهة اللفظية فانه ورد فى حياة الحيوان ان البط عند العرب صغاره وكباره أوز وحكمه وخواصه كالأوز فى مسند الامام أحمد وهو ليس بعربى محض فلعله لما دخل فى العربية حذف أوله قال والبط طائر الماء الواحدة بطة للذكر والأنثى جمعها مثل حمامة ودجاجة اهـ والكلمة الهيروغليفية أپذْ أو أپتْ كثيرة الذكر فى النصوص فقد وردت فى السطر السابع من الباب الرابع والخمسين بعد المائة من كتاب الموتى فى هذه العبارة

أپدُ و نُبْ رِمُونبْ حِفْنُونبْ - جميع الطيور (الأوابد) وجميع الأسماك (التى من جنس البلطى) وجميع الثعابين وذكرت فى ورقة انسطاسى الثالثة عند الكلام على المعبود أمون وهذا نص العبارة

بابِكْ حَعَبْ عاتِنِفْ دُوُونَبْ رِمُو عشُو أَپدُو نُمحُونبْ سَاوُو - نيلك العالى (أى وقت فيضانه) الذى يرتفع الى الجبال صاحب الأسماك وكثير الطيور التى يقتات منها كل فقير فيظهر من معنى هذا النص ان (أپدو) تدل على الطيور الأوابد التى تتكاثر وقت الفيضان والحاصل فان الطيور ترسم كثيرا على الآثار سيما فى هيئات الصيد التى يستدل منها على كثير من أنواعها وكانوا يصبرونها ويلحدونها فى المقابر أو المغارات ففى سقارة مكان شهير ببئر الطيور وهو مشحون بها وأغلبها موضوع فى قواديس من الخزف وفى الجهة البحرية الشرقية من كفر الجاموس بناحية المطرية تل يبلغ ارتفاعه نحو المترين وفيه كثير

من الطيور المحمودة ولا يخلو مشهد قبر من اسمها فترى الميت فى كل مشهد يتوسل الى معبوده بهذه العبارة مضمونها أن يعطيه قربانا من الفقاع والثيران والطيور من كل شئ طيب ونقى وممايدلنا الدلالة الواضحة على أنواع الطيور المعروفة عندهم ما ورد منها فى خطوطهم الهيروغليفية واستعملوه اشارات كتابية واليك بيانها وكيفية النطق بها

خوز	تخ	ست
با ب	سارش د أرمن رحب	دب
خو	غ ن	باب
عق	غ ن	سب حنغ
أش	قم جم	خن
يشرا	دشن دش	قمارن
أز	زف	خو
با ت	تى	رخ
بك	حس	معك
م	أ	صا
مز	أ	من ست
سرت مت م نز قد	بخ	سنت
منخ	جم	

ـ أها ـ بقرة مقدسة شرحناها فى صحيفة ١١٦ من هذا الكتاب vache sacrée راجع صحيفة ١٥٢ الى ١٥٦ من هذا الكتاب

ـ أكز ـ أفعى مقدسة Vipère sacrée (بيره)

ـ أش ونكتب أيضا هكذا ـ ومؤنثه

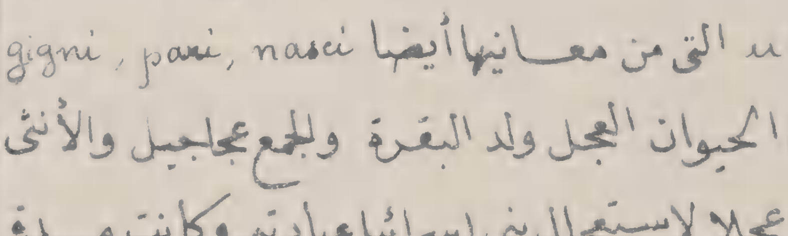
أشت Hoffenbind chien, chacal ويريدون به بيفون و أشاهو ابن آوى الذى يكون فى سفينة الشمس راجع صحيفة ٣٠ من تتمة القاموس لبروكش



- آء - قال بروكش في تتمة قاموسه انه اسم لطائر فلعله من الطيور المسماة بحكاية صوتها
Nom d'oiseau, probablement est une onomatopée

- أعحو بحش - عجل veau (برش) في رسم الجنازة المبين في الباب الأول من كتاب الموتى يشاهد عجل يثب أمام أمه أوله (ده روجه) برمز عن النشأة الموعود بها الميت قال بيره في صحيفة ٥٥٨ و ٥٥٩ من قاموسه في علم الآثار ان صح ذلك لأجزنا بان الرسم الذي وضعه فيليب أرندع في معبد الكرنك الدال على تقديم عجول باربعة ألوان لأمون مبني البتة على هذه العقيدة وللعجل أسماء كثيرة منها أب و أندو و حس و ماس وبالقبطية ⲙⲁⲥ ، ⲙⲁⲥⲓ التي من معانيها أيضا gigni, parere, nasci وسنذكر هذه الأسماء في مواضعها وعن حياة الحيوان العجل ولد البقرة والجمع عجاجيل والأنثى عجلة وبقرة معجل أي ذات عجل قيل سمي عجلا لاستعجال بني اسرائيل عبادته وكانت مدة عبادتهم له أربعين يوما فعوقبوا في التيه أربعين سنة فجعل الله كل سنة في مقابلة يوم وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث حذيفة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل أمة عجل وعجل هذه الأمة الدينار اهـ والعجل اشارة كتابية يلفظ بها أب وبحش وحس و مس ونكتب بالهيراطيقية هكذا

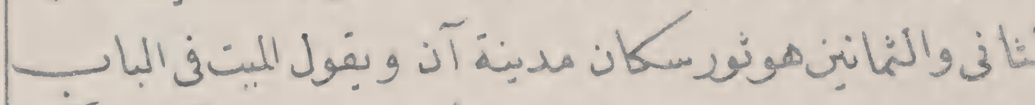
ويرى في غالب الآثار الخاصة بالموتى رسم رأس العجل موضوعا بين القرابين وكانوا يحنطونها ويلحدونها مع موتاهم وفي متحف الجيزة رأس عجل بهذه الصفة وكانوا يعتنون كثيرا بتربية العجول ونموها ويختاروا لها البقاع الخصبة المملوءة بالحشائش فيربطونها فيها من ذلك



ما ورد في مقبرة (تي) الموجودة بسقارة من رسم عجول مربوطة في وسط الحشائش بهذه الهيئة ومنها يتضح انهم لما كانوا يريدون أن يحلبوا الأبقار كانوا يربطون أرجلها الخلفية ثم يقبضون

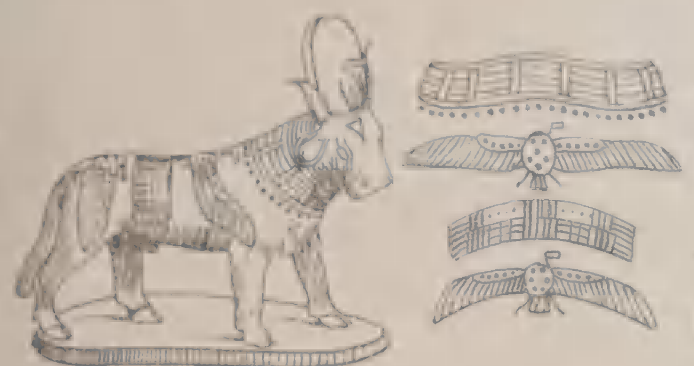
على أولادها بعد حنانها كما يفعل الآن الفلاحون فاذا فرغوا من الحليب تركوا لها أولادها ومتى اشتد العجل سمى
جeune taureau — كما حققه ماسبرو — أدَتْ —
bétail, animal du genre de chèvre — قال شاباس انه حيوان من جنس الماعز — أدَزْ —
bos taurus , taureau — تطلق على الثور — أوا — أو ,
كما قال برش وعلى جنس الحيوان كما رواه بروكش مستندا على العبارة الآتية المذكورة فى ورقة
هريس المؤشر عليها بنمرة ١ وهى Die männliche Oryx
راجع ما قاله بروكش فى صحيفة ٥٨٨ من قاموسه عن الحيوان المسمى — ماحَزْ —
وقال رمسيس الثانى فى نقوش العرابة
رَخِسَا أَنَكْ كَاوُمْ سَنْحْتْ أوُ رَنِيوُمْ سَخُو — أنا ذبحت من أجلك ثيرانا فى قاعة
القربان وثيرانا وعجولا فى السلخانة ولا يخفى ان سخو أى بيت السلخ هى كلمة باقية
فى العربية قال هيرودوت للكهنة امتيازات جليلة منها انهم لا ينفقون شيأ من أرزاقهم الخاصة
ومنها ان لكل منهم نصيب خاص من اللحم المسلوق المقدس ومنها أن كل يوم يوزعون عليهم مقادير
كبيرة من لحم البقر والأوز الى أن قال ويعتقدون ان الثيران الطاهرة مرصودة على الاله
اباخوس ولهذا كانوا يفحصونها فحصا دقيقا بأن كانوا يعينون كاهنا مخصوصا لهذا الفحص
فاذا وجد فى الثور شعرة واحدة سوداء عده نجسا وعليه أن يراه ويفحصه واقفا ونائما على ظهره
ثم يخرج لسانه ليرى هل هو خال من العلامات المذكورة فى الكتب المقدسة وسأذكرها فى مكان آخر
ويرى أيضا هل شعر الذنب كما يجب أن يكون طبيعيا فاذا كان الثور خاليا من كل محذور أعلنت
طهارته وعلامتها أن يربط الكاهن حول قرنيه حبلا من لحاء البردى ثم يضع عليه طين الختم ويختمه
بخاتمه ثم يمضى به الى المذبح ومن الممنوع أن يتقرب بثور ليس عليه هذه السمة ومن خالف وجب عليه
العقاب فهذه هى طريقة فحص الثيران وأما طريقة الاحتفال بذبحه وتقديمه قربانا فهى أن
يؤتى بالثور الموسوم الى المذبح حيث يتقرب به فيضرمون نارا ويسكبون خمرا على المذبح وقرب الذبيحة
وبعد أن يسألوا الاله البركة يقطعون رأس الثور ويسلخون جلد البدن ثم يكثرون من لعن الرأس
ويأخذون هذا الرأس الى السوق ان كان موسمه وكان فيه تجار من الأغارقة فيبيعونه لهم والذين ليس

عندهم آغارقد يطرحونه فى البحر و بينماهم يلعنون الرأس بتلك اللعنات يكون الذين قربوا الذبيحة فى
ابتهال للآلهة سائلينها دفع المصائب عنهم وعن بلاد مصر قاطبة اذا اتفق حدوثها وأن يوقعوها
على الرأس وكل المصريون يحافظون على هذه السنة فى رأس كل ذبيحة وفى سكب الخمر و بهذا السبب
لايأكل المصرى رأس حيوان مهما كان وأما من جهة كشف الأحشاء وفحصها وكيفية احراق الذبائح
فالطرق فى ذلك تختلف باختلاف الذبائح الى أن قال وكانوا يضحون لأزيس فى عيدها ثورا يسلخون
جلده و ينزعون امعاءه لكنهم يبقون الحشى والدهن ثم يقطعون أفخاذه ومايحيط بأعلى الأوراك
وكتفيه ورقبته وبعد ذلك يملؤن جوفه خبزا معجونا من أنقى الدقيق وعسلا وزبيبا وتينا وبخورا
ومرا وغير ذلك من الطيب ثم يحرقونه وقد سكبوا زيتا كثيرا على النار و يلطمون جميعا وبعد الفراغ
من اللطم تقدم لهم مابقى من الضحية اهـ انظر أيضا ما ذكرناه فى خرت وفى كتاب الموتى
يلقب أزوريس بثور أمنتى ويقال عن الميت فى الباب الثالث والخمسين انه لهو الثور ذو القرون
الحادة وفى الباب التاسع والستين هو الثور فى حقله وفى الباب الثامن والسبعين انه ثابت
فى ثور الغرب وفى الباب الثانى والثمانين هو ثور سكان مدينة آن و يقول الميت فى الباب
الخامس بعد المائة أنا الثور المعد للقربان و فى الباب السابع والأربعين بعد المائة ذكر للثور الكبير
ومذكور فى الباب التاسع والأربعين ثور نوت وفى الباب الثامن والأربعين بعد المائة السبع
بقرات وثورها راجع صحيفة ٧٦ من هذا الكتاب وفى الباب التاسع والخمسين بعد المائة
توجد المومية على شكل ثور وفى الباب الثالث والستين بعد المائة أمون منسبه بثور مقدس وفى
الباب الثانى والأربعين بعد المائة تشبه أزوريس بثور فى وسط مصر وكانوا يستعملون دهن
الثور ولحمه ومرارته فى الطب كذا ورد فى ورقة إبرس والثور بهذه الهيئة اشارة هيروغليفية
يقرا كا ك أبْ أبْث ومن معانيه الثور أو الزوج ويرسم بالهيراطيقية هكذا
وان رسموه بهذه الصورة قرؤه نبْ ق وسم عاوا خرجو اخ وكتبوه
بالهيراطيقية هكذا



قال شاباس فى صحيفة ٤٢٤ ، ٤٢٥ من كتابه المسمى (Etu. sur l'anti. hist.) ان المصريين القدماء
كانوا يستطون ظهور الحيوانات من ١٤٠٠ سنة قبل الميلاد واستشهد لذلك بعبارة مذكورة

في حكاية الأخوين وتعريبها ان (بوتو) وهو الأصغر قال لأخيه الكبير (پاتاو) سأنتسخ الى ثور يشبه الثور (أبيس) شبها كليا ولا أحد يعلم بهذا الثور فتستقر على ظهري حتى اذا أشرقت الشمس نزلنا حيث تكون زوجتي اهـ فيفهم من هذا النص ان السفر على ظهر الثور كان طويلا لكن قصرت مسافته بعزائم السحر التي تلاها پاتاو قال وهذا النص الصريح يدل على ان المصريين كانوا يعرفون



الثور أبيس ووساماته

الركوب على ظهور الحيوانات حتى انهم نشدوه في آدابهم الخرافية وكانوا يستعملون الثيران أيضا في سحب العربات من ذلك ما ورد في مقابر طيبة وأورده ولكنسون في كتابه من رسم امرأة زنجية فوق عربة يجرها ثوران تقودهما امرأة واقفة في نفس العربة وأمامها امرأة أخرى من حاشيتها[1] وهي تشتغل بتصليح اللجم



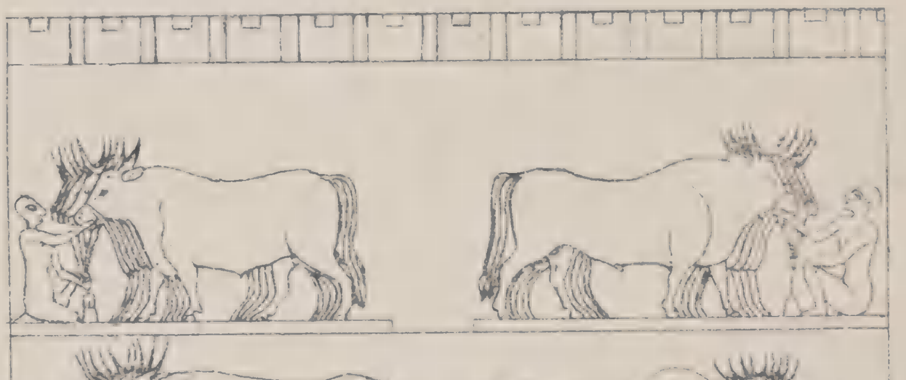
وكانوا يستعملون الثيران أيضا في حراثة الأرض بأن يربطوا المحراث في قرونها كما ترى في هذا الرسم ويستعملونها للدراسة كما يرى من الرسم الآتي الموجود في كتاب ولكنسون عن مقابر طيبة وفيه صاحب الأرض أو الخولي مستندا على عصا يراقب العمل ويليه رجل يثير السنبل بمذرى ثم

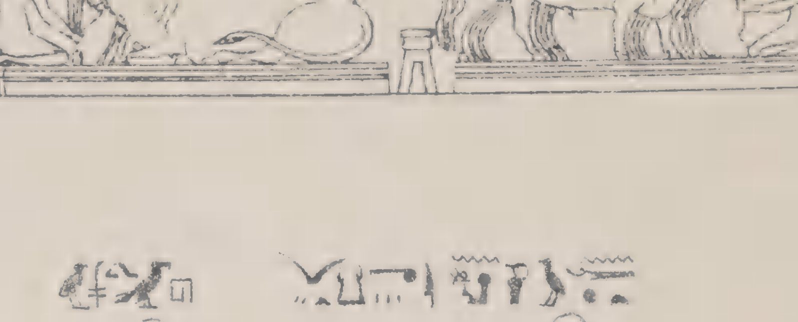


أربعة ثيران مرتبطة قرونها في نير من خشب لكي تمشي منتظمة فوق السنبل فتدرسه وخلفها سواق يضربها بفرع شجر ثم يلي ذلك رجل قد أحضر فوق الحمار السنابل في عِدَ ولوازمها وأخذ في تفريغها



ولهم في الدراسة كيفيات غير ذلك سنذكرها في موضعها وبما أن الثيران كان عليها أعمال الزراعة فاستوجب ذلك أن يعتنوا بها ويجعلوا لها اصطبلات فيها معالف ورجالا لعلفها وخدمتها كما ترى في الرسم الآتي الذي نقله ولكنسون من تل العمارنة وكانوا يعلمون الثيران النطاحة ويجعلون ذلك تسلية لهم كتسليتهم بالألعاب فترى في هذا الرسم المنقول عن مقابر بني حسن ثورين يتناطحان وبجانب الأول رجل يظهر أنه يريد المدافعة عن ثوره وترى الثاني أنه يؤخز ثوره ليحرشه على المناطحة وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن التحريش بين





البهائم أي الأغراء وتهييج بعضها على بعض وفي الحديث ان الله تعالى لعن من يحرش بين البهائم وكانوا يعرفون أيضا بقر الوحش ولذا رسموه في مقابر بني حسن كان صيادا يرميها بالسهام وقد أصاب السهم ثورا في جبهته والكلب



يجري أمام صاحبه ومن خلفه أرنب بري قال استرابون في صحيفة ٤٤٤ من الجزء الثالث من مؤلفه ما تعريبه يوجد في مصر حقيقة بعض حيوانات تعظمها وتحترمها كافة المصريين بدون استثناء وهي ثلاثة من ذوات الأربع الثور والكلب والقط واثنان من الطيور الباز وأبو منجل (ايبس) واثنان أيضا من السمك العبيدى والبنى وبجانب هذه الحيوانات حيوانات أخرى لها عبادة مخصوصة وقال في صحيفة ٤٢٧ ان الثور أبيس كان يعبد في منف (راجع صحيفة ١٦٧ من هذا الكتاب) والثور منيفس كان يعبد في مدينة الشمس (راجع صحيفة ١١٥ و ١٣٣ من هذا الكتاب) وأما مدن الوجه البحري فكانت تتخذ من الأبقار ما تقدسه لكنها لم تعد من المعبودات وقال في صحيفة ٤٥٢ ان مدينة هرمونتيس (أرمنت) التي أعقبت طيبة احترمت ابولون وزوش سواء واتخذت لها أيضا ثورا مقدسا اسماه وهذا الثور يسمى في الآثار بخ وقد شرحناه ورسمناه في صحيفة ١٢٢ من هذا الكتاب فراجعه قال هيرودوت واذا مات ثور أو عجلة يقيمون ما تما على الصفة الآتية وهي أن يطرحوا العجلة في النهر وأما الثور فيدفنونه في الرباض ويبقون قرنه أو قرنيه فوق التراب ليكون ذلك دليلا عليه فاذا أتى في الوقت المعين أقبلت من كل مدينة سفينة الى جزيرة بروسوبيتس الموجودة في الوجه البحري ومحيط هذه الجزيرة تسع سخنات وفيها مدن كثيرة ولكن المدينة التي تأتي منها السفن لنقل عظام الثيران تسمى اطربيتشى وفيها هيكل مختص بالزهرة فيخرج من هذه المدينة كثير من الناس يطوفون

فى المدن لينبشوا عن عظام الثيران فيأخذونها ويضعونها كلها فى التراب فى مكان واحد ويدفنون بهذه الكيفية رفات كل بهيمة ماتت اتباعا لما أمرهم به شريعتهم

أبْ ـ عجل veau (راجع صحيفة ٨٧ من كتاب الرحلة لشاباس) يكثر على الآثار رسم العجول سيما فى رسوم القرابين مثلا فى هذا الرسم نرى رجلا معه فطير وأزهار وخلفه رجل آخر على كتفه جرة ماء وفى يده قارورة فيها عطر ومن خلفه رجل مثله ومعه أيضا



ثلاثة طيور فى سلال وعجل معد للقربان مسحوب فى قياد ويليه رجال تنقل سلالا فيها مشارب وأوعية للمأكولات ونعال للميت وقشوات للطيب وصناديق فيها تماثيل صغيرة توضع مع الموتى وقد ورد فى قصة أحمس من عصر الملك أحمس الأول رأس العائلة الثامنة عشرة ان أول ترقيته كان رئيسا صغيرا فى سفينة تسمى أبْ أى العجل ثم بعد زواجه اندرج ضمن طائفة السفينة المسماة محى أى بحرى وكان ذلك أثناء الحرب التى أنشئت بين المصريين والرعاة ومن هنا يتضح انهم استعملوا اسم العجل علما على السفن وربما استعملوه أيضا على الرجال ـ اطلب أعحو بحِس



ـ أبو ـ Ovis Tragelaphus الكبش الوحشى ويرسم على الآثار بهذا الشكل ولونه أحمر قال ولكنسون فى صحيفة ٢٣٣ من كتابه ان لونه كالرمل وقال فى صحيفة ٢٢٧ انه يوجد فى الصحراء الشرقية وعلى الأخص فى سلسلة الجبال الأصلية التى تبتدئ على عرض ٢٨ و ٤٠ درجة خلف قمم الجبال الجيرية بوادى النيل التى تمتد منه الى السودان الأقصى (اتيوبيا) والحبشة وقد تعلو النعجة الوحشية الى قدمين أو ثلاث أقدام وطولها نحو الأربع أقدام وسماها الشاعر نعاج الدست أى الصحراء فقال

من كان ذابتّ فهذا بتّى ✱ مقيظ مصيف مشتى
تخذته من نعاج ست ✱ سود نعاج من نعاج الدست

قال ولكنسون وكباشها أعظم جرما ويكون لها قرون قوية اطلب ساو
- أبرى - عن قائمة البلاد لتحوتمس الثالث وورد أيضا بهذا الرسم
أبرى - (صحيفة ٨٧ من كتاب الرحلة لشاباس قال بروكش انها ترادف في
العبرانية كلمة , وفي القبطية ⲁⲃⲣⲓ وهو نوع ثور espèce de taureau. واليك
مثالا ذكره بروكش في صحيفة ٣٦ من تتمة قاموسه عن ورقة انسطاسي الرابعة
أَبْرِى تِپْسُو
خِتَـا كِتُو نْ أُرُوسَا - ثيران قوية من أول نوع من بلاد خيتا (أي الحيثيين) وثيران
من بلاد أروسا ومنه يعلم ان أبرى ثور من أجود ثيران الحيثيين بالشام كان يرد منها الى مصر
وقال شاباس في صحيفة ٤٤٢ من كتابه المسمى Etu. sur l'antiq. hist. انه يدل أيضا على اليعبوب
والقمر وهو حصان سريع الجرى سماه بالفرنساوية étalon coursier fort et rapide
ويقال له بالعربية أيضا عتيق أي كريم الأصل رائع الخلق مستعد للجرى والعدو
أبى أب - وبالديموطيقية
أبى léopard غيلس جنس من السباع أصغر من النمر سريع الجرى بجلد
مبرقش كان القدماء يتشحون به بدليل هذه العبارة أيمِ ن أبى
حرف - جلد الغيلس عليه وذكر هذا الحيوان في حجر الملك تَعَنْخِي المحفوظ في متحف الجيزة وذلك في هذه
العبارة -
خَعِنْ حَنِفْ پَرُمْ خَعْ مسد شمروف خعر رِسْ مَا عَبى ولما خرج سعادته سقطوا مرتعدين (من)
حروبه فبارزهم كالغيلس ومن هذا يتضح ان القدماء توسموا في هذا الحيوان الجسارة فشبهوا به
الملوك في سطوتهم وقت انتشاب الحروب (راجع صحيفة ٤١ من قاموس بروكش قال
استرابون في الجزء الثالث من مؤلفه انه يوجد في اتيوبيا الجنوبية أنواع الغيلس وانها تفوق
الوصف في قوتها ويوجد منها أيضا في جزيرة مروه وفي بلاد موريسي والجنود المشاة في تلك البلاد
تتشح بجلودها فتكون لهم سربالا قال ومن عادة الهنود أن يجعلوا في زفافهم أنواع هذا الحيوان
وللغيلس عند المصريين أنواع كثيرة منها نوع يسمى باسو أو تاسو ومنها نوع

يقال له باحو ويرسمونه بهذه الهيئة  ومنها نوع يسمونه ويرسمونه
هكذا  ومنها نوع يسمونه بجاشو

ابسى - قال شامپوليون انه الذئب أوابن آوى loup ou chacal ولعل
صوابها الذئب فان صح ذلك لكان الاسم العربى مقلوبا عنها والذئب يسمى بالعربية أيضا أُشْبة
وبالقبطية ⲂⲀϢⲞⲢ وهو معروف بمصر ويوجد فيها كثيرا قال استرابون كان للذئب عبادة
مخصوصة فى قسم أسيوط المسمى قديما أتِف خنْتْ وتسميه اليونان Lycopolites
وفيه جثث المصبرة المحوذة فى مقابر مخصوصة وهو بهذا الوصف ينطبق على أنوبيس الذى شرحناه
فى صحيفة ٩٤ ومابعدها من هذا الكتاب اطلب فى الحيوانات وفى حياة
الحيوان للدميرى أنثى الذئب ذئبة وجمع القلة أذؤب وجمع الكثرة ذئاب وذؤبان ويسمى
الخطاف والسيد والسرحان وزؤالة والعملس والسلق والأنثى سلقة والسمسام وكنيته
أبو مزقة وأبو جعدة وأبو ثمامة وأبو جاعد وأبو رعلة وأبو سلعامة وأبو العطلس وأبو كاسب
وأبو سبله ومن أسمائه الشهيرة أويس مصغرا كُمَيت وحبيب ومن أوصافه النبش ولونه رمادى
وللذئب صبر على الجوع واذ كان أقفر منزلا وأقل خصبا وأكثر كدا اذا لم يجد شيئا اكتفى بالنسيم فيغتات
به وجوفه يذيب العظم المصمت ولا يذيب نوى التمر ولا يوجد الالتحام عند السفاد الا فى الكلب
والذئب ومتى التحم الذئب والذئبة وهمّ عليهما هاجم قتلهما كيف شاء ويسفد مضطجعا على الأرض
وهو موصوف بالانفراد والوحدة فاذا أراد العدو فانما هو الوثب والقفز ولا يعود الى فريسة
شبع منها وينام باحدى مقلتيه والأخرى يقظى مع التناوب اهـ باختصار

، أبْدُو أبِدْ - وبالقبطية ⲈⲪⲰ ، piscis loricatus
راجع صحيفة ٤٦ من قاموس بروكش وصحيفة ٤٠ من تتمة قاموسه سمك الكراكى وفى كتاب
السلم المقفى والذهب المصفى الموجود فى البطرخانة المصرية ترجمت ⲈⲪⲰ بمعنى الترسة
espèce de tortue du Nil , testudo triunguis ولكن يمنعنا المخصص من انصرافها
لهذا المعنى والصواب ماذكره بروكش من انها تدل على سمك الكراكى brochet, poisson du genre
ésoce qui a la tête longue, les dents pointues et dont la chair est blanche et ferme.

وذكرت مرتين فى ورقة ابرس الطبية الاولى فى لوحة ٢٢ وذلك فى النسخة الآتى تعريبها — مرارة (؟) سمك الكراكى وأثمد يسحق ويوضع فى العين لازالة البياضة albugo والثانية فى لوحة ٦٥ وتعريبها — دهن النعام مرارة سمكة الكراكى السوداء كبريتات الرصاص (؟) سفت (اسم لدهان مقدس) صمغ البطم يمزج معا ويدهن به الرأس أربعة أيام (فيذهب عنه الوجع)

— أبش — قال شاباس فى صحيفة ٨٧ من كتابه المسمى بالرحلة انه نوع غزال espèce de gazelle فلعله الرشا

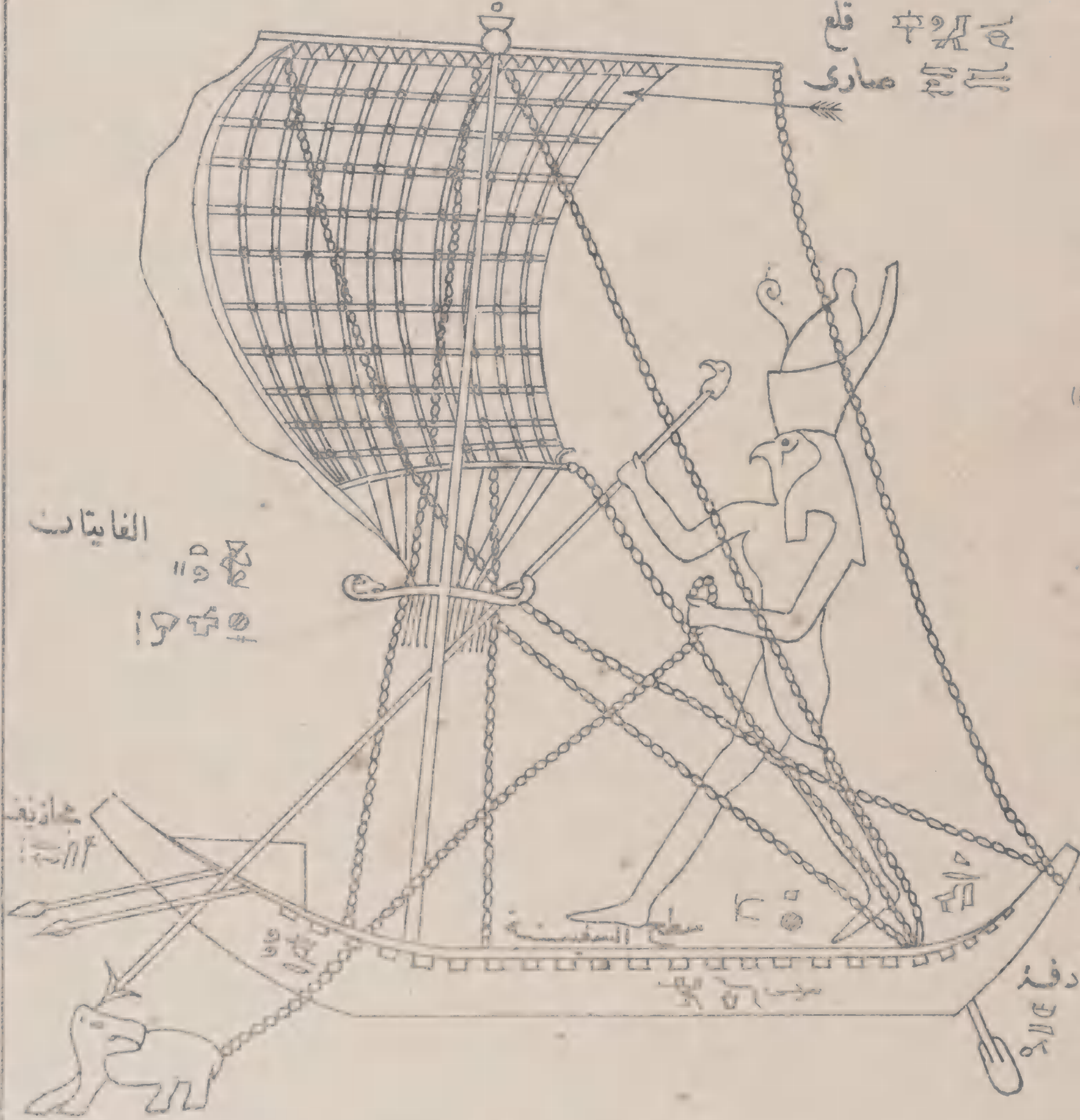
— أبترسو — نوع حيوان ذكر فى ورقة إبرس الطبية E. animal quoddam وذلك فى النسخة الآتية المندرجة فى لوحة ٨٢ وتعريبها — دهن الخنزير ١ دهن الدود ١ دهن الحيوان المسمى أبترسو ١ دهن الفار ١ دهن القط ١ يمزج معا ويوضع لبحة (فانه يلين التيبس)

— أبث — قرد أو نسناس cynocéphale ou singe (صحيفة ٢١ من نقوش المعابد لدميخن)

— أبى — ووجدت مكتوبة على فرس البحر المصنوعة من التنج المحفوظة بمتحف برلين بهذه الكيفية — أبى — ويقال لها أيضا — أبت — hippopotamus amphibius فرس البحر hippopotame برنيق شرحنا عبادة هذا الحيوان فى صحيفة ٧٨ و ٧٩ من هذا الكتاب والآن نذكر لك مارواه عنه المؤرخون وما ورد فى الآثار بشأنه فنقول كان المصريون يكتبون أبيب أحد شهورهم باسم هذا الحيوان هكذا — أبى — فنقله القبط عنهم وكتبوه بعدة أنواع هكذا ЄⲠⲒⲠ ، ЄⲠЄⲒⲪ ، ЄⲠⲒⲪ ، ЄⲠⲒⲪⲒ ЄⲠⲎⲠ ، ЄⲠⲎⲠⲒ وهو حيوان معروف عند المصريين القدماء ذكروه ورسموه فى أقدم آثارهم قال هيرودوت أفراس النهر الموجودة فى ولاية برتميس مقدسة هناك وأما فى بقية مصر فلا يعتبرونها كذلك وهذه هى صفات فرس النهر وطباعه هذا الحيوان ذو أربع قوائم وأقدامه ذات أظلاف قرنية كأظلاف البقر وخرطومه مفلطح متقلص وأسنانه بارزة وله عرف وذيل وصهيل كالخيل وجسمه كأكبر الثيران وجلده صفيق جدا وثخين حتى اذا كان يابسا تعمل منه حراب اهـ

قال صاحب حياة الحيوان فرس البحر حيوان يوجد فى نيل مصر له ناصية كناصية الفرس وجلده مشقوقتان

كالبقر وهو أفطس الوجه له ذنب قصير يشبه ذنب الخنزير وصورته تشبه صورة الفرس الا ان وجهه واسع وجلده غليظ جدا وهو يصعد الى البر فيرعى الزرع وربما قتل الانسان او غيره اهـ وقال ديود ور حصان البحر كان كثير الوجود فى صعيد مصر وقليلا فى الوجه البحرى وكانت تخشاه الزراع وتطرده بالنسبة للتلفيات التى تحدث منه فى الفيضان وكانوا يهجمون عليه فيطعنونه بالخطاطيف ثم يربطون حبلا فى احدى الخطاطيف التى غاصت فى لحمه ويطلقونه الى ان تهن قوته بفقد الدماء السائلة منه وقد نقل بروكش فى صحيفة ٤٩٠ من تتمة قاموسه رسما عن الآثار فيه المعبود حوريس واقف فى مركب مأخرة ويطعن فرس البحر بمح معه[1] وكانوا ينتفعون بجلده لصناعة بعض الأسلحة سيما لتبطين الدرقات أما فى ديانتهم فكانوا يمثلون المعبودة أپت برأس فرس البحر راجع



صحيفة ٧٩ من هذا الكتاب وأخبر بليتارك ان هذه المعبودة كانت مخصصة لتيفون وعن عبد اللطيف البغدادى فرس البحر توجد بأسافل الأرض وخاصة ببحر دمياط وهو حيوان

(١) - المراد به القتال بين النوبه والطيبه

عظيم الصورة هائل المنظر شديد الباس يتبع المراكب فيغرقها ويهلك من ظفر به منها وهو بالجاموس أشبه منه بالفرس لكنه ليس له قرن وفى صوته صهلة تشبه صهيل الخيل بل البغل وهو عظيم الهامة هريت الأشداق حديد الأنياب عريض الكلكل منتفخ الجوف قصير الأرجل شديد الوثب قوى الدفع مهيب الصورة مخوف الغائلة وخبرنى من اصطادها مرات وشقها وكشف عن أعضائها الباطنة والظاهرة انها خنزير كبير وان أعضاءها الباطنة والظاهرة لاتغادر من صورة الخنزير شيأ الا فى عظم الخلقة ورأيت فى كتاب نيطواليس فى الحيوان مايوضح ذلك وهذه صورته قال خنزيرة الماء تكون فى بحر مصر وهى تكون فى عظم الفيل ورأسها يشبه رأس البغل ولها أشبه خف الجمل قال وشحم متنها اذا أذيب ولت بسويق وشربته امرأة أسمنها حتى تجوز المقدار وكانت واحدة بجرد مياط قد خرجت على المراكب لتغرقها وصار المسافر فى تلك الجهة مفرها وضربت أخرى بجهة أخرى على الجواميس والبقر وبنى آدم تقتلهم وتفسد الحرث والنسل وأعمل الناس فى قتلها كل حيلة من نصب الحبائل الوثيقة وحشد الرجال باصناف السلاح وغير ذلك فلم يجد شيأ فاستدعى بنفر من المريس صنف من السودان زعموا انهم يحسنون صيدها وانها كثيرة عندهم ومعهم مزاريق فتوجهوا نحوها فقتلوها فى أقرب وقت وأتوا بها الى القاهرة فشاهدتها فوجدت جلدها أسود أجرد ثخينا جدا وطولها من رأسها الى ذنبها عشر خطوات معتدلات وهى فى غلظ الجاموس نحو ثلاث مرات وكذلك رقبتها ورأسها وفى مقدم فيها اثنى عشر نابا ستة من فوق وستة من أسفل المتطرفة منها نصف ذراع زائد والمتوسطة أنقص بقليل وبعد الأنياب أربعة صفوف من الأسنان على خطوط مستقيمة فى طول الفم كل صف عشرة كأمثال بيض الدجاج المصطف صفان فى الأعلى وصفان فى الأسفل على مقابلتهما واذا فغر فوها وسع شاة كبيرة وذنبها فى طول نصف ذراع زائد أصله غليظ وطرفه كالأصبع أجرد كأنه عظم شبيه بذنب الورل وأرجلها قصار طولها نحو ذراع وثلث ولها شبيه بخف البعير الا انه مشقوق الأطراف بأربعة أقسام وأرجلها فى غاية الغلظ وجملة جثتها كأنها مركب مكبوب لعظم منظرها وبالجملة هى أطول وأغلظ من الفيل الا أن أرجلها أقصر من أرجل الفيل بكثير ولكن فى غلظها أو أغلظ منها اهـ وينطبق قول عبد اللطيف هذا على ما جاء فى مقبرة تى بسقارة

من كيفية صيد فرس البحر ووصف هيئتها فانك تشاهد فى هذا الرسم ان تى واقف فى زورق



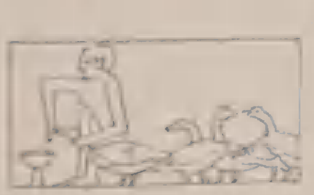
فيه رجلان يسيرانه فى النيل وفى اثره
زورق آخر فيه أربعة رجال واحد
يدفع الزورق بمذرى فى يده والثلاثة
يصطادون فرس البحر وبأيديهم
مزاريق وخطاطيف حتى اذا تمكنوا
من طعنها أنشبوا فيها الخطاطيف
وتركوها الى أن تهن منها القوى
وبعد ذلك يجذبونها اليهم وترى
أيضا نبت البردى وطيورا مائية
وثعلبين متسلقين على سوق
البردى فلعلهما من ثعالب الماء
التى عدها هيرودوت من حيوانات النيل وذكر ان المصريين كانوا يحسبونها مقدسة
وقد ورد فى قرطاس ابرس الطبى خواص شحم فرس البحر وجلدها وأظلافها ودهنها فادرجنا
بعضه فى باب الطب

– أَبِخْ – (سطر ٣ من نقوش المعابد لدميخن) وجاء أيضا بهذا الرسم
– أبخ – (فى تقويم مدينة أبو) porc, sanglier حلوف خميس خموس خنزير برى
وترجمه شاباس فى صحيفة ٤٠٥ من كتابه المسمى بما معناه الممارسات التاريخية بفحل الخنزير verrat وعن
لونورمان فى صحيفة ٣٢ من كتابه المسمى Pesières civilis. egypt. ان الحلوف ليس بمصرى الأصل
ولذا لم يرسم فى آثار الطبقة الأولى والوسطى وقال فى مكان آخر لم يعهد ان الحلوف وجد مرسوما
بين هيئات الصيد التى فيها الصيادون يطاردون الحيوانات الوحشية لكن لا يمكننا نشك بكثرته
حينئذ فى الأباطح كما يوجد الآن فيها ولعل السبب فى عدم رسمه على الآثار مبنى على كونه كان محرما
كالخنزير لأن كليهما نجس عند المصريين أو لأن فلاحى الوجه البحرى كان [illegible] قتل الحلوف اتقاء

شرع فى تلف المزروعات فكان قتله أمرا عاما ولذا لم يعتنوا برسمه فى هيئات الصيد ولم يفتخروا
بصيده ولا بتصويب سهامهم اليه لدناسته كما افتخروا بصيد غيره من وحوش الحيوانات وعن
پيره فى صحيفه ٤٤٧ من قاموسه فى علم الآثار نقلا عن شاباس بندر رسم الحلوف على الآثار الا ان
المصريين كانوا يربون منه الأقاطيع وله دخل فى كثير من قصصهم الدينية الخرافية من ذلك
ان سَتّ لما ضاق ذرعا فى حربه مع حوريس انتسخ الى صورة حلوف أسود كما رواه شاربْ ولذا
قال المصريون ان حوريس يبغض الخنزير ومنه أيضا ان أم المعبود نمْ صاحب الأحليل ترسم
بصورة حلوفة بيضاء ومنه أيضا انهم كانوا يضحون بحلوف يوم ٢٤ كيهك فى مدينة أبو وعن
لفيبيرْ فى صحيفة ٤٣ وما بعدها من كتابه المسمى بما معناه عيون حوريس ان الحلوف كان محرما عند
المصريين بناء على نص دينى يقول با نتساخ سَتّ الى صورة حلوف وانه هدد بهذه الصورة الفظيعة
عين حوريس أى القمر فانتقم منه حوريس بالحرق ومن ذلك الحين فرض عليهم تضحية الحلوف
اطلب رِرْتْ
أيذ - هى عين أيذ - التى شرحناها فى صحيفة ٤٢١ من
هذا الكتاب وهى الطيور الأوابد التى تلازم أوطانها واليك مثالا منقولا من مقبرة بالقرنة هذا
نصه :- خِمْ مِحِيُو سِخِتْ أيذمْ شاو
صيد السمك وصيد الطيور الأوابد من البرك المنزرع فيها البردى اما بروكش الذى ذكر هذه
العبارة شاهدا فى صحيفة ٥١ من قاموسه فانه



أورد أيذْ بمعنى طائر *volaille* , *oiseau*
ويوجد على الآثار كيفية زق الطيور وشويها على النار
مثلا فى هذا الرسم المنقول عن مقبرة فى بسقارة
طباخ يشوى بطة أو أوزة فى سيخ على موقد فتراه قابضا على السيخ بيده اليسرى ويضرم النار
بمروحة فى يده اليمنى وأمامه طباخ آخر ينظف طيرا آخر وموضوع بجانبهما



صحفة واسعة فيها طيور مجهزة للشوى وترى فى هذا الرسم المنقول أيضا عن
المقبرة المذكورة رجلا يزق أوزه وقد جعل طعامها بلابيع كما يفعل الآن

بعض النسوة بالأوز ومن خلفه خمس أوزات ويشاهد فى بعض القبور ان الميت يهدى وهو جاث على ركبتيه طيورا بيضاء لأنوبيس معبود الجهة الشرقية وطيورا سوداء لأوزريس معبود الجهة الغربية وبالجملة فان الطيور كانت تهدى قرابين للمعبودات وللموتى ويرسمونها كثيرا على الآثار فجمع بعضها ولكنسون فى كتابه المسمى بما معناه الحكايات العامة للمصريين القدماء وقد استصوبنا ان ننقلها عنه هنا



برمتها ليسهل على كل مطلع معرفة أجناسها أما شرحها فسنوافيك عنه فى مواضعه

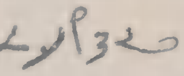
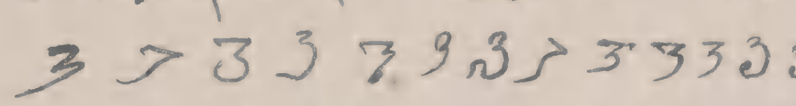
[illegible] ـ أف ـ [illegible] ـ آفو ـ وبالقبطية [illegible] وبالكلدانية

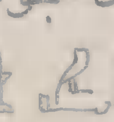
وبالعبرانية ٦٦ ويقال لها أيضا بالهيروغليفية — حفى — فالألف والحاء يتناوبان فيها وفي غيرها كتناوب ه و ح في القبطية مثلا يقال ٨١ ٨٦ ٨٦ كما يقال ٨٤٤ ٨٦ بمعنى ورل Lacerta راجع صحيفة ٦٠ من قاموس بروكش أما أفْ فدلولها بالفرنساوية vipère وبالعربية الأفعى وهي الأنثى من الحيات والذكر أفعوان فلعل المراد بأف وأفو الأفعوان ويجمع الأفعى قال الليث عن الخليل الأفعى هي التي لا تنفع معها رقية ولا ترياق وهي حية رقشاء دقيقة العنق عريضة الرأس وربما كانت ذات قرنين وكنية الأفعوان أبو حيان وهو شر الحيات قال غيره هي التي إذا مشت منثنية جرشت بعض أنيابها ببعض قال آخر هي التي لها رأس عريض ولها قرنان والأفعى إشارة كتابية صوتها كالزاء نحو زتْ بمعنى زيت و زتْ — بمعنى أزلية وترسم بالديموطيقية هكذا وبالهيراطيقية هكذا والحيات المستعملة في خطوطهم الهيروغليفية هي الأبتر — ويرسم على بعض توابيت الموتى مقطوع الرأس هكذا لاعتقادهم انه متى بعث يوم القيامة كان على هذه الصفة فلا يستطيع الأذى والحية المذكورة في صحيفة ١٠٩ وتتصف في كتاب الموتى انها بنت الأرض وانها ترافق الشمس المعبودة وتتجدد بتجددها وثعبان يسمونه حن راجع صحيفة ١٠٤ ، ١٠٥ من هذا الكتاب وآخر يسمونه عَبِبْ راجع صحيفه ١٢٥ ويمثلون المعبودة نحبكا كثعبان له أرجل انسان كما في صحيفة ١٤٨ من هذا الكتاب أما الحيات المعلومة عندهم ولم تستعمل اشارات كتابية فقد ذكرناها في مواضعها

قال هيرودوت وفي نواحي طيبة نوع من الحيات مقدس لا يؤذى الناس وهذه الحيات صغيرة جدا لها قرنان في قمة رأسها واذا ماتت يدفنونها في هيكل جوبيتير أي أمون لأنهم يقولون انها مخصصة له — قال وفي بلاد العرب بقرب مدينة بُوتُو مكان مضيت اليه لاستخبر عن الحيات المجنحة وكان منها هناك كدس متفرقة في كل الجهات منها الكبير والمتوسط والصغير والمكان الموجود فيه هذه العظام المجتمعة واقع في درب بين الجبال يفضي ذلك الدرب الى سهل مماس لسهل مصر ويقولون ان الحيات ذات الأجنحة تطير من بلاد العرب الى مصر في أول الربيع غير ان اللقالق (ابيس) تذهب من مصر لملاقاتها في مدخل ذلك الدرب فتقتلها ولا تدخل أرض مصر اطلب هب في الحيوانات

والثعبان عندهم فى الرؤيا ملك يناله الانسان بدليل ما ورد فى حجر الملك (نُوَاتُ أمُونْ) من العائلة السادسة والعشرين من ان هذا الملك رأى وهو نائم أثناء الليل فى السنه الأولى من حكمه ثعبانين أحدهما على يمينه والآخر على يساره فلما استيقظ ولم يجدهما طلب من المعبرين تعبير هذه الرؤيا فقالوا له انك ستملك الوجه القبلى والبحرى ويضئ على رأسك تاجاهما وتدخل مصر تحت يدك طولا وعرضا ويكون أمون مساعدا لك دون غيره على هذا الفتح فارتقى هذه السنة على كرسى الملك ثم خرج من محله كالباشق اذا انطلق من أجمته وصحبه كثير من الخلق فقال لهم أما تتحقق رؤياى وأنال المرام أوهى أضغاث أحلام رأيتها فى المنام ثم توجه الى نَبْتَا عاصمة الأتيوبيا وقتئذ فلم يعارضه أحد عند دخوله فيها وتمتع بمشاهدة معبودها أمون فوق جبله المقدس وأحضر له الأزهار وأخرجه من محله وتقرب اليه بقربان يليق به وكان ستة وثلاثين ثورا وأربعين كاسا من المشروبات وتبرع له بمائة حمار والحاصل فانه توجه من اتيوبيا زاحفا الى ان وصل منف بدون معارضة ثم انحاز سكان الوجه البحرى وأمرائه فى قلاعهم فحاصرهم حتى ألزمهم الطاعة فجاؤه فى منف خاضعين راجع صحيفة ١٨١ - ١٨٤ من تاريخنا العقد الثمين (ومن خواص الثعبان فى الطب) انهم كانوا يستعملون دهنه مع الأدوية النافعة لانبات الشعر مثلا ورد فى لوحة ٦٦ من ورقة إبرس الطبية انه لأجل انبات الشعر فى المواضع الصلعاء من الرأس يستعمل الدواء الآتى وهو دهن اللبوة ١ دهن فرس البحر ١ دهن التمساح ١ دهن القطة ١ دهن الثعبان ١ دهن نيل بلاد النوبة ١ - يمزج معا ويدهن به رأس الأصلع واذا أرادوا أن لا يسحف الثعبان خارج وكره وضعوا فى مدخل ذلك الوكر سمكة ناشفة من جنس المرمار كذا ورد فى لوحة ٩٧ من ورقة إبرس الآنفة الذكر - (الثعبان فى الديانة) - ورد فى الباب الثامن بعد المائة من كتاب الموتى عزيمة يتلوها الميت على الثعبان عَيِّبْ عد والشمس وهذا تعريبها - تأخر بسلسلة الحديد أنا متيقظ ومتسلح لأخادعك (خداعا) حقيقيا (واعلم ان) سير السفينة يوصل رَعْ فاغمض عينيك واحجب رأسك أنت السائح المتقهقر أمام فلان الميت واعلم انه ذكرها فى أحشاء أمه غط رأسك فان ما تقبله من المشروبات ينجني وينجيك أنا رئيس القوى السحرية ابن نوت أعطيت لى هذه العزائم العظيمة ضدك لأعزم بها على من يمشى على بطنه وعلى جرئه الخلفى فطيا تلك

لا نستطيع عملا لأن الميت فلان محمى لو قصده جزؤك الخلفى ساحقا عليه وهو يفعل ضد قوتك
(ها) أنا وصلت وتخلصت من ثعبان الشمس (أكره) الذى يتداخل فى نفسه حينما يطوف
السماء أنت تتقهقر متى أخذت الشمس فى سيرها المضاد لك لأن الشمس (رع) تغيب فى أرض
الحياة لتذهب الى أفقها أنا أعلم أن آتى بما يطرح الثعبان عيب وأعرف أرواح الغرب وهم توم
وسبك صاحب الجبل الشرقى وحاتحور المسماة فى المساء إزيس اهـ وعن تاريخ ماسبرو ان
المصريين القدماء كانوا يعبدون بعض الثعابين ويرمزون لأصل الشر ببعض أنواعها المبينة
بالرسم فى الباب الثالث والثلاثين والخامس والثلاثين والسابع والثلاثين والحادى
والأربعين من كتاب الموتى

 - أمولت - كلمة وجدت بهذا الرسم فأولها بروكش فى صحيفة ٢٣ من
أجروميته الديموطيقية بمعنى البومة وتسمى بالقبطية ⲙⲟⲩⲗⲁϩ
وباللاطينية nycticorax noctua والبومة  وجدت مرسومة فى أقدم الآثار
على أنها اشارة تقرأ ميما أو أم وترسم بالديموطيقية هكذا 3 وبالهيراطيقية هكذا
 وهى أصل الميم فى العربية وكانت
مرصودة فى ديانة اليونان الوثنية للمعبودة مينرف ابنة جيبتير آلهة الحكمة والفنون وهى
معبودة الأثينيين خاصة وفى حياة الحيوان البومة بضم الباء طائر يقع على الذكر والأنثى
حتى تقول صدى أو فياد فيختص بالذكر وكنية الأنثى أم الخراب وأم الصبيان ويقال لها
أيضا غراب الليل قال الجاحظ وأنواعها الهامة والصدى والضوع والخفاش وغراب
الليل والبومة وهذه الأسماء مشتركة أى تقع على كل طائر من طير الليل يخرج من بيته ليلا
ونقل المسعودى عن الجاحظ ان البومة لا تظهر بالنهار خوفا من ان تصاب بالعين لحسنها وجمالها
ولما تصور فى نفسها انها أحسن الحيوان لم تظهر الا بالليل قال الرافعى ذكر أبو عاصم العبادى
ان البوم حرام كالرخم

 - أمعتز - اسم لهذا الطائر  نقله ولكنسون عن مقابر
بنى حسن

ـ أتم ـ أموى ـ وبالديموطيقية ـ أمت ـ وبالقبطية

٥٢ ... chat القط فهو من تسمية الحيوان بحكاية صوته كالكلب مثلا فانه يسمى بالهيروغليفية

ـ أو أوْ ـ وبالديموطيقية ١٢ راجع صحيفة ٧٠ من قاموس بروكش

قال پيره فى صحيفة ١٢٥ من قاموسه فى علم الآثار يظهر ان القط يسمى ـ تماو ـ

وبالقبطية ٤٥٢ بحكاية صوته وفى الواقع فان اسمه هذا مأخوذ من موائه ومن القططة ما يستأنس

ويربى عندهم فى المنازل ومنها ما يربونه فى المعابد ويكون مقدسا ومنها ما يربونه لقصد الصيد

الكلام على القطط المنزلية المستأنسة

قال لونورمان ان مصر كانت موطنا للقطاط الأهلية وان هذه لم تدخل البتة أوروبا ولا فى جزء عظيم من آسيا الا فى العصر المتوسط ولابد وأن يكون أول استئناسها كان فى مبدأ التمدن المصرى اذ لا وجود لها فى آثار العائلات الأولى ولا فى مقابرها المشحونة بصور الحيوانات الأهلية قال والمعبودة بست التى تمثل بهيئة قطة كانت رسمت فى آثار الطبقة الأولى بصورة لبوة ثم رسمت بعد بصورة قطة وعليه فكان ابتداء ظهور القططة الأهلية بمصر فى عصر العائلة الثانية عشرة وقت أن فتح المصريون السودان الأعلى أى بلاد الكوش وأقدم الآثار التى يشاهد عليها نوع هذا الحيوان هى مقابر بنى حسن اذ فيها قط وكلب دنقــلى مما يدل على ان هذين النوعين دخلا مصر من بلاد السودان القصوى الموضوعة على ضفاف النيل فى عصر العائلة الحادية عشرة أو الثانية عشرة وانه بمجرد دخول القططة عند المصريين استأنست وانتشرت فى البلاد بسرعة عجيبة ثم استعملوها استعمالا عاما ثم جعلوها مقدسة ودليل لونورمان على ذلك كون القططة المرسومة على الآثار القديمة والقطاط المحنطة لا تشبه قطاطنا بل هى من النوع المسمى باللاطينية *felis maniculata* وهو الذى يتواجد الى الآن فى بلاد النوبة العليا على حالته الوحشية كما قاله روبل قال وللمصريين الأسبقية على سكان شواطئ البحر الأبيض وأسيا الصغرى فى استئناس القطاط لانها لم تدخل تلك الجهات الا متأخرة ولم يوجد لها ذكر فى التوراة ولا اسم فى العبرانية ولا عند الآشوريين ولا البابليين ولم ترسم فى خطوطهم التصويرية كما رسمت الأسد والنمرة والكلاب وباقى الجوارح ومما يدل

على استئناسها فى مصر ما قاله ماسپرو فى صحيفة ٤٨٤ ، ٤٨٥ من المجلد الخامس للارسالية الأثرية الفرنساوية من انه يوجد فى جانب من باب مقبرة لرجل مصري يدعى نختى نقوش مقسمة الى قسمين اعترى القسم العلوى منها التلف ويشاهد فى القسم السفلى ان نختى وزوجته جالسان وظهره الى موردة ماء وقد فقد الجزء العلوى من جسمه لتلاشى فى الحجر وتحت أريكتهما قط كبير أشهل اللون



لا ظهر أسود بهذه الهيئة فتراه ينهش سمكة بكل شراهة وهذه هى أول مرة عثر فى المقابر على رسم القطاط وما أعجب ما أبدعه الصانع المصري من لطف الهيئة فى هذا السنور وما أكسبه من خفة للحركة وما أبانه من أكله الغنيمة بطرف أسنانه - ويشاهد أيضا فى مقبرة نُفِرْحَتِپْ قط يلعب مع نسناس والنسناس يأكل فاكهة ولما استأنست القططة فى مصر وانتشر فيها بنو سام أخذوها الى بلادهم ونقل لونورمان عن القزوينى انه يوجد فرق كبير بين القطاط الأهلية والوحشية فى آسيا الغربية وان لهذين النوعين شبه بقطاط أوروپا والقططة تمثل كثيرا فى الآثار المصرية ولا وجود لها فى الآثار اليونانية والرومانية ووافق على ذلك المعلم (لُونْجْبِرِيهْ) وان كان هذا الأخير نظر قطا مرسوما فوق قطعة من العملة مضروبة باسم (تَارَانْتْ) لكن لما كان يكثر رسم الحيوانات الوحشية على نوع هذه النقود كان لا يستدل بهذا القط دلالة كافية على استئناس القطاط فى ايتاليا الجنوبية وقت ان ضربت فيها العملة باسم (تَارَانْتْ) ولا يبعد أن يكون القط الذى رآه مرسوما على العملة الآنفة الذكر هو من نوع القطاط الوحشية وذكر ارسطاطاليس فى تاريخه القديم الخاص بالحيوانات ان القط المسمى αιλουρος لم يكن فى بلاد اليونان الا وحشيا مسكنه الغابات ولم يعهدوه مستأنسا الا فى مصر وان هيرودوت هو الذى عرّف عن استئناس القطاط وتقديسها عند المصريين وقبل ظهور نوعها عند اليونان كانوا يقتنون ابن عرس المعروف بالقرقدون لصيد الفيران من بيوتهم أما الرومان فكانوا يربون لقنص الفيران حيوانا يسمونه la mustela شبيه بابن عرس (؟) γαλῆ قال سيسرون القط المصري المقدس يسمى فيليس felis ووافقه پلين مع القول بانه من الحيوانات الوحشية وان كان قد نظره يصطاد الفيران فى البيوت ووصف حالته فى آسيا الصغرى لكن ذلك لا ينافى

قوله أما استئناس القطاط عند الرومان فكان فى القرن الرابع بعد الميلاد وأورى المعلم بكتيت ان اسم القط لم يوخذ من اللغة العاربية بل هو حديث الاشتقاق من اللغة اللاطينية اذ يقال له فيها cattus وباليونانية والبيزانطية κάττα وان الرومان هم أول أمة نشرت القططة المستأنسة فى الغرب بعد انتشارها عندهم ثم تطرف هذا المعلم الى أن قال ان cattus اسم للقطاط ولموطنها أيضا ومنه أخذ الرومان اسم القط لان cattus مشتقة فى السريانية من (كاتو) ومن هذه جزم قط فى العربية وأصل كاتو qnato فى السريانية مشتق من مادة غريبة لا تعزى للغة من لغات بنى سام ثم ان بكتيت استطرد الاشتقاق فى اسم القط فذهب الى انه يسمى فى بلاد النوبة كَادِيسَا وعند البرابرة كَادِّيسكا وكلها تقرب من الاسم العربى الذى كان منتشرا فى بحيث جزيرة العرب فينتج من هذا ان القط واسمه دخلا فى بلاد العرب من اليمن وسببه العلاقات الوطيدة التى كانت بين اليمن والسواحل المجاورة لها من افريقيا قال والقطاط الأهلية التى تحصل عليها الساميون قبل نزول التوراة لابد وأن تكون قد وردت اليهم من النيل الأعلى ونقلت من الحبشة الى بلاد العرب ومنها الى الشام ثم الى رومة ثم الى أوروبا الغربية والقططة الأهلية قديمة العهد فى الهند لكنها كانت مجهولة عند العاربين سكان (باكطريان) قال شاباس فى صحيفة ٤٠٦ من كتابه المسمى بما معناه ممارسات التاريخ القديم كانت القطاط من الحيوانات المنزلية عند قدماء المصريين الا انهم لم يدرجوها ضمن الرسوم التى زينوا بها مبانيهم الفاخرة كغيرها من الحيوانات لكنهم رسموها خلف اسمها بخصص قال والقطاط معروفة فى مصر من قديم الزمان ولها دخل فى قصصهم الدينية ولذلك اعتنوا بتربيتها فى بعض المعابد وبتحنيطها بعد موتها قال هيرودوت متى ولدت اناث القطاط لا تعود تلتفت الى الذكور فيطلبها الذكر ولا يجدها فتلجأ الى الحيلة فيمضى الذكر الى الأجربة ويسرقها وينقلها ولا ضرر عليها فتفقد القطاط صغارها وتحب أن يكون لها غيرها لأن من طبع الهررة أن تحب صغارها محبة شديدة فتمضى الى الذكر واذا حدثت حريقة يحصل لهذه الحيوانات المقدسة أمر عجيب وهو انه بينما تشتعل نار الحريق يصطف المصريون صفوفا متباعدة ليحرسوا هذه الحيوانات فيهملون اطفاء النار فتأتى الهررة وتدخل بين صفوف الناس وتثب على اكتافهم وتلقى نفسها فى النار فيجزع المصريون جزعا

شديدا واذا مات هر فى أحد البيوت موتا طبيعيا يحلق أهل البيت حواجبهم لكن اذا مات كلب يحلقون رؤسهم وأبدانهم قال ويأتون الى البيوت المقدسة بأمامات من الهررة ويحنطونه ويدفنونه فى بوبستى أى بسطة الموجودة الآن أطلالها بالزقازيق ولذا كانت القطة رمزا عن المعبودة بست راجع صحيفة ١٢٤ من هذا الكتاب وفى حياة الحيوان القط هو السنور والأنثى قطة والجمع قطاط وقططة قال ابن دريد لا أحسبها عربية صحيحة قلت وهو محجوج بقوله صلى الله عليه وسلم عرضت على جهنم فرأيت فيها المرأة الحميرية صاحبة القط التى ربطته فلم تطعمه ولم تسرحه كذا رواه الربيع الجيزى فيمن ورد مصر من الصحابة رضى الله عنهم وقال فى شرح السنور واحد السنانير وهو حيوان متواضع ألوف خلقه الله تعالى لدفع الفأر وكنيته أبو خداش وأبو غزوان وأبو الهيثم وأبو شماخ والأنثى أم شماخ وله أسماء كثيرة قيل ان اعرابيا صاد سنورا فلم يعرفه فلقيه رجل فقال ما هذا السنور ولقى آخر فقال ما هذا الهر ثم لقى آخر فقال ما هذا القط ثم لقى آخر فقال ما هذا الضيون ثم لقى آخر فقال ما هذا الخيدع ثم لقى آخر فقال ما هذا الخيطل ثم لقى آخر فقال ما هذا الدم فقال الأعرابى أحمله وأبيعه لعل الله تعالى يجعل لى فيه مالا كثيرا فلما أتى به الى السوق قيل له بكم هذا فقال بمائة فقال له انه يساوى نصف درهم فرمى به وقال لعنه الله ما أكثر أسماؤه وأقل ثمنه وهذه الأسماء للذكر قال فى الكفاية وقال ابن قتيبة يقال للأنثى سنورة كما يقال فى أنثى الضفادع ضفدعة اهـ قلت ولا يمتنع القياس فى خيطلة وضيونة وقطة وخيدعة وهرة والسنور ثلاثة أنواع أهلى ووحشى وسنور الزباد وكل من الأهلى والوحشى له نفس غضوبة يفترس ويأكل اللحم الحى ويناسب الانسان فى أمور منه انه يعطس ويتثاءب ويتمطى ويتناول الشىء بيده وتحمل الأنثى فى السنة مرتين ومدة حملها خمسون يوما والوحشى حجمه أكبر من حجم الأهلى اهـ باختصار

الكلام على القطاط المقدسة

للقط فى الديانة المصرية مظهر مغمض جدا مذكور فى السطر الخامس والأربعين الى السابع والأربعين من الباب السابع فى كتاب الموتى وغاية ما علم منه انهم جعلوا القط مبيد الأعداء الشمس ولذا رسموه فى كثير من قراطيسهم البردية كأنه يقطع رأس ثعبان يرمز به للظلام ومعنى ذلك انه يزيل

الظلام قال لونورمان كانت مصر موطنا للقطاط المستأنسة ولا دليل أعظم من مظهرها الديني لأن القطاط عندهم من الحيوانات المقدسة قد تجسدت حية عن المعبودة بست قال ومن ثم نتج جميع هذه التماثيل المقدسة التي اتخذوها من مواد متنوعة وتنافس فيها صناعهم فابدعوها في صورها الطبيعية واعتنوا بتحنيطها اعتناء زائدا ولحدها في جملة بقاع قديمة ولم يقتصروا على تربية القططة في بعض المعابد لقصد عبادتها واحترامها بل كان كل قط ألف بيتا قدسه أهل ذلك البيت وأكرموا مثواه قال هيرودوت اذا مات قط حلقوا حواجبهم من أجله وأقاموا له حدادا قال ديودور الصقلي في الجزء الثالث من كتابه ان جنديا من عساكر الرومان قتل هرا مقدسا في معبد فقتله المصريون فداءه وفي صحيفة ١٩٦ من العقد الثمين عند الكلام على الحرب التي انتشبت في عهد بساميتيك الثالث بين المصريين والعجم لما التقى الصفان والتحم الجيشان كان الملك كمبيز قد وضع في مقدمة جيوشه جملة من القططة والبازات وغيرها من الحيوانات المحترمة لدى المصريين فلم يتجاسروا أن يرموا سهامهم على أعدائهم خوفا من ان تصيب تلك الحيوانات المقدسة عندهم فرجعوا القهقرى بمجرد هجوم العجم عليهم فانظر شدة التمسك باحترام هذه الحيوانات قال لونورمان ولم يزل لاكرام الهرة أثر الى يومنا هذا ففي القاهرة يقدم للقططة في بيت القاضي أكلا على نفقة الأوقاف اهـ وفي الحديث الشريف أكرموا الهرة والهر فانهما حافظان عليكم وانتم نيام ولما كان من عادة القط دفع الفيران والثعابين وغيرها من الحشرات كان ذلك باعثا على تقديسه ففي الباب السابع عشر من كتاب الموتى عبارة معناها أنا القط الكبير الذي كان (واقفا) في طرقة أشجار الهجليج بمدينة آن أي هليوبوليس وذلك ليلة الواقعة الكبرى انا الذي اجتنبت الأدناس حين محقت أعداء سيد الكون اهـ فالمراد بالقط هنا الشمس جعلوه رمزا عنها لقرينة الأصلاح في كل والرسم الموجود مع هذه العبارة هو قط تحت شجرة قابض بين رجليه رأس ثعبان وفي قرطاس برلين وغيره بمتحف الليديري القط يقطع رأس هامة وهو رمز للحوادث الجوية قال ومع كونهم كانوا يرمزون بالقط للشمس المزيلة للظلام كانوا يعدونه من أعوان تيفون المساعدين على جلب الظلام كما يفهم ذلك من الباب الثالث والثلاثين من كتاب الموتى اذ فيه أفعى هائلة مكلفة بنهش

الكافرين في الدار الآخرة وان لابد لكل انسان أن يهرب من طغيانها ليصل دار النعيم وأن يقول
أنت أكلت الفأر التى تبغضه الشمس أنت لمست القط الدنس لغاية عظامة الرجسة

الكلام على قطاط الصعيد

قال لونورمان فى صحيفة ٣٠٦ ومابعدها من كتابه المسمى بما معناه الممارسات التاريخية والأثرية
ما ملخصه – يرى غالبا فى هيئات صيد البحر المرسومة على الآثار ان القط يلازم صاحبه فى قارب
الصيد وانه يوجد من هذا القبيل جملة ألواح فى القرنة صنعت فى عصر العائلة الثانية عشرة منها
لوح ادرجه ولكنسون فى صحيفة ٤٢ من الجزء الثالث من كتابه فى عوائد وأحوال قدماء
المصريين المطبوع طبعة ثالثة وفيه قط متأهب للقنص ومنه يستبان ان المصريين كانوا
يعلمون القطاط الصيد والقنص لتأتى لهم بالطيور التى تقع أوتقتل إثر ضربهم لها بشبه
صولجان هذه هيئته  قال وأظن المصريين هم الذين احرزوا قصب السبق فى تعليم
القطاط صيد البر والبحر لكن لم يشاهد على آثارهم انهم دربوا الكلاب على صيد البحر والسبب فى
ذلك ان للقطاط مشى هين جعلها صالحة للبحث والحصول على كل صيد ومع ذلك فهى مسخرة لأن
تقفز فى الأعشاب والحشائش بدون تخبيل ولا توحيل ولها من الدهاء والمداعبة ما لا يخفى
أما الكلب فليس فى طباعه ذلك ويستدل من مقبرة نخوم حتب الموجودة فى بنى حسن القديم
من عصر العائلة الثانية عشرة ان الصانع المصرى قد أبدع فى شكل بديع عدة أنواع من الحيوانات
ورسم الفأر واسمه والقط بازائه على هيئة المترصد وبجانبه اسمه راجع ذلك فى لوحه ٤٢٨
من الجزء الرابع فى آثار مصر والنوبة لشامبوليون ويشاهد فى ورقة تورينو السحرية التى قلد فيها
بصورة استهزاء وهيئة مضحكة حرب رمسيس الثالث المنقوش بقلم الحفر على جدران
مدينة ابو ان الصانع المصرى هيأ هذا الحرب كمعركة حصلت بين الفيران والقطاط
مشيرا بذلك الى أعداء فرعون وجنوده كما ترى فى الرسم الآتى المنقول عن كتاب شامبليون
فيجاك ولما كانت الثعابين الخطرة تدخل مصر ساحفة فتؤذى سكانها ولا يدفعها عنهم الا
القطاط حملهم ذلك على ادخالها فى ديانتهم وجعلوا لها مظهرا عظيما وشأنا كبيرا فاتخذوها

رمزا عن الشمس المنيرة كما اتخذوا الثعابين رمزا عن الظلام متخيلين ان دفع القطاط للثعابين



هو عين دفع الظلام بنور الشمس ولهذه الكناية مجال واسع فى ديانتهم قال لونورمان رأيت أمرا عجيبا أدهشنى وهو انه لما كان من طباع القط أن يقتل الثعابين أكثر من قتله للفيران اتفق يوما انى كنت بالشأم واذن بثعبان قد ولج فى منزل وكان القط متيقظا له فأخذ يهاجمه ويهشم فقرات قفاه بمخاليبه ضربا بيده ليدفع عنه نهشاته المسمة فوجدت ان هذه الحالة تنطبق انطباقا كليا على الهيئة المرسومة فى الباب السابع عشر من كتاب الموتى فتعجبت لنباهة المصريين وعلمت انهم كانوا يعلمون طباع الحيوانات فاظهروها لمن يأتى بعدهم بهيئتها الحقيقية

خواص القطاط فى الطب

دهن القط ذكر فى صحيفة ٢٧٣ ضمن نسخة نافعة لانبات الشعر فى المواضع الصلعاء من الرأس وفى صحيفة ٢٧٤ لانبات الشعر وفى صحيفة ٢٨٤ لتربية اللحم ونموه وذكر فى صحيفة ٢٢٦ ان دهن القط مع أجزاء أخرى ينفع لتقوية الأعصاب ومنه ومن غيره مرهم لتليين تيبس الأعصاب بيانه فى صحيفة ٤٣٢ عند شرح الحيوان المسمى أبترسو وورد فى لوحة ٤٢ ان رحم القطة يدخل فى نسخة نافعة لازالة الشعر الأزرق من الرأس وذكر فى لوحة ٦٨ من ورقة ابرس أن يؤخذ مقدار من شعر القط ومثله فطير ويسحق معا ويوضع لبخة على الجرح الناشئ من الحرق فانه يشفيه خرء القط كان يدخل عندهم فى دواء نافع للحرق راجع صحيفة ٢٧٣ وذكر فى لوحة ٤٣ من ورقة ابرس فى نسخة نافعة لشفاء تيبس فم المعدة وهذا تعريبها — خبز من النبق ١ ماء بطيخ ١ خرء القط ١ فقاع عذب ١ نبيذ ١ يمزج معا ويوضع لبخة وقد تكررت هذه النسخة بزيادة مقدار من

السلقون عليها وفى لوحة ٦٩ من الورقة المذكورة نسخة نافعة لشفاء الجرح الناشئ من الحرق وهذا تعريبها - حب العرعر ١ خرنوب ١ خرء القط ١ - يمزج فى ماء خبز ويوضع فوقه - وفى لوحة ٧٤ نسخة نافعة لشفاء الخشكريشة وتعريبها - قطعة رصاص ١ خرء قط ١ خرء كلب يوضع لبخة عليها - وفى لوحة ٧٥ نسخة غيرها لشفاء الخشكريشة والتيبس فى كل عضو من الأنسان وهى قطع من الأبرازات منها خرء قط وخرء كلب وحبوب من نبت يقال له خِتْ يوضع لبخة فانه يزيل الخشكريشة

- أَمْدُ - عجل مثلا veau (D. Temp 3, I 9%21) - وَأَمْدُو - ثيران وعجول

- أَنْ - - أَنُو - - أَنْتْ - نوع سمك لامع
Espèce de poisson brillant

شَخُونْ أن - صيد السمك أَنْ راجع صحيفة ٨٧ من قاموس بروكش وفسره جودفين بمعنى المرماد وهو بالفرنساوية *pagre* وباليونانية *φαγρος* وباللاطينية *pagrus mormyrus* قال پليتارك انه يتدرن بفيضان النيل راجع صحيفة ٣٢ من قاموس پيره وفى الخطط الفرنساوية سمك المرماد أسفله وأجنابه بيضاء كالفضة وهذا يؤيد ماذهب اليه بروكش وجودفين - وفى قرطاس ابرس الطبى ذكر هذا السمك ضمن نسخة نافعة لتلطيف الجرح وتعريبها - مرماد وسمك يقال له تُمْتْ ١ وبصل (؟) وشمع ١ وجلد تمساح ١ وعسل ١ - يدق ويصحن ويوضع لبخة

- أنبْ - ومؤنثه أنبْتْ - قال بروكش فى صحيفة ٩٢ من تتمة قاموسه انه اسم للثعلب الأسود الذى يأوى بلاد ليبيا وكان يعبده المصريون بالكيفية التى بيناها فى صحيفة ٩٤ و ٩٥ و ٩٦ من هذا الكتاب *renard noire de Lybie* قال ماسپرو فى الجريدة الأسيوية المطبوعة بين شهرى مارس وابريل سنة ١٨٩٣ ان انوبيس هذا كان ضمن المعبودات المرعية فى الواحات الواقعة أمام مصر الوسطى التى تمتد من تنيس (قرية قديمة بقرب جرجا) الى البهنسا ومنها الى الفيوم قال بروكش الوحات سبعة كان ترتيبها فى عصر البطالسة على النسق الآتى

أولاً الواحة الخارجة وتسمى كنوميت أو ويت رِيس ومعنى الأخيرة الواحة الجنوبية وأشهر مدنها هب وتعرف عند اليونان باسم Hibis وهى الجيبة ومعبودها أمون رع ويضاف اسمه اليها اضافة نرجيبة فيكون أمون هِبْ

ثانيا الواحة الداخلة وتسمى زسزس وقاعدتها أسْتْ أَبْ بمعنى مدينة القمر ومعبودها أمون رَع

ثالثا واحة الفرافرة وتسمى تواح ومعبودها فَم أمون

رابعا واحة ففط وتسمى أيتْ-وِتْ ومعبوداتها أزوريس وإزيس وحوريس

خامسا واحة سيوا وتسمى سخت أمو بمعنى غيط النخل واليها ينسب الملح السيوى ومعبودها أمون رع

سادسا الواحة البحرية وتسمى ويت مِحتْ وتعرف بواحة البهنسا

سابعا واحة النطرون وتسمى سخت حمام وتكتب أيضا هكذا سخت حِماوُ - أى غيط النطرون وقاعدتها مدينة شرب ومعبودها خُنْسُو و مُنْتْ اهـ ومن تأمل فى وِتْ حكم بان اسم الواحة مأخوذ منها فى كل اللغات قال ماسپرو فى الجريدة الآنفة الذكر وجميع هذه الواحات كانت تمتد على امتداد ستة أقسام من مصر الوسطى وكان من ضمن معبوداتها أنوبيس المسمى أم أتْ أُم وِتو أم وِتْ بمعنى معبود الواحات المدرج فى العصابات ولفائف الاكفان وكنيته نِبْ وِتْ أى صاحب اللفائف وهذه الكنية تحتمل معنيين الأول يطلق على المحل وِتْ والثانى على نفس المعبود الذى لا بد وأن تكون الواحات سميت باسمه وبالتأمل للديانة المصرية نرى ان ابن آوى هو الحيوان الذى كان يرشد أمواتهم الى الدار الآخرة وهو الذى كانوا يتقربون اليه بالقرابين ليوصلها الى موتاهم فتذهب بها الموتى آمنة فى سبيل المقربين وصراط الصالحين ويجمعه ما ورد فى الجزء الثانى من كتاب الدنكميلر ونصه — توسل الى أنوبيس (المنصف) بالشلا ليسرح بجوازه (الضمير عائد على الميت) على الصراط المستقيم صراط من أنعم عليهم

بالفوز والسلام اﻫ فمتى خرجت الروح من القبر أخذت تجد فى البحث على الكوكب المنير لتستقر فيه باذن معبوداتها وتكون خالدة آمنة على كل ما تحتاجه سيما من الوقوع فى الموت مرة ثانية فتتخذ طريقها الى الغرب جائلة فى الصحراء حتى تنضم الى المعبودات الموجودة فى الرمال وكيفية ذلك انها متى خرجت من وادى النيل أتاها ابن آوى فيرشدها الى بقاع الجنث المخنطة المسماة وِتْ أى الواحات وهى عندهم دار الصالحين واليها ألمع هيرودوت عند نزول رَمْسِينِيتْ الى الهاوية حيث قال ان كل سنة فى العيد الذى يقام تذكارا لهذه الحادثة يأتى قسيس مغمى العيون يقوده اثنان من أولاد آوى الى معبد الآلهة اﻫ وكانت حيوانات أخرى تقوم أيضا بوظيفة إرشاد الأحياء كالغرابين اللذين كانا يدلان الأسكندر وقال بطليموس انهما ثعبانان لكن ابن آوى كان أعظم مرشد يعول عليه فى طريق الواحات قال ماسبرو وكانوا يعتقدون ان هناك الجنة وان هذه العقيدة هى بدعة دخلت فى عبادة ابن آوى فاطلق اسم ويت على تلك الصحارى قال ولو تأملنا فى الخريطة لوجدنا واحة البهنسا موضوعة أمام قسم من أقسام سَتْ عدو أنوبيس وأُزُوريس سواء فاذا لزم التوجه اليها اضطروا الى المرور بولاية سَتْ ولذلك كانت هذه الواحة خالية من أموات أُزوريس ووجدنا أيضا ان أسيوط هى البلدة المنسوبة لابن آوى وانها واقعة على قارعة الطريق الموصل الى داخل افريقا وهو الذى كانت تسلكه القوافل من قديم الزمان ولم يزل يسلكه الآن من أراد الذهاب الى الواحات الكبرى وعليه فالعقيدة بوجود الجنة فى تلك الواحات ظهرت أولا فى أسيوط وكان ابن آوى المعبود فيها أقدم ما عبد فى مدن غيرها من كل ما تسمى من بنى آوى باسم أمْ وِيتْ قال اذا علمنا ذلك قلنا ان سكان أسيوط سمعوا اما من البدو أو من بعض الصيادين بوجود أرض خصبة مزروعة فى وسط الصحراء تخيلوا ان الجنات المقدسة موضوعة فيها على بعد نحو الغرب وان الخلق تذهب اليها بعد انقضاء حياتهم بارشاد المعبود انوبيس صاحب البقعة الواقعة على قارعة طريق تلك الجنات قال ولابد وأن يكونوا قد تخيلوا أولا تلك الجنات فى الواحة الخارجة القريبة لاسيوط ثم قالوا بامتدادها شيأ فشيأ حتى شغلت باقى الوحات فسميت حينئذ وِيتْ باسمها وهذه العقيدة قديمة فى مصر حتى ان هيرودوت سمع بها فنقل الينا شيأ منها قال ولابد وأن يكون ظهورها فى طينة بلد الملك منا

القريبة من جرجا قبل أن تتبدل فى العرابة ديانة (خُونْتْ أَمِنْتِى) بديانة أُزُورِيس اذ كان طريق
الواحات فى عصر العائلة الحادية عشرة من جهة العرابة أقرب اليها من طريق أسيوط وكانت
المفازة التى تعبر منها أرواح الموتى تسمى دُبِقِرْ - وهى عبارة عن مضيق الوادى
الذى يتوصل منه الى الصحراء الواقعة غربى العرابة المتصلة بطريق الواحات ومن تامل فى
معنى يَقِرْ وجدانها أصل لبقر بمعنى شق ووسع اذ المراد من الكلمة المصرية الشق
والفتحة والفرجة وتقول النصوص الدينية اذ هذا الطريق يوصل الى فرع النيل السماوى حيث
تسبح سفينة الشمس وفيه الميناء التى ترسى فيها تلك السفينة كل مساء فتجد هناك أرواح الموتى
قد أحضرها ابن آوى فتاخذها وتسير فى سيرها

- أَبِزْ reptile صحيفة ٣٤٩ من كتاب الرحلة لشاباس ونقل بروكش عنه فى
صحيفة ٩١ من قاموسه ان معناها هامّة من هوام الأرض قال لعلها الدودة الشريطة المسماة
بالقبطية ϩⲟⲗⲉ , ϩⲟⲗⲓ tinea قال ووجدت مكتوبة هكذا فى السطر الثانى
والعشرين من الباب الخامس عشر من كتاب الموتى وهوام الأرض هى الحشرات والأحراش
والأحناش فمن المرسوم منها على الآثار السلحفا والبرص والتمساح
والضفدع وصغاره والحيات منها الأصل والأفعى
والأبتر والدود والزنبور والجعل والعقرب والذباب
والجراد والرتيلا والبرص الخ وقد ذكرها ولكنسون فى صحيفة ٣٢٥
من الجزء الأول لكتابه المسمى (popular account of the ancient egyptians) وقسمها
قسمين حقيقية وخرافية

- أَنْتَشْ - نقل بروكش فى صحيفة ٩٣ من قاموسه عن مَتِّرْنِيخْ انه حيوان
سام كان الانسان عرضة لنهشه ويذكر مع العقرب Bête venimeuse à la morsure
de laquelle l'homme était exposé; elle est citée avec la scorpion ولعل نتش
بمعنى ضرب مأخوذ منها وبهذا التعريف ينطبق على الحِرْذَوْن أو الحِرْذَوْن بكسر الحاء وهو دويبة
شبيهة بالضب وقيل هو ذكر الضب وهو من ذوات السموم يوجد فى العمران المهجورة كثيراً له

كف ككف الأنسان مقسومة الأصابع الى الأنامل وجلده لا برص فيه بخلاف سام ابرص والذى يؤيد قولنا هذا كون اسمه القبطى ⲧⲓⲗⲁⲛⲑⲟⲟⲩⲉ الوارد فى السلم المقفى المحفوظ بسطر كخانة الأقباط هو عين اسمه المصرى القديم

ـ أرِتْ ـ اسم لطائر هذا رسمه عن ولكنسون

ـ أيرُو ثا أيرُو ـ اسم لطائر ذكره ماسبرو فى صحيفة ٤٧ من كتاب الأنشاء وهذا نص عبارته *Le nom Arta - aār d'une espèce d'oiseau est formé des deux racines sémitiques* אורות ראל *m-ā-m les flammes de Dieu, de* אלא *dieu et de* אורות, אור, *plu.* אורות *lux, splendeur, felicitatis. Je ne saurais dire quelle espèce d'oiseau.* ولعلها الطير الذى يقع على الواحدة *oiseau* فان صح ذلك لكان الاسم العربى مشتقا من المصرى

ـ أح ـ ـ أحِى ـ وبالقبطية Ϯ, vaccaⲉⲉⲉ , vache (بروكش) ومذكور فى صحيفة ٤٦ من حجر بَعَنخى ـ أحُوحزُو ـ بقرات بيضاء راجع ما ذكرناه فى قصة البقرة صحيفة ١٥٢ من هذا الكتاب والبقرة فى الديانة المصرية رمز عن الام المعبودة وهى إزيس أو حاتحور التى ترضع حوريس ولذا توسعوا فى اسم حاتحور فكتبوه أهت أرُتْ أى البقرة العظيمة وفى الباب الثامن والأربعين بعد المائة من كتاب الموتى سبعة أسماء سرية للبقرة المقدسة أم الثور أزُوريس وهى التى المعنا اليها فى صحيفة ٧٦ من هذا الكتاب وللبقر عندهم أسماء كثيرة لعلها تدل على أنواعها منها اه التى ذكرناها فى صحيفة ٧٦ و منعت أى بقرة حلوب و مرت و مت و رمنت و ك و كاوِى وكويث و سخاحُنْ وقد ذكرناها فى صحيفة ٢٣١ من هذا الكتاب وكل من هذه الأسماء شرحناه فى موضعه قدر الاستطاعة

ـ أكُو ـ اسم لحيوان ذكر فى ورقة ابرس ضمن علاج أوردناه عند ذكر الخلد *s. animal*

- أَخُو - E. *avis quaedam* قال بروكش في صحيفة ١٦٦ من تتمة قاموسه لعلها من الطيور القواطع *oiseau de passage* وقد ذكرت في نسخة من ورقة ابرس نافعة لتليين اليبوسة في أي عضو وتعريبها - دوم ا فول ا نبت يقال له شپس البن حليب ا تخلط بشحم في الطائر أخو (قراءة بواخم أخنت) ثم يسحق في ريشه ويوضع لبخة

- أدو - E. *avis quaedam* اسم لطائر ذكر في لوحة ٥٥ من ورقة ابرس الطبية وذلك في نسخة منصوصة في مبدأ الأدوية المزيلة للعلة المسماة بالهيروغليفية (بحُو) فسرها استرن بداء القمل وبالسعفة وترجمها لبلين بالنهوكة كذا رواه بواخم وهذه ترجمة النسخة ثمر يقال له نُنْجِرْت $\frac{1}{32}$ قلب ثمر الأزابيت $\frac{1}{16}$ حب نبت يقال له حُمُوت $\frac{1}{16}$ زرق الطائر أدو $\frac{1}{32}$ زيتون (؟) $\frac{1}{8}$ فقاع عذب $\frac{1}{4}$ - يمزج ويطبخ ويصفى ويتعاطى منه مدة أربعة أيام

- أدِز - زوج من الحيوانات ذوات الأربع *couple d'animaux* قال بروكش في صحيفة ١٧٥ من تتمة قاموسه ان مادتها حِتِرْ التي يقال لها بالقبطية ϩⲁⲧⲣⲉ *paire* بمعنى زوج - توأم

- عَا - راجع السطر العاشر من محر عاو - ومفردها كوبان ويقال لها بالقبطية ⲱ ٤٧ راجع صحيفة ١٧٩ من تتمة القاموس لبروكش وفي أقدم الآثار ان المصريين كانوا يعتنون بتربية الحمير وكانوا يستعملونها في أوطار كثيرة ويتخذونها زينة وتحمل لهم الأثقال الى بلد لم يكونوا بالغيه الا بشق الأنفس ولهذه الأسباب قدسوها وجعلوا لها مظهرا في عبادتهم جهلت علينا حقيقته اذ يرى في الباب المتمم للأربعين من كتاب الموتى ان هذا الباب يسمى بما معناه طرد آكل الحمار يعنون بهذا الآكل ثعبانا صوروه في هذا الباب كأنه يهم ليغتال حمارا وورد في باب آخر من الكتاب المذكور محاورة مبهمة العبارة بين حمار وقط راجع اللوحة السادسة من قرطاس (نُبْقَد) اذا علمنا ذلك قلنا ان بليتارك صاحب رسالة إزيس وأُوزريس قد غلط حين قال ان المصريين كانوا يبغضون الحمار ويحسبونه دنسا لأنهم أرصدوه على تيفون وسببه ان تيفون هذا المنافق ذعرا من حرب حوريس لم يسعه الا ان هرب على حمار وبقي ممتطيا فوقه سبعة أيام راجع صحيفة ١٩ من رسالته السابقة الذكر ومن هنا يستدل ان الحمير كانت كثيرة في عصر

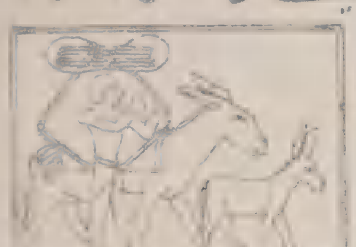
الطبقة الأولى وكانوا يمتطون متونها ويعتنون بها اعتناء مستقصى الا انه لم يعثر فى الآثار على مصرى فوق حمار لكن ورد فيها حمار وحماران معاً على ظهرهما هودج أو عرش مثلا جاء فى مقبرة (وِزْخُو) من أغنياء العائلة الخامسة انه كان يجلس فى عرش محمول على حمارين ورسم نفسه بهيئة انه سائر لمعاينة أطيانه واملاكه ويشاهد أمامه سائس معه نبوت ومن خلفه خادم آخر قابضاً على مظلة يظلله بها وكان بعض الأغنياء يجعلون هوادجهم على أعناق الرجال فتارة يقل الهودج منهم أربعة وتارة ثمانية كما فعل (بِتاحْ حُتِبْ) قسيس هرم الملك (أَسَّا) فاذا كان وقت احتفال زيد عدد الرجال الى أربعة وعشرين كما يشاهد ذلك فى صحيفة ٧٨ من الجزء الثانى فى كتاب الدنكمير ولم تكن هذه عادة الأغنياء والأعيان فقط بل كانت عادة لبعض الفراعنة الى انقراض الطبقة الأخيرة من تاريخ مصر القديم قال شاباس لم تستعمل فى العصر القديم الخيل ولا الجمال لحمل الأثقال أو للركوب بل كانت المسخر لذلك هى الحمير لأن سيدنا ابراهيم عليه السلام حمل حطب الضحية على حمار وأولاد سيدنا يعقوب عليه السلام حين جاؤا مصر ليستميروا القمح أتوا بحميرهم وان موسى عليه السلام حين عاد من مدين ركب زوجته وأولاده على حمير كعادة أهل عصره وان العائلة التى جاءت من جزيرة ابن عمر الشهيرة بما بين النهرين طالبة على خُنُومْ حُتِبْ أحد مشاهير العائلة الثانية عشرة أتت بأولادها على حمير قال لونورمان توجد الحمير مرسومة فى اقدم الآثار المصرية وعلى الأخص فى مقابر صقارة والجيزة وأشهر من ذلك مقبرة تى الموجودة بسقارة فان فيها قطيع من الحمير قال وكانت الحمير كثيرة فى مصر زمن العائلة الرابعة ككثرتها الآن واستدل على ذلك بما شاهده فى مقبرة (خَفْرَعْ عُنْخْ) من قطيع الحمير المؤلف من سبعمائة وستين حماراً مما كان جارى تربيته فى مزارع هذا الرجل لأنه كان من ذوى المناصب الفاخرة فى ساحة الملك خفرع مؤسس الهرم الثانى بالجيزة قال وكانت أصحاب المقابر تفتخر بامتلاكهم الألوف المؤلفة من الحمير ولم يكن نوع هذا الحيوان موجوداً فى مصر فقط بل كان منه فى أرض الحجاز وفلسطين وكان بينهما وبين مصر معاملات تجارية من عصر الطبقة الأولى فلو كان فيهما خيول لكان استحضرها المصريون الى بلادهم لكن لما كانت الحمير هى الموجودة فقط رسموها على مقبرة خُنُومْ حُتِبْ فى بنى حسن القديم حينما وفد عليه عائلة من البوادى الرحالة من نسل سام لقصد استيطانها بمصر وكان ذلك قبل الميلاد بنحو ...٣ سنة

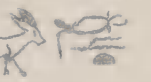
أى فى عصر العائلة الثانية عشرة فجلبت معها مواشيها وكانت من حمير وعليها الأثقال والأثاثات والأولاد كما ترى فى هذا الرسم



قال بروكش هذه العائلة من بنى سام ويعرفون قديما ببنى عمو وكانوا قد هجروا وطنهم لسبب لم نقف عليه ثم وفدوا على الديار المصرية لقصد الأقامة فيها وهم ٣٧ نفرا بين رجال ونساء وأولاد فتراهم جميعا متمثلين بين يدى خنوم حتب ويهدونه مزيد التحية سائلينه أن يأذن لهم بالأقامة فى بلاده وترى الكاتب نفرحتب يعرض على سيده ورقة من البردى عليها نقوش هذا معناها — فى السنة السادسة من حكم الملك أسرتسن الثانى تقدم حساب عن بنى عمو الذين أحضروا الى خنوم حتب نجل المرحوم خنوم حتب وهو على قيد الحياة معدنا يسمى مست موت مزجهة بتشو وكان عددهم ٣٧ نفرا ثم يلى هذا الكاتب رجل مصرى أمامه نقوش تدل على انه يسمى ختى وانه كان ملاحظا على هؤلاء الأجانب ثم يليه رئيس بنى عمو وهو من بلد تسمى ابشا يقرب اسمها من اسم ابشاى ابن بنت الملك دواوو وهذا الرئيس يتقدم بكل احترام الى خنوم حتب المعاصر لأسرتسن الثانى ويهديه وعلا عظيما من أنواع الوعول التى تتواجد الآن فى بحيث جزيرة الطور ثم يليه رفقته

وهم رجال باذقان شاكى السلاح قابضون على رماح وأقواس ومقامع وباسفلهم نساء عليهن ملابس بنى عمو وأولاد وحمير عليها رحالهم ومن خلفهم رجل موسيقى يضرب بريشة على جنك معه من الطرز القديم كالمستعمل الآن فى الأقطار السودانية وفوق هذا الرسم نقوش معناها « اتينا حاملين معدن (مس موث) الذى أحضرناه (لخنوم حتپ) نحن السبعة وثلاثون من بنى عمو » والظاهر ان هذا المعدن كان مرغوبا جدا فى مصر وكانت تاتى به العرب اليها لان المصريين كانوا يستعملونه لتلوين صورهم والحاصل فان جهة بنشو كانت معمورة ببنى عمو وهم عرب صحراء البقيع المعروفة قديما باسم ماتى وقد جاء منها هذا الوفد المؤلف من ٣٧ نفرا بعد أن تجولوا فى الوديان وقطعوا كثيرا من فيافى بحيث جزيرة الطور حتى وصلوا ضواحى بنى حسن كى يقدموا المعدن الآنف الذكر الى الأمير خنوم حتپ ويلتمسوا منه اذنا للاقامة عنده اهـ قال لونورمان وهذه الحالة توافق ما ذكر فى سفر التكوين من انه لما صار احصاء أموال البطارقة الأول عدوا فيها جمالهم وحميرهم وأقاطيعهم من بقر وغنم ولم يذكروا فيها الخيل اهـ باختصار – وفى حياة الحيوان الحمار جمعه حمير وحمر وأحمرة وتصغيره حُمير وربما قالوا للاتان حمارة قال الزمخشرى الحمار مثل فى الذم الشنيع والشتيمة ومن استحيائهم لذكر اسمه كانوا يكنون عنه ويرغبون عن التصريح به فيقولون الطويل الأذنين كما يكنون عن الشئ المستقذر ولعل هذا الأمر سرى لهم عن بليتارك واذا أراد



المصريون التعبير عن تحميل الحمار قالوا  اشدت ويوجد فى مقبرة تى محلا بهذه الهيئة

خواص الحمير فى الطب

كانوا يدخلون فى أعمال الطب دمها ودهنها وشحمها وحوافرها ورأسها ورجوعها وأكبادها وألبانها وأذنابها ومنيها وأسنانها وخصياتها كما اتضح ذلك من ورقة ابرس واليك تذكرة ذكرت فى لوحة ٦٦ من الورقة المذكورة وهذا نصها باعز يواخم – علاج لنمو الشعر كان صنع لشش المتوفية والدة جلالة ملك الوجه القبلى والبحرى – أصابع من أرجل كلب ١ دردى البلح ١ حافر حمار ١ – يطبخ بغاية الاعتناء مع زيت فى طاجن ويدهن به ولم يزل بعض العامة يقول بمنفعة حافر الحمار لانبات الشعر واطالته اهـ

- عَعَفْ - أولت فى مفردات ورقة ابرس بمعنى *apis* راجع عَفْ

عاوت - عَاوْ - عَاوُتْ - عمو - وبالديموطيقية عاعات - عاعا - *la chèvre* المعزة أو قطيع من المعز أو تطلق على قطيع من ذوات الأربع بدليل كثرة ماجاء بعدها من المخصصات كالحمار وللخلوف اذ كتبوها بهذا النوع عاوت - وفى العربية عتود بمعنى أولاد المعز فلعلها مأخوذة من الأسم المصرى الذى نحن بصدده

- عِعْنِى - قرد راجع - أعْعْنِى فى صحيفة ٤١٧ من هذا الكتاب وللقرد أسماء كثيرة سنذكرها فى مواضعها وهى تدل البتة على كثرة أنواعه عندهم

- عَبُو - عَبْ - طائر أجش أى فى صوته بُحة لعله نوع من الغربان قاله ماسپرو فى صحيفة ٥٧ من كتاب الأنشاء فى العبارة الآتى تعريبها - كمستأجرين لا يخلع ملابسه أبداً له صوت مرتفع كالغراب (النعاق) وفى السلم المقفى يقال للغراب بالقبطية ABWK فهو يشبه لفظاً هذا الأسم بنقص منه فلعله هو *Oiseau à voix rauque, espèce de corbeau?*

- عَبْ - عَبُو - *éléphant* فيل - قال شاباس فى صحيفة ٥٧٢ ومابعدها من كتابه المسمى *Étu. sur. les anti. hist.* ان الفيل كان فى الأزمان السابقة كثير الوجود فى بلاد مورتانيا وهى الآن مراكش وجزء من الجزائر وفى تانجيتانا وفى الغابات والأجام الغربية من جبال أطلس وكان أهل قرطاجنه وهى تونس الغرب وجزء من الجزائر يستخدمونه من بعد استئناسه ودجونه فى أعمالهم العامة وفى الحروب أما الآن فلا يكاد يوجد فى الغرب من قارة افريقا ولا فيما يلى خط العرض المار بمملكة سنغال وكان للمصريين معرفة بالفيل حتى انهم رسموه على آثار الطبقة الأولى كما فى حجر أدريس الذى طبعه لپسيوس (*Auswahl der wicht. Urk. pl. IX*) ورغبة فى العاج وحصولهم عليه كان بواسطة أمة الكوش وهم سكان اتيوپيا اذ كان بينهم اعلائق أما فى قسم آسيا فكان بواسطة تجارتهم مع الفنيقيين وبواسطة أهل أمازى والپون أى سكان بلاد العرب الذين كانوا يستجلبونه من الحبشة والهند الجنوبية وكان المصريون يعرفون

يعرفون نوعا خاصا من العاج كان يأتيهم من البلاد الشاسعة ولذلك افتخر أمنوفيس الثالث بانه أخضع أمما كانت تأتيه بسن الفيل التى جزية خالصة له أما الأثاريون فلم يقفوا بعد على تلك البلاد ولم يوجد نص يعين لنا الحدود الشمالية للبقعة التى كانت تأوها الفيلة فى افريقيا وكان صنف هذا الحيوان من أنواع الجزية المضروبة على أمة الكوش سكان الأقاليم الواسعة قبلى السودان - وقد اكتشف رسل نيرون الطاغية (أحد امبراطرة رومة) على اثر الفيل والكركدن ذى القرن الوحيد فى ضواحى مملكة مروه وهى الأراضى الكائنة بين البحر الأزرق ونهر اتبره أو تكازى الذى يلتقى مع نهر النيل بقرب قرية الدامر وهذان الحيوانان لا يتجاوزان الآن الحدود الجنوبية لدارسنار الواقعة على بعض درجات من جنوب الخرطوم ويظهر انهما ارتحلا شيأ فشيأ نحو الجنوب ومن النصوص الهيروغليفية المزبورة فى القرن السابع عشر قبل الميلاد المتضمنة لسيرة أمنيحب أحد ضباط تحوتمس الثالث يعلم ان هذا الملك اقتنص مائة وعشرين فيلا بمدينة نينوى عاصمة بلاد الأشوريين التى نبغ فيها سيدنا يونس عليه السلام وهاك نصها - شاهدت ثانيا حادثة فاخرة صدرت عن جلالة صاحب الأرضين فى بلاد نينوى وهى انه اقتنص مائة وعشرين فيلا لأخذ أنيابها وهجمت على الغريب من بينها فاقتنصته على مشهد من جلالته وكنت انا القاطع لرجله الأمامية اهـ لعله انه متى جرحت قوائمه الأمامية وتعطلت عجز عن المدافعة وهذا الأمر لم يحط به المصريون خبرا الا من بعد معرفتهم كيفية قنص الفيلة - أما علماء التاريخ فلم يتكلموا على وجود الفيل فى آسيا الغربية أى فى الأناضول والشأم وما جاورها ولا فى آسيا الوسطى أى فى أفغانستان وتبت والكشمير وبلاد الكشغر فى الصين وأكد ديودور الصقلى ان لا وجود لهذا الحيوان فى مملكة سميراميس (الكاذبة) الفسيحة الأرجاء ولما شرعت هذه الملكة فى تسخير بلاد الهند وارهاب اهلها الذين كانوا يظنون انهم انفردوا باقتناء هذا الحيوان المهول الطلعة سولت لها نفسها أن تصنع فيلة كاذبة وأن تكسيها بمائة ألف جلد من جلود الثيران السوداء ففعلت ونقلتها فوق الجمال الى الهند لكن هذه الرواية لا يعول عليها ومن الأسف ان ما وصلنا من الروايات التاريخية هو من أمثالها فلا يعتمد عليه والذى حققناه الآن انه اذا كان لسميراميس زوجة نينوس وجود حقيقيا زهاء القرن المتمم للعشرين قبل الميلاد لما اضطرت الى صناعة فيلة كاذبة لأنه بعد هذه المدة بثلاثة أو أربعة قرون كثرت هذه الحيوانات فى مملكتها

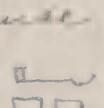
وكانت تجول فيها قطعانا عديدة الا أنه لم يعلم الى حد تجاوزته الفيلة فى نينوى لكن من المحقق انها كانت عادية فيها فينتج مما تقدم ان الفيلة دخلت جبل الدروز وربما امتدت الى سواحل البحر الأسود وسواحل البحر الأبيض وانتشرت فى الشام العليا وفى آسيا الصغرى وبلاد الأرمن الخ وهناك رواية أخرى تاريخية أصدق من رواية سميرميس الآنفة الذكر وهى ان الفيلة كانت تأوى الهند قبل الميلاد بسبعة قرون والحجة فى ذلك استرابون القائل ان ملك الهند ساندروكوتوس حين تعاهد مع سلوكوس نيكانور تجاوز له عن بعض أقاليم متاخمة للهند فى نظير خمسمائة فيل اهـ ويستفاد أيضا من نصوص أشورية مكتوبة بالخط السمانى انه كان جارى اقتناص الفيلة مما بين النهرين قبل الميلاد بنحو اثنى عشر قرنا ثم ولم يمض على ذلك ثمانية أو عشرة قرون حتى تلاشت منها بالكلية فهل كان نوعها من الفيلة يشبه النوع الذى يعيش فى ساحل ما الابار من أعمال سنغال وفى سيام وبعض أقاليم من مملكة الهند أو هل لا شبه لها بعظام الزندبيل (mammouth) وهل كانت من النوع الكبير الأذن أو صغيرها وهل كان فى أرجلها الخلفية ثلاثة أو أربعة أظلاف وهل كانت بيضاء أو ذات لبد كل ذلك يمكن الوصول الى معرفته باكتشاف عظامها لكن يستدل مما يتواجد الآن ان الفيلة كانت أنواعا مختلفة فى كل العصور وان الزندبيل كان صنفا منها ولا يعيش الا فى الجهات الباردة اذ وجدت عظامه على مقربة من نهر سيبريا من أعمال المسكوب وجميع ما وجد من أسنانه وأنيابه يدل انه كان حيوانا منتصبا قال بيره كانت البطالسة تصطاد الفيلة فى تخوم الحبشة وانه يشاهد فى جزيرة بيلاق وهى الجزيرة الواقعة قبلى اسوان الشهيرة بانس الوجود ان النيل المعبود رسم كانه أحضر فيلا للملك فاهداه ذلك الملك الى إزيس لكن لم يعهد ان هذا الحيوان دخل فى الديانة المصرية وصورته



اشارة هيروغليفية تقرأ عَبْ وتدل عليه وقد سميت جزيرة اسوان عب باسمه فترجمها اليونان بلغتهم وكتبوها Ελεφαντινη = Elephantine مراعين المعنى الأصلى لكلمة عَبْ أما العاج فانه يسمى بلغتهم عب - - عَبْ - - عَبْ - بَتِحْ - وكانوا يدخلونه فى أعمال الطب من ذلك نسخة ذكرت فى لوحة ٧٠ من ورقة ابرس هذا تعريبها مسحوق العاج الجديد يمزج فى عسل ويوضع لبخة على الجرح المتيبس وفى حياة الحيوان الكبرى الفيل معروف وجمعه أفيال وفيول وفيلة وكنيته أبو حجاج وأبو حرمان وأبو دغفل وأبو كلثوم وأبو مزاحم

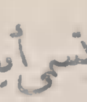
والفيلة أم شبل والفيلة ضربان فيل وزندبيل وهما كالبخاتى والعراب والجواميس الخ وبعضهم يقول الفيل الذكر والزندبيل الأنثى وهذا النوع لا يلاقح الا فى بلاده ومعادنه ومغارس أعراقه وان صار أهليا وهو اذا اغتلم أشبه الجمل فى ترك الماء والعلف حتى يتورم رأسه ـ والذكر ينزو فى الربيع اذا مضى له من العمر خمس سنين والأنثى تحمل سنتين واذا حملت لا يقربها الذكر ولا يمسها ولا ينزو عليها الا اذا وضعت بعد ثلاث سنين وقال عبد اللطيف البغدادى انها تحمل سبع سنين ولا ينزو الا على فيلة واحدة وله عليها غيرة شديدة فاذا تم حملها وأرادت الوضع دخلت النهر حتى تضع ولدها لأنها لا تلد الا وهى قائمة ولا فواصل لقوائمها فتلد والذكر عند ذلك يحرسها وولدها من الحيات ويقال ان الفيل يحقد كالجمل ويعظم ناباه وربما بلغ الواحد منها مائة منّ وخرطومه من غضروف وهو أنفه ويده التى يوصل بها الطعام والشراب الى فمه ويقاتل بها ويصيح كالصبى وله فيه من القوة بحيث يقلع به الشجر من منابتها وفيه من الفهم ما يقبل به التاديب ويفعل ما يأمر به سائسه من السجود للملوك وغير ذلك والهند تعظمه لما اشتمل عليه من الخصال المحمودة من علو سمكه وعظم صورته وبديع منظره وطول خرطومه وسعة أذنيه وثقل حمله وخفة وطئه فانه ربما مر بالأنسان فلا يشعر به لحسن خطوه واستقامته ويطول عمره اهـ باختصار

ـ  ـ عجى ـ قال شاباس اسم لهامة أو لحشرة لها نخز مسم , *insecte ou reptile, à piqure venimeuse*

 عجبْ ـ اسم لحية شرحناها فى صحيفة ١٠٤ و ١٠٥ من هذا الكتاب ولعلها الحباب وهى الحية الخبيثة قال الجوهرى وانما قيل لها ذلك لأن الحباب اسم شيطان والحية يقال لها شيطان قال أبو داود فى باب تغيير الأسم القبيح غير النبى صلى الله عليه وسلم اسم رجل من الأنصار كان يدعى الحباب فسماه عبد الله بن عبد الله بن أبى بن سلول وكان أبوه يكنى أبا الحباب

 ـ عبنخ ـ  ـ  عنخ *grenouille* عن تتمة القاموس لبروكش ضفدعة عينوم قال پيره فى صحيفة ٢٤١ من قاموسه فى علم الآثار ان الضفدعة كانت من المعبودات المصرية من عهد العائلة الخامسة أو قبلها وهى رمز الأزلية وبذلك يتحل معنى رمزهم فى التمائم

المصنوعة على صورة الضفدع والحجة كونهم تخيلوا فى الضفدعة معنى الوقت والمدة الطويـلة
وكتبوا بها السنة هكذا  واصطلحوا عليها مدة من الدهر وعنوا بصغار الضفدع  مائة
الف قال كرمون الضفدع عندهم رمز البعث والعود الى الحياة راجع صحيفة ١٨٧ من هذا الكتاب
وكانت تدخل فى أعمال الطبية من ذلك نسخة ذكرت فى لوحة ٥٣ من ورقة إبرس هذا تعريبها —
ضفدعة تسخن فى زيت ويدهن بها (الحرق فانه يبرأ) – وعن الدميرى فى حياة الحيوان الضفدع
واحد ضفادع والأنثى ضفدعة والذكر العُلجوم ويقال للضفدع أبو المسيح وأبو هبيرة وأبو معبد
وأم هبيرة والضفادع أنواع كثيرة وتكون من سفاد وغير سفاد وليس لها عظام ومنها ما ينق
ومالا ينق والذى ينق يخرج صوته من جنب أذنيه ويعيش فى البر والبحر وأول نشأتها فى الماء
أن تظهر مثل حب الدخن ثم تخرج منه وهى كالدعموص ثم بعد ذلك تنبت لها الأعضاء فسبحان
القادر على مايشاء راجع  قر

 عيش – وبالقبطية ωBω السلحفا *la tortue* وتسمى أيضا  شتا
وستأتى فى حرف الشين وكانت من معبوداتهم راجع صحيفة ١٠٥ و ١٠٦ من هذا الكتاب وتدخل
فى أعمال الطب – مثلا ذكر فى لوحة ٥٨ من قرطاس إبرس دواء لشفاء البياضة من العين
وتعريبه – مخ السلحفا ١ عسل ١ يوضع على العين – غيره لإزالة الحول من العين – مخ
السلحفا ١ دهان مقدس يقال له أبرع ١ يوضع فى العين – غيره لإزالة البياضة من العين
وهو مسبوق بعزيمة هذا تعريبها – يوجد صياح فى السماء الجنوبية تحت جنح الظلام وهيجان فى السماء
البحرية والساحة ذات العماد تهدمت فى الماء والملاحون فى سفينة الشمس يملؤن بمجاذيفهم حتى
سقطت الرؤس بجانبها من الذى يستحضر ما يجد انا الذى أستحضر ما أجد أنا أءتى برؤسكم وأنصب
قفاكم انا أثبت فى مكانه ما قطع منكم وأحضركم لسعد وا معبود الحمى وأنواع كل عرض مقتل بقـدر
ما يوجد – تتلى هذه العزيمة على مخ سلحفا ممزوج بعسل ثم يوضع على العين اهـ غيره لإطلاق الجنين من
أحشاء المرأة – ذيل السلحفا وحفتت الجعل (أى القرحفة التى على ظهره) وزيت مقدس يسمى سِفْتْ
وعصير الشرت وزيت بطبخ معا وتلبخ به – غيره فى لوحة ٢٩ لإزالة الورم المؤلم المسمى أجذو
ترس السلحفا ١ نطرون ١ زيت زيتون صابح (؟) ١ زيت السّفت ١ – يمزج معا ويسخن ويدهن به

غيره فى لوحة ٤٥ لذهاب الشعر الأزرق ولحفظ الشعر ترس السلحفاء وزور (وترجمه ريش وهى فى الفهم بقشو)
طائر يسمى جنجو - يطبخ فى زيت ويدهن به مرارا - وفى لوحة ٤٧ لابعاد الشعر بحجر طهوره - يسحق
ترس سلحفا ويسحق فى دهن أظلاف فرس البحر ويدهن به كثيرا - فى لوحة ٧١ لأذهاب البثور من فتحة
الجرح - بيضة نعامة ١ ترس سلحفا محروق ١ سل النخل ١ - يدهن به وهذا المرهم ورد بعينه فى
لوحة ٨٦ لشفاء الخراج المنتن فى الصيف وورد فى لوحة ٨٨ دواء لأذهاب نوع من الخراج يسمى
عندهم وشش (قال بروكش انه يسمى باليونانية ηλεχερσα) وتعريبه - لبن امرأة قطع من
الذبيب المطبوخ جرانيت من المعدن المسمى عَنْخْ - يمزج فى دردى الكتان وترس سلحفاء يجمع بمقادير
متعادلة ولا يترك فينشف ويضاف اليه وساخة حجر المسن ثم اعطه لسقوط الدم وفى لوحة
٩١ دواء لجفاف الجرح تعريبه - رأس حيوان يسمى عَمْعَمُو أُذُنْ غزال (؟) ترس سلحفاء سيكرات
يضمد به كثيرا قال عبد اللطيف البغدادى السلحفاء العظيمة هى الترسة وتسمى لجأة وزنتها
نحو أربعة قناطير الا أن حفتها أعنى عظم ظهرها كالترس له أفاريز خارجة عن جسمها نحو الشبر ورأيتها
فى الاسكندرية يقع لحمها ويباع كلحم البقر وفى لحمها ألوان مختلفة ما بين أخضر وأحمر وأصفر وأسود
وغير ذلك من الألوان ويخرج من جوفها نحو ربعمائة بيضة كبيض الدجاج سواء الا انه لين القشر
واتخذت من بيضها عجة فلما جمد صار ألوانا ما بين أخضر وأحمر وأصفر شبيها بالوان اللحم اهـ وفى
حياة الحيوان السلحفاء بفتح اللام واحدة السلاحف يقال لذكرها غيلم وهذا الحيوان يبيض فى البحر
فما نزل منه فى البحر كان لجأة وما استمر فى البر كان سلحفا ويعظم الصنفان الى ان يصير الواحد
منها حمل جمل واذا باضت السلحفا صرفت همتها الى بيضها بالنظر اليه ولا تزال كذلك حتى يخلق الله
الولد منها اذ ليس لها ان تحضنه حتى يكمل بحرارتها لأن اسفلها صلب لا حرارة فيه والسلحفا مولعة
باكل الحيات والترس الذى على ظهرها وقاية لها وفى المثل قالوا أبلد من سلحفاة اهـ ولعل البلادة اشتهرت
عنها نقلا عن المصريين اذ من معانى اسمها عندهم النوم
فأرة E. taupe, Maulwurf عَبْنِتْ عَبْنِتْ ـــ
غيط - فارة عمياء أم أدراص خُلد وخلدة وجمعها خلود ومَنَاجِد ومَنَاجذ ولما كان
يشبه الفأر سموه باسمه مع زيادة عين فى أوله للفرق بينهما وخصصوه تارة بخصص الدود والثعابين

لان من طبعه نبش الأرض والسكنة فى جوفها وتارة بمخصص الحيوانات لانه من جنسها وكان له خواص فى الطب ولذلك أدخلوه وأجزاؤه فى جملة تراكيب منها تركيب ذكر فى لوحة ٦٣ من قرطاس ابرس هذا تعريبه ـ دهن ثور ١ زيت طيب ١٩ أحشاء الخلد ١ ـ يسحن معا ويسخن فى النار ويوضع محل الشعر (فى العين بعد اخراجه فانه لاينبت مرة ثانية) ومنها تركيب فى لوحة ٧٤ وتعريبه ـ خلود ٧ زنابير ٧ حيوان أرضى يسمى أكو ٧ دقيق اللفاح الوارد من جزيرة أسوان ـ يطبخ فى زيت ويوضع لبخة على حبوب الخشكريشة (فانها تبرأ) ومنها تركيب فى لوحة ٨٨ وهو دود الدم (معز دُنْ جفنْ ـ مصلى الدود قاله استرن) يطبخ ويسحن فى زيت أو خلد موقوذ قد طبخ فى زيت بعد تفسيخه ثم يوضع على الجرح الناشئ من كل شئ حاد شدخ الجسم أو روث حمار يمزج مع لبن حليب ويوضع على الجرح ـ ومنها تركيب فى ١ اللوحة المذكورة وتعريبه لابطال السحر أيما كان ـ يقطع رأس جعل كبير وجناحيه ويطبخ ثم يوضع فى زيت ويجعل على السحر ومتى رغبت ذهابه سخن رأسه وجناحيه وضع ذلك فى دهن الخلد واطبخه واجعل الأنسان يشربه اهـ رواه يواخم ـ وفى حياة الحيوان الخلد بضم الخاء وفتحها وكسرها قال الجاحظ هو دويبة عمياء صماء لاتعرف مابين يديها الا بالشم وقال غيره فأر أعمى لايدرك الا بالشم قال أرسطو فى كتاب النعوت كل حيوان له عينان الا الخلد وانما خلق كذلك لأنه ترابى جعل الله له الأرض كالماء للسمك وغذاؤه من بطنها وليس له فى ظهرها قوة ولا انشاط ولما لم يكن له بصر عوضه الله حدة حاسة السمع فيدرك الوطئ الخفى من مسافة بعيدة فاذا أحس بذلك جعل يحفر فى الأرض قال والحيلة فى صيده أن يجعل له فى جحره قملة فاذا أحس بها وشم رائحتها خرج اليها ليأخذها وقيل ان سمعه بمقدار بصر غيره ومن طبعه الهرب من الرائحة الطيبة ويهوى رائحة الكراث والبصل وربما صيد بهما واذا جاع فتح فاه فيرسل الله له الذباب فيسقط عليه فيأكله

 ـ عف ـ وبالقبطية ⲁⲃ، ⲁ ⲁϥ، ⲁϥ ذبانة ذباب وقد تدل على نحل العسل المسمى بالقبطية ⲁⲃⲉⲓ، ⲉⲃⲓⲱ، ⲁϥⲉⲓ راجع صحيفة ٢١٦ من تتمة القاموس لبروكش *mouche* *abeille* وفى العرف العام عف الذباب اذا تجمع على شئ وحام حوله لكن لم أر ذلك فى كتب اللغة ولعل تداول هذا اللفظ عند العامة مأخوذ من اسم الذباب فى الهيروغليفية وكان عند المصريين منشاة يهشونه بها وذكر فى لوحة ٩٧ نسخة ترجمناها فى صحيفة ٢٨٤ من هذا الكتاب وهذا

نصها

عنره لعدم قرص الذباب (أو النحل) دهن طائر يقال له جنُو (caracia garrula) يدهن به وفى حياة الحيوان الذباب معروف واحدته ذبابه وجمعه فى القلة أذبة وفى الكثرة ذبان وأرض مذبة أومذبوبة أى ذات ذباب وسمى ذبابا لكثرة حركته واضطرابه لأنه كلما ذب أب وكنيته أبوخوص وأبوحكم وأبو الحدرس والذباب أجهل الخلق لان يلقى نفسه فى الهلكة وهو أصناف كثيرة متولدة من العفونة قال الجاحظ الذباب عند العرب يقع على الزنابير والنحل والبعوض بانواعه كالبق والبراغيث والقمل والناموس والفراش والنمل وهو يطابق لمذهب المصريين القدماء - والذباب المعروف عند الأطلاق العرفى هو أصناف النعر والقمع والخازباز والشعراء وذباب الكلاب وذباب الرياض وذباب الكلاء والذباب الذى يخالط الناس اهـ

- عَمْ - عَمُو - bête , bétail راجع صحيفة ٢١٨ من تتمة القاموس لبروكش ماشية - مواشى - بهيمة - بهائم - نعم وجمعه انعام وجمع الجمع أناعيم وهى المال الراعية والأنعام يذكر ويؤنث - قال الله تعالى مما فى بطونه وقال تعالى مما فى بطونها - ولعل أصلها الكلمة المصرية لمشابهة اللفظ والمعنى ومذكور فى حجر رشيد هذه العبارة عَمُوى - انعام المعبد - الأنعام المقدسة وترجمت فى القسم اليونانى من الحجر المذكور بهذا اللفظ ΤΕΤΡΑΠΟΔΑ ΙΕΡΑ

- عِنْبُو - وبالقبطية ⲉⲛⲉ cynocéphal قرد - راجع صحيفة ١٠٤ من هذا الكتاب

- عَنْخَبْتْ - عَنْخَبْ - oiseau طائر رسمه ولكنسون عن مقابر بنى حسن بهذه الهيئه



- عنبو - oiseau طائر نقله ولكنسون عن الآثار بهذه الهيئة



- عَنْخُو - والجمع - عُنْخْ - ماعز ونوع منه chèvre , espèce de chèvre راجع صحيفة ٢٤٨ من تتمة القاموس لبروكش وهو من الحيوانات المصرية لوجوده مرسوما على الآثار - قال هيرودوت كل الذين أسسوا هيكل جوبيتر الطيوى أى الذى يسمونه باسم طيوة لايذبحون الغنم ويضحون المعز وقال فى جهة أخرى من تاريخه - المندشيون وهم من المصريين (سكان مدينة منى الأمديد) الذين ذكرتهم لايضحون أعنازا ولاتيوسا وسبب ذلك انهم يجعلون الاله بان من جملة الآلهة الثمانية ويزعمون ان هولاء الآلهة كانوا قبل الاثنى عشر الها فالمصورون والنقاشون يمثلون الاله بان كما

يفعل الأغارقة وله رأس عنز وساقا تيس وليس ذلك لأنهم يتوهمون ان هذه صورته اذ يعتقدون
انه مشابه لسائر الآلهة لكني أظهر زيادة التدقيق بتعليلي عن سبب تمثيله بهذه الصورة فالمندسيون
يحترمون الأعناز والتيوس احتراما شديدا ولاسيما التيوس واكراما لها يكرهون الذي يعتني بـها
ويبالغون في احترام التيس اذا مات أكثر مما يحترمون سواه وكلهم يلبسون عليه الحداد وكل من التيس
والاله بان يسمى باللغة المصرية منديس (راجع صحيفة ١٢٠ من هذا الكتاب) لحدث وأنا في مصر أعجب
في أرض المندسيين وذلك ان تيسا ضاجع امرأة جهارا فشاع هذا الخبر بين كل الناس اهـ وكان المصريون
يستعملون بعره محروقا ومسحوقا مع الدردي الخامر لشفاء الحرق ويدخلون شحمه في نسخة نافعة لتليين
الأعضا راجع لوحة ٦٧ ، ٦٩ من ورقة إبرس ويحجه قول ابن سينا بعر الماعز يحلل الخنازير بقوة
ومع الضان والخل يوضع على العضو المحترق شمع ودهن ورد ينفعه والبعر اليابس مجرب لحرق النار
في البدن وفي حياة الحيوان مَعَز ومَعْز اسم جنس وكذلك المعز والأُمعوز والمعزي وواحد المعز ماعز
والأنثى ماعزة والجمع مواعز ويقال العنز وجمعها أعنوز وكنيتها أم السخال إهـ باختصار وللمعز في المصرية
أسماء غير ما ذكرناها لـ كاكا و تب ـ وقد شرحناها في مواضعها

ـ عَرْ ـ قال بروكش في صحيفة ٢٦٢ من تتمة قاموسه لعلها الماعزة أو الغزال chèvre
gazelle وترجمها إرمان في أجروميته بالماعزة وقال بروكش في صحيفة ٢٦٣ من قاموسه انها
الأيل المسمى بالقبطية ⲉⲓⲟⲩⲗ وبالفرنساوية cerf أما دميجن فذهب الى انها نوع من الظبي
Espèce de gazelle –

ـ عُرْ ـ قال بروكش انه طائر من القواطع oiseau de passage وفي العربية يشابه لفظا
للغر فلعله هو والغر ضرب من طير الماء أسود الواحدة غرة والذكر والأنثى في ذلك سواء قاله ابن سيده
Probablement il est le même oiseau appelé en arabe Ghor
Il est du genre aquatique et d'une couleur noire.

ـ عَرَعْ ـ اسم الحية المسماة Uraeus وقد شرحناها في صحيفة ١٠٩ وفسرها ماسبرو بالأصل aspic

عرّا ـ lion الأسد الذي يقال له في العربية عَرْهَم عِرْهِم عُرْهُم عرهم عرزام
عارن ومأواه العرين قال بروكش في صحيفة ٢٥٨ ، ٢٥٩ من تتمة قاموسه لعل الأسد يقرأ

عَيْن - وكانوا يستأنسونه فى عصر الطبقة الأولى بدليل هذا الرسم المنقول عن كتاب الدنكيلر



عَنِى - اسم لطائر ذكر فى صحيفة ٢٨ ، ٧٩ من كتاب الأنشاء لماسبرو وذلك فى عبارة هذا تعريبها - قلبك يضطرب مثل الطائر عَنِى اهـ فهو جنس طائر من طبعه الأهتزاز والرقص وهذا يصدق على الذعرة وهو هزاز الذنب hochequeue ولعله مايسمى بالعصفور الدورى أو البيوتى الشهير عند العامة بابى فصاده

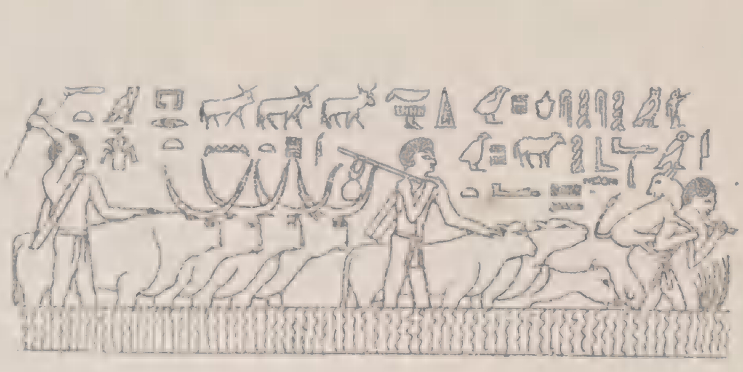
عَنْتَرْ - اسم لطائر رسمه ولكنكسون عن الآثار بهذه الهيئة



عَنْخُمْ عَشْمْ - وبالقبطية ⲁϧⲱⲙ نَسْر وجمعه نُسور وأنْسُر ويقال له نَسَّارية aigle ومع توافقه فى المصرية والقبطية لايطلق فى المصرية الا على صورة رمزية فقط figure symbolique كذا ورد فى قاموس بروكش أما النسر فسنذكره فى نراو

عدو - قال بروكش انه التمساح crocodile اهـ لما كان الأنسان يتخيل طباع الحيوانات فى سالف الزمان انها الهامات الهية يترتب عليها السلوك فى طريق الصلاح وقهر الشعوب بالأحكام الصارمة كان المصريون ينظرون اليها نظر الباحث المدقق وكانوا يعيرون للتمساح جانبا من العزة والأحترام سيما من كان قد تنور منهم بنور الجمعية التأنيسية وذلك انه لما شق النيل السُّبل وهشم الصخور جاء التمساح فى مجراه المعبور فلما عمر المصريون وادى النيل ونظروا الى ماكان يفعله التمساح من الأذى والتلف الزائد والفتك بهم أوقع فى قلوبهم الرعب فعدوه من الأسباب التى ينتقم بها منهم الله واستفحل هذا الأمر عندهم بتزايد الخطب منه وتكدر صفو الراحة فاضطروا الى عبادته ولما كانوا أكثر اهتماما بالديانة عن غيرهم من الشعوب سهلت عليهم العقيدة بان الأله كان يتزيى ويظهر فى كل محل ظهرت فيه الحوادث الطبيعية العجيبة للخلق فحملهم ذلك الى أن أدرجوا التمساح ضمن الحيوانات المقدسة فاعتنت به كهنتهم وأطعموه وربوه

فى معابدهم راجع صحيفة ٥٧ و ١٥١ و ٢٠٤ و ٢٠٥ من هذا الكتاب وقال عبد اللطيف البغدادى التماسيح كثيرة فى النيل وخاصة فى الصعيد الأعلا وفى الجنادل فانها تكون فى الماء وبين صخور الجنادل كالدود كثرة وتكون كبارا أو صغارا وتنتهى فى الكبر الى نيف وعشرين ذراعا طولا وتوجد فى سطح جسده مما يلى بطنه سلعة كالبيضة تحتوى على رطوبة دموية وهى كنافجة المسك فى الصورة والطيب وخبرنى الثقة انه يندر فيها ما يكون فى علو المسك لا ينقص عنه شيأ والتمساح يبيض بيضا شبيها ببيض الدجاج ورأيت فى كتاب منسوب الى ارسطو ما هذه صورته قال التمساح كبده تهيج الجماع وكليتاه وشحمهما فى ذلك أبلغ ولا يعمل فى جلده الحديد ومن فقار رقبته الى ذنبه عظم واحد ولهذا اذا انقلب على ظهره لم يقدر أن يرجع قال ويبيض بيضا طويلا كالأوز ويدفنه فى الرمل فاذا أخرج كان كالحراذين فى جسمها وخلقتها ثم يعظم حتى يكون عشرة أذرع وأكثر ويبيض ستين بيضة لان خلقته تجرى على ستين سنا وستين عرقا واذا سفد أمنى ستين مرة وقد يعيش ستين سنة والورل والتمساح والحرذون والأسقنقور وسمكة صيد كلها شكل واحد وانما تختلف بالصغر والكبر والتمساح أعظمها وسمكة صيد أصغرها اهـ قال پيره فى صحيفة ١٦٣ و ١٦٤ من قاموسه فى علم الآثار كانت التماسيح كثيرة فى مصر فقلت حتى خلى منها الوجه البحرى وأخذت فى التقهقر يوما فيوما الى الصعيد الأعلا وسببه البواخر الجاريات فى النهر قال وكان المصريون يخافونه خوفا شديدا ويحصل لهم منه هلع وفزع مما قد أداهم أن يتلو عليه العزائم لابعاده عنهم واكتفاء شره قال ماسپرو فى صحيفة ٩٩ من كتابه المسمى *Lectures historiques* متى أراد الرعاة أن يعبروا الجة أو مخاضة نزل أحدهم فى المقدمة فيستبر عمق الماء فتتبعه الماشية كما فى هذا الرسم وفيه ترى قطيعا من الأبقار وفى مقدمته راع على أكتافه عجل وخلفه عجول يسوقها راع آخر ومعه عصا فيه قدر ماء معلق كما يفعل بعض رعاة هذا الزمان اذا أرادوا



الذهاب الى مرعى لاماء فيه ثم يلى ذلك ابقار يهشها راع ثالث بعصا معه وقبل نزولهم فى الماء يتلو رئيس الرعاة عزيمة على التمساح هذا تعريبها — قف أيها التمساح ابن ست لا تهش بذنبك ولا تحرك أذرعتك ولا تفتح فمك وليكن الماء سورا من نار أمامك قف ايها التمساح ابن ست اهـ وكانوا يظنون

ان التمساح يترصدهم فى المخاوض فمتى تلواهذه العزيمة عليه كفتهم شره اهـ ولشدة ما أصابهم من خوفه أدرجوا اسمه فى عزيمة بورقة إبرس كانوا يتلونها على المصاب برمد العين ظنا منهم ان فى ذكر اسمه تأثير الإرهاب الرمد وابعاده عن العيون وهذا تعريبها عن بواخر — أتيت لهذا الشئ ووضعته فى ذلك المحل والتمساح هزيل وضعيف يقال ذلك مرتين ولعل المراد بالشئ هنا العلاج وبالمحل العين وكانوا يدخلون شحم التمساح ورجوعه فى أعمال الطب اهـ قال بيره وكانوا يرمزون بالتمساح للظلام الذى يحجب شروق الشمس ولمعبودهم سبك اهـ فهو بهذا المعنى عدوهم ولذلك سموه عَدْو من العدو أى الاعتدا *Ennemi, hostile*

وسموه بأسماء عديدة لم تزل توجد فى العربية بلفظها منها مَسَح وسبك راجع صحيفة ٢٠٤ من هذا الكتاب

— عدو — قال ماسپرو فى صحيفة ١٠٥ من كتاب الأنشاء انها تدل لغة على سمكة سمينة لأن عد معناها الشحم والدهن ويقال لها بالقبطية ⲱⲧ أُتْ فهى من مادتها واصطلاحا على سمكة لم تعلم ماهيتها وقد ذكرت فى هذه العبارة

Les poissons âd et xept-pennu des rigoles d'inondation

السمك المسمى عاد وخِتْپِنُوّ (المتولد) فى الترع النيلية قال وقد حقق انسطاسى لسمكة الثانية فى قرطاسه الرابع فوجدها مكتوبة فى السطر التاسع من اللوحة الخامسة عشرة بهذه الصفة — قال وسميت فى السطر الثامن من اللوحة المذكورة هاوَانَا — اهـ

عَدْ — قال بروكش انه نوع سمك ويظهر من مخصصه انه السرطان أى الشلطعون

Espèce de poisson, écrevisse?



— أآتْ — اسم لطائر ذكر فى ورقة إبرس ٩٠، *E. avis* وذلك فى التذكرة الآتى تعريبها — علاج آخر — مخ الطائر أآت يدهن به بواسطة ورقة (أو عقلة من الدوالى) بحيث يجعل على موضع الشعر (لوحة ٦٤) بعد نتفه اهـ عن بواخر

— أَغْ — نوع سمك ذكر فى صحيفة ٧١ من جريدة السيتشرفت المطبوعة سنة ١٨٧٣ *Espèce de poisson*

وَعْتِى - اسم للأسد الموجود فى المنطقة راجع رسمه فى صحيفة ٢٨ و٣٠ وفى الرسم الموضوع بين صحيفتى ٣٦ و٣٧ من هذا الكتاب وفى عجائب المخلوقات فى شرح كوكبة الأسد قال - كواكبه سبعة وعشرون فى الصورة وثمانية خارجها والعرب تسمى الكوكب الذى على وجهه مع الخارج عن الصورة سرطان الطرف وتسمى الأربعة التى فى الرقبة والقلب الجبهة وتسمى التى على البطن وعلى الحرقفة الزبرة والذى على مؤخر الذنب قلب الأسد وتسميه أيضا الصرفة لانصراف البرد عند سقوطه بالمغرب بالغدوات وانصراف الحر عند طلوعه من تحت شعاع الشمس بالغدوات اهـ

وَعْتِى - ترجم فى ورقة ابرس بنوع من التيوس الجبلية E. dorcadus genus لعله الوعل وجمعه أوعل ووعول وهو الأروى ومؤنثه الأروية وهى شاة الوحش قال لونورمان فى شرح أصناف الظبى ان الأوعال ترى مرسومة على آثار الطبقة الأولى مما يدل على استئناسها فى زمانهم وهى الآن كثيرة الوجود فى الجبال التى بين النيل والبحر الأحمر ومرتفع مصر الوسطى وجبل الطور وتسمى

Le bouquetin beddan (Capra sinaitica, Hemp et Ehren)

قال أمية بن أبى الصلت حين حضرته الوفاة

كل حى وان تطاول دهرا * آيل أمره الى أن يزولا

ليتنى كنت قبل ما قد بدا لى * فى رؤس الجبال أرعى الوعولا

قال صاحب حياة الحيوان وفى طباع الوعل أن يأوى الى الأماكن الوعرة الخشنة ولا يزال مجتمعا فاذا كان وقت الولادة تفرق واذا اجتمع فى ضرع انثى لبن امتصه والذكر اذا ضعف عن النزو أكل البلوط فتقوى شهوته واذا لم يجد الأنثى انتزع المنى بالامتصاص بفيه وذلك اذا احتد به الشبق وفى طبعه انه اذا أصابه جرح طلب الخضرة التى فى الحجارة فيمتصها ويجعلها على الجرح فيبرأ واذا أحس بالقناص وهو فى مكان مرتفع استلقى على ظهره ثم يزج نفسه فينحدر ويكون قرناه وهما فى رأسه الى العجز يقيانه ما يخشى من الحجارة ويسرعان به لملوستهما على الصفاء اهـ

وَعُويِتْ - نوع من الديدان يوجد فى الفضلات .E. Vermis q. d vers qui se trouvent dans les excréments وقد ذكرناه فى خواص الكلب فاطلبه فى صحيفة ٤٧٤

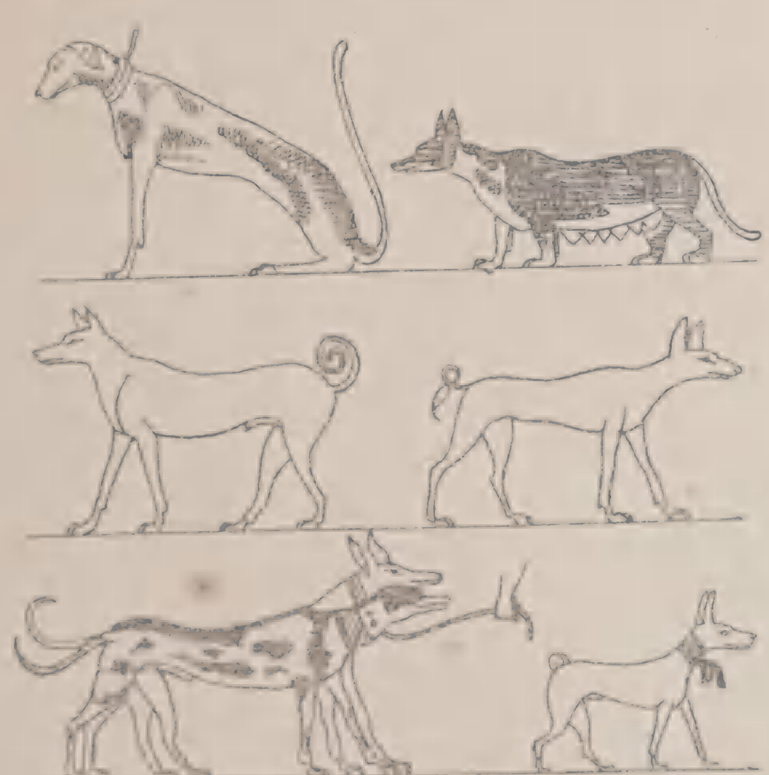
أُهَبْ - نوع من السمك عن بروكش . أُهب و *Espèce de poisson*

- أُنش - أُنْشَنْش - وفى السلم المقفى والذهب المصفى مكتوب ⲟⲩⲱⲛϣ ، ⲡⲓ الذئب فهو عين الكلمة المصرية le loup والذئب يقال له بالعربية أشبة وهزلاج وهزلاع وهو النحيف السريع الجرى راجع صحيفة ٤٣١ وقد نقله ولكنسون فى كتابه عن مقابر بنى حسن برسمه واسمه هكذا



- أُنِدُ - عجل مجهول ⲉⲙⲟⲩ (قاموس پيره)

أهرب وبالقبطية ⲟⲩϩⲟⲣ (بروكش) كلب ويقرب من ذلك فى العربية هربر الكلب أى صوته دون نباحه من قلة صبره على البرد وقد هر يهر بالكسر هريرا وهاره فى وجهه وعليه فقد سمى الكلب فى المصرية بحكاية هريره كما سمى أيضا الوعوع بحكاية صوته قال لونورمان ان تعليم الصيد لبعض الحيوانات التى ينتفع الانسان بها الآن هو فن لم يتوصل لمعرفته واتقانه الا بعض من الأمم مع انه معروف من قديم الزمان وكان أول درجة فى التمدن توصل اليها الانسان من ذلك الكلاب فانها مع تعدد انواعها استأنست فى بعض الأقاليم وكانت أول رفيق للانسان وعونا على مصالحه كما ظهر من الآثار والمباحث العلمية وأغلب الحيوانات التى استذلها شعوب الأمم ممن حازوا نصيبا من التمدن والحضارة اتخذوها للصيد لكن تعذر عليهم انطباعها واستئناسها استئناسا ما يمكنهم من تسخيرها فى أى شئ شاؤا بل غاية ما توصلوا اليه من أمر انطباعها انهم جعلوها تلازم الصيادين عن رغبتها فى الغالب لا استذلالا وامتثالا لا ارغم أنفها مثلا ترى الكلاب فى الآثار من ٤٠ قرنا قبل الميلاد انها داجنة وانها تحرس المنازل وتصاحب الصيادين والرعاة وان القدماء أبانوا لنا صورها وتعدد أنواعها والأعمال المتنوعة التى توصلت الى تأديبها بالتعليم والتدريب وأغلب هذه الأنواع القديمة توجد الآن فى مصر وفيما يجاورها من البلاد واليك بيانها



فقد نقل الثعالبي عن أبى العلا
أنه أتى المرتضى وهو رجل
فقال له شخص به قد عثر
من ذا الكلب الذى ما أبصرا
فقال فى جوابه ولا حرج
معبرا لذا الأخرق الجاهل
الكلب من لم يدر من أسمائه
سبعين مومياً الى علائه
وقد تتبعت دواوين اللغة
لعلنى أجمع من ذا مبلغه
فحصلت منها عددا كثيرا
وأرتجى فيما بقى تيسيرا
وقد نظمت ذا الذى فيه الرغب
ليستفيدها الذى عنها عجب
فسمه هديت بالتجريب
يا صاح من معشر المعرب
من ذاك الباقع ثم الوازع
والكلب والأبقع ثم الزارع
والخيطل السخام ثم الأسد
والفرنج العجوز ثم الأعقد
والأعنق الدرباس والعملس
والقطرب الفرنى ثم الفلحس
والثمم الطلق مع العسلاء
والد والقصر على استقراء

أولها الكلب البلدى ذو اللون الأشهل والبوز الطويل والأذن المحدودة والذيل الكثيف وكانت فى أشغالها تحرس المنازل والبهائم وترافق رب البيت والقبيلة كذا ظهر فى جميع الآثار على تنوع عصورها لكنها لم تدخل فى أعمال الصيد واستمرت على ذلك الى الآن لما فى طباعها من الكسل والخمول ومن جثثها المصبرة كثير فى المقابر القديمة لأنها كانت مرصودة هى وابن آوى مع الأنوبيس أحد معبوداتهم الأصلية فى الدار الآخرة والحارس لمقابرهم ولعل هذا النوع من الكلاب هو المسمى بالقبطية ⲉⲓⲱⲑ سيوث باسم أسيوط قال لونورمان اعتاد الأثاريون الآن ان يشبهوا رأس أنوبيس فى الصور الرمزية الدينية برأس ابن آوى بخلاف اليونان والرومان فانهم يقولون انه معبود برأس كلب وفى الواقع ليس بين الرأسين كبير بون سيما وان الحيوانين مرصودان لمعبود واحد

ثانيها الكلب الدنقلى وهو كالبلدى فى الخلق والطباع وتأدية الأعمال كحراسة المنازل والحقول ونحوها ولا فرق بين رؤسهما فى شئ لكن الدنقلى أصغر قواما وأطول جسما وأسرع مشيا ولونه أحمر ضارب الى السمرة ولم يزل باقيا الى الآن فى قرى النوبة وشبهه المعلم إرِنْبرْج بنوع وحشى يوجد الآن فى تلك البلاد وسماه *canis sabbar* أما ظهوره فى الآثار فكان قبل الميلاد بنحو ثلاثة آلاف سنة أى من عهد أن ثبت لمصر الحكم نهائيا على بلاد الكوش التى فوق الشلال الثانى

ثالثها كلب الصيد ويرى مرسوما على آثار الطبقة الأولى بدقة واتقان ويعرف الآن بالكلب السلوقى وهو كلب صيد عظيم الجرم يتواجد الآن فى الجهة البحرية من افريقا ويغاير خلقا الكلاب السلوقية الشامية وله آذان عريضة مع الاستقامة ولم يزل نوعه يوجد الآن عند الفلاحين الجائلين فى سودان مصر ويشاهد فى الآثار الموجودة حول منف اما مربوطا فى مقود أو منقضا لخطف ظبى الصحارى أو التيوس البرية أو طارد الحيوانات مهولة الوطئة كالضباع والكلاب المستضبعة وكان فى أقدم العهود هو الوحيد فى فن الصيد وبقى نوعه محفوظا بدون تغيير الى عصر اليونان والرومان وفى عصر العائلة الثانية عشرة أدخلوا معه فى الصيد نوعا من الكلاب رسموه فى مقابر بنى حسن القديم



ومن أسمائه البصبص
وفيه لغز قاله خبير
والعسب قدما فى الضمير
رامى الضمير ثم ما فى الضمير
فكلما اجتمع رامى الكدم
سيد الذكر ثم النعم
وثم وكالب وفسلم
ومندر وأهوع ومجرح
ثم كسبت علم المذكر
منه من الهمع والأوعر
والقلطى والسلوقى نسبه
كذا النصيبى بذاك فنسبه
والسيطر هانج الكلاب
كذا رواه صاحب العباب
والدرص والجرو مثلث الفا
لولد الكلب أسام تلفى
والسمع فيما قاله الولى
وهو أبو خالد الكلبى
وتقول الزاعمون للكلاب
والكلب قيل انه لساب
مثل فغام علما مبتلب
وكسبه كذا له نقلا دبا
رضعها الغويق والعاويه
ولعوة وكذلك الراويه

ويظهر من هيئته انه أجنبي الأصل

رابعها كلب عال مرتفع القوائم طويل الجسم مرخي الآذان في رأسه شبه بالكلب المسمى بالأنجليزية *hound* وقد يكون لونه بين البياض والسواد أو أبيض وأسمر مشرب بحمرة ودخوله مصر في عصر العائلة الثانية عشرة وكان يرغبه الصيادون ويستعملونه بدل الكلاب السلوقية في العهد القديم ويرى مرسوما في مقابر القرنة من عصر الطبقة الحديثة فنقل ولكنسون بعضا منها فتراها هاجمة على الظباء والغزلان ووحيدي القرن والضباع والنيتل والقنافذ والأرانب والثعالب والنعام والثيران الوحشية كما يتضح ذلك من هذا الرسم



خامسها كلاب قلطية قدها قصير وقوائمها



صغيرة وهي نوع يسمى بالفرنساوية *basset* ولها شبه بالكلاب الأنجليزية المسماة *turnspite* لكن رؤسها طويلة وبوزها كذلك وأذنها مستقيمة

هنا الذي كتب [illegible]
وما ابدا [illegible] هذا اتمام
والحمد لله هذا والصلاة
على نبيه الفضل والمنة
تمت ولله الحمد والمنة
ونسأله دخول الجنة

ومحدودة وتختلف خلقا عن آذان الكلاب المسماة bassets وشعر ظهرها أسمر ضارب الى الحمرة الفاتحة ومبرقش بنقط سمراء وبطونها بيضاء وليس لها الآن مثيل بين الكلاب ونوعها غريب ولم تظهر فى الآثار الا قبل الميلاد بنحو ثلاثة آلاف سنة أى فى عصر العائلة الثانية عشرة ثم انقرض بانقراضها فهو نوع اجنبى جلبه التجار من بقاع مجهولة ولما لم يستطع أن يعيش فى بلاد لم يتعود على هوائها هلك عن أوله وكانت أعيان ذلك العصر يرسمونه فى مقابرهم بجانب صورهم كانه كان الأليف الذى يرافقهم فى دار دنياهم وكانوا يقتنونه زينة فى بيوتهم أو يتخذونه تسلية لهم ولأولادهم ولذلك لم يشاهد له صورة فى هيئات الصيد ولا خلف الرعاة ولا الفلاحين

سادسها كلب نادر كالثعلب شكلا وفيه شبه بالكلاب البلدية الموجودة الآن بمصر لكن شعره أشهل بنقط سمراء ضاربة الى الحمرة وقد وجد رسمه فى مقبرة بجبانة بنى حسن التى أسست فى عصر العائلة الثانية عشرة

سابعها كلب عالى القوام نقل صورته شامپوليون فى لوحة ٤٣٦ من المجلد الثانى لكتابه وذلك عن مقبرة تأسست فى القرنة أيام العائلة الثامنة عشرة لكنه أغفل عن لونه

ثامنها — ابن آوى وهو نوع يظهر انه من كلابنا العادية ويوجد الآن فى سوريا ومصر وفى الجهة البحرية من افريقيا وكان يستأنس بسهولة لأنهم كانوا يأخذونه صغيرا ويربونه فى المنازل فيلازمها ويصير داجنا كالكلاب البلدية ويوجد فى مقابر الطبقة القديمة كثير من أنواعه المستأنسة مرسومة بجانب الموتى ومختلطة بكلابهم وشوهد فى ا مقبرة من العائلة الثانية عشرة ببنى حسن ان ابن آوى قد استأنس واشترك فى أعمال الصيد لكن كان ذلك نادرا لأنه لم يعهد انه وجد مستأنسا الا عند بعض الأفراد كما فى أيامنا ولا نرتاب فى ان القدماء استذلوه واستأنسوه أو انهم أشكوا على استئناسه حتى انهم عدوه من حيوانات الصيد راجع صحيفة ٤٤٨ وما بعدها من هذا الكتاب

تاسعها — كلب السمخ ولعل صوابه السمع الذى ذكره الشاعر فى قوله والسمع فيما قاله المولى * وهو أبو خالد المكنى وسماه هارتمان Canis Pictus , Desmar ويقال له باللاطينيه le chien hyénoïde وبالحبشية سبير وقد وجد رسم نوعين منه فى مقبرة پتاح حتپ بسقارة وهو رجل من أرباب الوظائف فى عصر العائلة الخامسة فترى فى تلك المقبرة ان الصيادين قد عادوا من القنص والكلاب معهم واقبلوا الى رئيسهم (نوم حتپ) ليروه صيدهم وان هذا الرئيس قابض على مقود فيه أربعة من الكلاب السلوقية وكلبان من نوع السمخ متهيئان للطاردة والانقضاض خلف ضبعة وليس هذا الرسم وحيدا فى بابه بل يتضح من مقبرة نب حتپ من رجال العائلة الرابعة ومقبرة رَعِنْكَاوُ من رجال تلك العائلة ومقبرة أَسِسْكَفْ عَنْخ من العائلة الخامسة التى نقلها لبسيوس فى لوحة ١٤ و ١٠ من المجلد الثانى لكتابه

لمسيو دنكيلران المصريين كانوا يربون أنواع كلاب السمح ويدربونها على الصيد فانتفعوا بها والسواحون يحجون هذا القول
ناسبين لها النشرة والحمية متى انقضت على الظبا والغزلان ويخبرون انها تجتمع نهارا وتندفع معا إثر الفريسة بكل نظام
ومن طباعها اليقظة والانتباه مما تفوق به أجود كلاب الصيد ولا يبعد عن أمة كالمصريين استبرت طباع الحيوانات ان
تخضع نوع هذه الكلاب وأن تستنئها وتنتفع بها وكانت تأوى الصحراء الواقعة بين أراضى النيل المزرعة فيما فوق
الشلال الثانى فاستحضروها من تلك الجهات المتاخمة لهم فى ذلك الوقت وكانت على حالتها الوحشية ثم دربوها على الصيد
الى ان تعلمت ويحجه ما يشاهد فى مقبرة يتاح حتب الآنفة الذكر من انهم جعلوا بجانب كلب السمح المستأنس المربوط فى مقود بيد
الصياد كلبا آخر من نوعه على هيئته الوحشية رسموه كانه عائشا وسط الصحراء بين الظبا وكأن الكلاب السلوقية قد
هجمت عليه أما نوعه فتلاشى فى عصر الطبقة المتوسطة ولم يرسم على آثارها وحشيا ولا داجنا وفى عصر الرومان تكلم عليه
(يونيوس سولين) و (سولين) فقال انه يسمى lycaon وانهما لم ينظراه الا فى جروه باتيوبيا أما الآن فلا يوجد الا
فى بلاد الحبشة ومنها امتد الى رأس عشم الخير متقهقرا الى الجنوب مع بعض حيوانات أخرى من افريقا ولما كانت
مستأنسا فى مصر كان يتناسل بالسفاد لانه يوجد فى مقبرة يتاح حتب كلبتان من نوعه خلف احداهما جروها وكلتاهما
متهيئتان للصيد كالكلبة السلوقية المربوطة فى مقود بيد رجل ومما تقدم يعلم ان تربية كلاب السمح واستئناسها
كان قاصرا على أهل الطبقة الاولى ثم انقرضت قبل اغارة الرعاة عليها وذلك انها اخذت فى التلاشى حينما وجهت العائلة
الثانية عشرة عنايتها بتربية كلاب الصيد المسماة بالفرنساوية les chiens courants أى الكلاب السريعة الجرى فلما
وجدوها سريعة الانطباع وسهلة القبول للتعليم آثروها على كلاب السمح فاقتنوها وتركوا كلاب السمح لصعوبة تعليمها
وشراسة طباعها وقد تكلم لونورمان بعد ذلك على نمر صغير قش بنقط سوداء وهو المسمى بالفرنساوية
guepard وباللاطينية felis jubata فقال انه لم يرسموها على آثار الطبقة الأولى ولا على آثار الطبقة



الوسطى بل وجد رسمه على آثار الطبقة الحديثة
بعد الفتوحات الكبرى التى فازت بها فراعنة
العائلة الثامنة عشرة والتاسعة عشرة اذ
شوهد فى مقابر تينك العائلتين ان النواب
الذين كانوا يأتون من بلاد السودان حاملين
الجزية الى الفراعنة كانوا يجلبون معهم النمور مستأنسة ومربوطة فى مقود وعليها من الزخرف عقود

ثمينة وقد أورد رسمها دميخن في لوحة ٣ و ١٥ و ١٧ من نقوشه التاريخية فيتضح من ذلك ان سكان النيل الأعلى كانوا يعلمون نوع هذا الحيوان صيد الغزلان كما فعل الحبشان في العصر المتوسط وكما فعل الان به بنو غراب سكان صحراء الجزائر وكسكان الهند أيضا ولما كان الحيوان المذكور أجنبيا عن مصر وكان لا يرسل الاهدايا للملوك كما كان خاصا بنزاهة هؤلاء الملوك ولذلك لم يعهد انه رسم في مقابر الأعيان ضمن هيئات الصيد اهـ وفي حياة الحيوان الكلب يجمع على أكلب وكلاب وكليب وهو جمع عزيز والأكاليب جمع أكلب وفي الوافي جمع كلب كلابات والكلبة انثى الكلاب وجمعها كلبات ولا تكسر والكلب حيوان شديد الرياضة كثير الوفاء وهو لا سبع ولا بهيمة حتى كانه من الخلق المركب لأنه لو تم له طباع السبعية ما ألف الناس ولو تم له طباع البهيمة ما أكل لحم الحيوان لكن في الحديث اطلاق البهيمة عليه والكلب أهلي وسلوقي نسبة الى سلوق وهي مدينة باليمن تنسب اليها الكلاب السلوقية وكلا النوعين في الطبع سواء وفي طبعه الاحتلام وتحيض اناثه وتحمل الأنثى ستين يوما ومنها ما يقل عن ذلك وتضع جراها عمياء فلا تفتح عيونها الا بعد اثني عشر يوما والذكور تهيج قبل الاناث وهي تنزو اذا كمل لها سنة وربما تسفد قبل ذلك واذا سفد الكلبة كلاب مختلفة الألوان ادت الى كل كلب شبهه وفي الكلب من اقتفاء الأثر وشم الرائحة ما ليس لغيره من الحيوانات والجيفة أحب اليه من اللحم الغريض ويأكل العذرة ويرجع في قيئه وبينه وبين الضبع عداوة شديدة ومن طبعه انه يحرس ربه ويحمي حرمه شاهدا وغائبا ذاكرا وغافلا نائما ويقظان وهو أيقظ الحيوان عينا في وقت حاجته الى النوم وانما غالب نومه نهارا عند الاستغناء عن الحراسة وهو في نومه أسمع من فرس وأحذر من عقعق ومن عجيب طباعه انه يكرم أهل الوجاهة ولا ينبح أحدا منهم وينبح الأسود من الناس والدنس الثياب والضعيف الحال ومن طباعه البصبصة والترضي والتودد ويقبل التأديب والتلقين والتعليم ويعرض له الكلب وهو داء يشبه الجنون واناث السلوقي أكثر تعلما من الذكور والفهد بالعكس والسود من الكلاب أقل صبرا من غيرها اهـ باختصار

خواص الكلب في الطب

دم الكلب يدخل في دواء نافع لعدم انبات الشعر في العين بعد اخراجه راجع صحيفة ٣٧١ من هذا الكتاب وجلده يدخل في تركيب نافع لازالة الرعشة راجع صحيفة ٢٧٦ وخرؤه ينفع من الخنكريشة تضميدا عليها راجع صحيفة ٤٤٨ وفرج الكلبة يدخل في تركيب نافع لازالة الشعر الأزرق كذا ذكر في لوحة ٦٦ من ورقة ابرس وهذا تعريبه عن بواخم . ظلف حمار محروق وفرج كلبة وجزء من بزر يقال له محت وصمغ وخرقة قماش ناعمة

(هنا نصف سطر ساقط فى الأصل ولعل الساقط هو قطعا من قيس مغموسة فى زيت) والقيس يسمى عندهم شب (لوحة ٦٧) ودود أسود وديدان الفضلات يطبخ فى زيت ويدلك به كثيرا وكانوا يستعملون أصابع أرجل الكلب فى تركيب نافع لنمو الشعر راجع صحيفة ٤٥٦ من هذا الكتاب

 أحبو - génisse عجلة قال هيرودوت كل المصريين يذبحون ثيرانا وعجولا طاهرة لكن لا يسمح لهم أن يذبحوا العجال لانها مخصوصة لأزيس وهم يمثلون إزيس هذه دائما كلهم بصورة امرأة لها قرون عجلة كما يمثل الأغارقة معبودتهم (يو) راجع خونتخاف صحيفة ١٧٦ ورسم إزيس فى صحيفة ٨٠ اه قال وكل المصريين يهتمون بالعجال اكثر مما سواها من سائر المواشى وليس منهم أحد يريد أن يقبل اغريقيا فى فمه ولا أن يستخدم سكينه ولا سفوده ولا مرجله ولا أن يذوق لحم ثور طاهر ذبح بسكين أغريق - قال برفيريوس انما حرمت الشريعة المصرية لحم العجال وعدته رجسا لقلة البقر فى مصر وكثرة منفعتها ولذلك امتنعوا عن ذبح الاناث حفظا للنسل اهـ قال هيرودوت واذا مات ثور أو عجلة يقيمون مأتما فيطرحون العجلة فى النهر أما الثور فيدفنونه فى الأرباض ويبقون قرنه أو قرنيه فوق التراب ليكون دليلا عليه وحكى عن الملك ميكيرنيوس المسمى بلسان الآثار منفورع وهو المؤسس للهرم الثالث بالجيزة وتكلمنا عليه فى صحيفة ٣٣ من العقد الثمين فقال بينما كان ميكيرنيوس يحسن الى رعيته بكل طرق الأنسانية ولا يهتم الا بما فيه سعادتهم واذا بالمنون قد أخذت ابنته الوحيدة وكان هذا أول مصاب ذاقه فجزع عليها أشد الجزع وأراد أن يصنع لها ناووسا فاخرا يسمو على ما سبقه فصنع عجلة من خشب جوفاء ووضع فيها ابنته ولم يدفن هذه العجلة فى الارض بل بقيت الى زمانى معرضة لرؤية كل انسان فى قصر مدينة صا داخل قاعة مزينة بالنفائس وكل يوم يحرقون أمامها انواع الطيب وهناك قنديل يبقى مشتعلا وبقرب قاعة هذه العجلة قاعة أخرى منصوب فيها عدة تماثيل دالة على سرارى ميكيرنيوس هذه رواية أهل مدينة صا ان لم تكن مروية عن غيرهم أيضا والحقيقة انه يوجد نحو عشرين تمثالا كبيرا من الخشب دالة على نساء عراة لا يمكننى الحكم بحقيقتهن فلا اعلم الا ما قيل لى عنها وهذه صورته يحكون عن هذه العجلة وعن هذه التماثيل الهائلة ان ميكيرنيوس شغف حبا بابنته فاغتصبها فخنقت نفسها يأسا فوضع ابوها جثتها فى جوف هذه العجلة وان أمها قطعت أيدى جوارى ابنتها لانهن سلمنها للملك وان تماثيلهن الآن المقطوعة الأيادى تشهد بما قاسين من الآلام مدة حياتهن عقابا لهن ولا أظن فى روايتهم عن غرام الملك وقطع ايدى التماثيل الا مجرد حكايات اذ الحقيقة التى عاينت عندما شاهدت هذه التماثيل ان أيديها سقطت من فساد الخشب لتقادم العهد

عليه وبقيت الى زماني عند اقدام التماثيل أما العجلة فعليها غطاء قرمزي يسترها عدا رأسها وعنقها فانهما مموهان بقشرة سميكة من الذهب وبين قرنيها قرص الشمس متخذ من الذهب وهي رابضة لا واقفة وحجمها من اكبر ما يكون من العجال وكل سنة ينقلونها من القاعة باحتفال الى محل منير وهذا الاحتفال يكون في الهيكل حيث يجتمع المصريون فيلطمون وينوحون على معبود لا يجب أن اذكر اسمه هنا وحينئذ يأتون بالعجلة الى النور وحكايتهم في ذلك ان ابنة الملك توسلت الى أبيها عند موتها أن يريها الشمس كل سنة مرة اهـ

[hieroglyphs] - أردُو - نوع طائر كانت أهل منف تقيم له عبادة مخصوصة في معبدهم وكانوا يمثلونه بتماثيل يجعلون مناقيرها من الذهب راجع صحيفة ٣٩٥ من تتمة القاموس لبروكش

Oiseau adoré par les memphites qui donnaient à ses statues des becs en or.

[hieroglyphs] - أشتنو - قرد cynocéphale ويقال له أيضا [hieroglyphs] - أسدن - راجع صحيفة ٣٩٣ من هذا الكتاب

[hieroglyphs] - أش - pélican بلشون مثلا [hieroglyphs] سَنخت سَت م أش - محاورة ست مع البلشون من كتاب تعظيم أزوريس [hieroglyphs]

[hieroglyphs] ——— أطعم الطيور طعاما راجع صحيفة ٣٦ من جريدة السيتشرفت المطبوعة سنة ١٨٧٣ وهي بالقبطية ⲡⲉⲗⲱⲃ ⲧⲓ وليس بينهما مشابهة قال ابن بري في حواشيه البلشون هو مالك الحزين وهو طائر طويل العنق والرجلين قال الجاحظ لا يزال يقعد بقرب المياه ومواضع نبعها فاذا نشفت يحزن على ذهابها واذا انقطعت وصارت محزونة سمي مالكا فالحزين عطف بيان لمالك كما يقال أبو حفص عمر

[hieroglyphs] أُشن - قال بيره في صحيفة ١٠٢ من قاموسه يظهر انها اسم يراد منه كل طائر وقع في الشرك واستحضروه لنتف ريشه

[hieroglyphs] أنُو - سمك أحمر اللون تكلم عليه الكاتب بنيستا عند وصفه مدينة (بارمسو نزامونت) الشهيرة الآن بمدينة رمسيس وهي الواقعة على خط السويس فقال [hieroglyphs] (حمرا؟) [hieroglyphs] سمك أنُ الأحمر الموجود في البحيرات المسماة (يمّا) المتغذى من البشنين الخنزيري - قال ماسبرو في صحيفة ١١ من تاريخه المطبوع سنة ١٨٨٦ انها سمكة السلطان ابراهيم

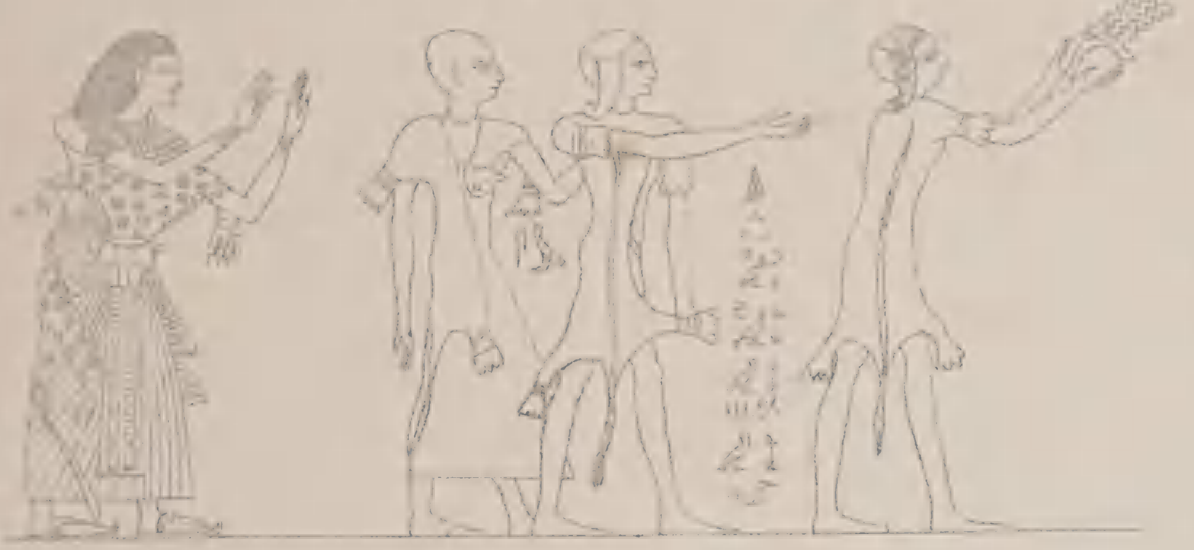
Le rouget des marais de Péluse engraissé dans le lotus الذى يعيش فى أباطح الطينا وبقعات من البشنين فلعله المرجان sorte de perche? (أو لعله الوقى) sciena merdjin فالأول من حيث مشابهة اللون فى الأحمرار والثانى من حيث مشابهة اللفظ واللون الذهبى

أَنْتُو cynocéphale قرد (بيره)

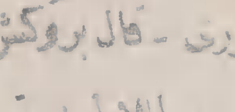
أَزَفْ ـ اسم لطائر oiseau (صحيفة ١٧٤ من تتمة القاموس لبروكش) لعله الوَضَع أو الوصيع وهو الصعوة قال ابن الأثير هو طائر أصغر من العصفور والجمع وصعان اهـ وقال غيره أحمر الرأس والجمع صَعْوٌ وفى الأمثال أضعف من صعوة كما قالوا أضعف من وصعة sorte de petit oiseau? علم



بَا ـ جلد النمر peau de panthère (صحيفة ٤٠٦ من تتمة القاموس لبروكش) وكانت الكهنة تتشح به فكانوا يجعلونه فى الغالب على الظهر وجلد الرأس ملتفا على الصدر أو نازلا الى مافوق البطن بحيث يرى فيه هيئة الوجه بأجمعه ويكون رباطه على اليدين من أجله والذيل نازلا على الأرض كما فى هذه الهيئة ولم يزل

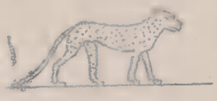


بعض الدراويش يتشح بجلود النمور وقت الأحتفالات العامة

بَاع ـ نوع من النمور pard تكلمنا عليه فى صحيفة ٤٣٠ و ٤٣١ من هذا الكتاب ورسمه ولكنسون بهذه الهيئة  عن مقابر بنى حسن وهو السنتى

بورى ـ قال بروكش انه سمك يوجد فى النيل بصعيد مصر اهـ وهو البورى ويسمى بالقبطية ⲃⲱⲣⲓ وباللاطينية mugil cephalus راجع برو

باحِش - ويكتب أيضاً هكذا ... فاحس ... حِتسا - هزبر - هِزَبْرٌ وجمعها هزابر هيزب أسد lion (صحيفة ٤٣٢ من تتمة القاموس لبروكش) قال شاباس فى صحيفة ٢٨٨ من كتشكوله الأثرى انه يطلق على السباع والضوارى وعلى كل حيوان صياد لأعظم الحيوانات البرية

بَاخ - أو ... - باسُو - ستنتى léopard وسمه ولكنسون عن مغابر بنى حسن بهذه الهيئة  اطلب صحيفة ٤٣٠ ومابعدها من هذا الكتاب

... باك - épervier (بروكش) وبالقبطية BAX ، ΠΙ باخ - سوذانق باشق بواشق شرحنا هذا الطائر فى صحيفة ١٧١ عند الكلام على حوربس والآن نوافيك ببعض ملحوظات عنه وهو انه لما كان من الطيور الجارحة وكان رمز الشمس الشارقة شبه الملوك أنفسهم به وكان أول من فعل ذلك الملك سنفرو من العائلة الثالثة وجعل الملك خفرع موسس الهرم الثانى بالجيزة بازاً معانقاً لتمثاله من الخلف وكانت الملوك تضع فوق أعلامهم بازاً بهذه الهيئة 

وفى العصور المتأخرة كان الباشق ... اشارة كتابية يراد بها المعبود واذا رسم بهذه الصورة ... دل على المعبودة أمنتى المرسومة فى صحيفة ٩٠ وان رسم برأس انسان هكذا ... كما فى صحيفة ٦٩ عنوا به الروح راجع صحيفة ٢١٠ من قاموس بيره فى علم الآثار ولنذكر لك هنا تميمة شبه فيها الملك أسرتسن الثالث بأسد له رأس باشق وكان العثور عليها فى دهشور عام ١٨٩٤ وكان من عادتهم اتخاذ التمائم حفظاً لهم وتضمينها رموزاً دينية واليك بيان ما تضمنته هذه القرطية من الرموز وهو انهم جعلوها كايوان له عرش مرصع بنفيس الأحجار مركوز على عمودين مرصعين كذلك وتاجاهما على هيئة زهر البشنين وبينهما عقاب باسط جناحيه مخلوق من الذهب ومرصع بالأحجار وهو رمز لموت معبودة



يعنون بها الأصل الذى بنيت عليه الديانة الوثنية المصرية لأن موت فى اللغة الأم وأم الشئ أصله وتخبر النصوص انه متى كان للميت تمثال من تماثيلها نال كثيرا من النعم كحفظ لحمه وسلامة عظامه والتمتع بالشرب من النهر السماوى وأن يكون له جنات يغرسها فى دار النعيم المسماة عندهم ألو أى دار عليين وأن يكون له نجمة فى السماء ولا ينهشه الدود راجع ص ١٣٧ من هذا الكتاب ولهذه الأسباب جعل العقاب فى رأس التميمة ثم جعل من أسفله لقب الملك أسرتسن الثالث (خَعْ كاوْرَعْ) أى الأجرام الشمسية البازغة لأن هذا الملك كان صاحب حزم وعزم نال بهما شهرة كبيرة حتى عبده قومه بعد وفاته ولذلك جعل هنا فى الدرجة الثانية بعد المعبودة نوت محفوفا برعايتها ولما كان فاتحا لبلاد العبيد الواقعة فى جنوب مصر ووسع بها ملكه ووضع فيها تخوما لا يتجاوزها أحد من بنى الأسود كما بينا ذلك فى صحيفة ٦٤ من العقد الثمين رسموه هنا على هيئة أسد شديد البطش برأس باشق كلاهما من الحيوانات الجارحة وجعلوا تحت أرجله اثنين من الأعداء قد بطش بهما فوطأهما بأرجله ثم ألبسوا رأسه تاجا مركبا من ريشتى نعام وقرنى كبش ووضعوا فى جبهته حية هائلة وسببه انه لما كان ريش النعام جميلا ومتناسبا جعلوه رمزا للعدالة وتوجوا به معبوداتهم فأخذ الخلق عنهم هذه العادة أما القرنان فمأخوذان عن قرون الكبش خُنُومْ الذى يشار به الى أمون طيبة والواحات وبها نعت اسكندر المقدونى واسكندر الذى ذكره الله عز وجل فى كتابه العزيز بقوله تعالى ويسئلونك عن ذى القرنين قل سأتلوا عليكم منه ذكرا ورد فى تفسير هذه الآية اثنا عشر وجها ذكرها الخطيب الشربينى فى صحيفة ٢٨٢ و٢٨٣ من الجزء الثانى من تفسيره الخامس منها انه كان لتاجه قرنان والعاشر انه رأى فى المنام انه صعد الفلك وتعلق بطرفى الشمس وقرنيها أى جانبيها فسمى بذلك لهذا السبب اهـ ومما تقدم يعلم أن جميع تمائمهم كانت مبنية على رموز وعقائد دينية

 بنو phenix, espèce de vanneau فينقس قال حبيب بسترس المترجم لكتاب هيرودوت من الفرنساوية الى العربية حرف العرب هذا الاسم فكتبوه ققنس وسببه ان القراء التبس عليهم قراءة الخط الذى كتب به فاضطروا الى تحريفه وصوابه فينقس كدمقس قال الفيروزابادى فى قاموسه القَقْنُسُ كعَمَلَّس طائر عظيم بمنقاره أربعين ثقبا يصوت بكل الأنغام والألحان العجيبة المطربة يأتى الى رأس جبل فيجمع من الحطب ما شاء ويقعد ينوح على نفسه أربعين يوما ويجتمع اليه العالم يستمعون اليه ويتلذذون ثم يصعد الى الحطب ويصفق بجناحيه فينقدح منه نار ويحترق الحطب والطائر ويبقى رمادا فيتكون منه

طائر مثله ذكره ابن سينا فى الشفاء وروى حبيب بسترس عن لرشى ان المتولد من الرماد دودة تستحيل فنقسا وأثبت ذلك بعض العلماء حتى آباء الكنيسة اليونانية واللاطينية وأتوا به برهانا على القيامة اهـ وفى كتابنا المسمى ترويح النفس فى آن شمس بعض روايات لهذا الطائر منها انه كان يأتى كل خمسمائة عام مرة من جهة الغرب فيحط على معبد الشمس ومنها انه كان يحمل معه جسم أبيه مغطى بالمر وعن هيرودوت انه كان يأتى فيحرق نفسه فى جزوة نار وقودها المر والأخشاب العطرية لكى يحيى ثانيا من رماده ويظهر حاثما بأجنحته فيطير نحو المشرق الى حيث يوجد وطنه اهـ ويمتاز عن غيره من الطيور المرسومة على الآثار بريشتين رقاصتين فى رأسه وهو رمز لأزوريس راجع صحيفة ١٣١ و ١٣٢ من هذا الكتاب

بجع — وبالقبطية — ϭⲉ ٥٢٥ ,T عقرب وفى العصور المتأخرة كان العقرب اشارة كتابية تقرأ بجع ويرمز بها فى دياناتهم للمعبودة سلك وكان المصريون يخافونها ويقرؤن عليها العزائم اتقاء لدغها راجع صحيفة ١٧٠٨ من قاموس بروكش وصحيفة ٤٤٢ و ٤٤٣ من تتمة قاموسه وصحيفة ٣٣ و ٢٠٩ و ٢١١ من هذا الكتاب واطلب صارت فى حرف الزين — قال صاحب كتاب الحيوان العقرب للذكر والأنثى لفظ واحد ويقال للأنثى عقربة وعقربا ويصغر على عقيرب والذكر عقربان ومكان معقرب أى ذو عقارب وصدغ معقرب أى معطوف وكنيتها أم عريط وأم ساهرة ومنها السود والخضر والصفر وهى قواتل وأشدها بلاء الخضر وهى مائية الطباع كثيرة الولد تشبه السمك والضب وعامة هذا النوع اذا حملت الأنثى منه يكون حتفها فى ولادتها لأن أولادها اذا استوى خلقها تأكل بطن أمها وتخرج فتموت اهـ وفى فقه اللغة الشبدع العقرب والحمة سمه ويقال لدغته العقرب ولسبته وأبرته ووكعته

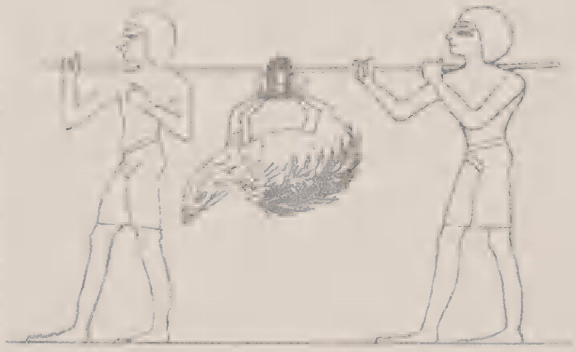
بجع — E. وتكتب أيضا هكذا بجع — ? *Zeits. 1882, s. 70 (ecrivisse, crabes* لعله السلطعون وجمعها سلاطعين وهو السرطان الذى يجمع على سراطين راجع — رسيف — وذكر فى لوحة ٤٧ ان تحف هذا السمك يدخل فى دواء نافع من صداع الرأس وفى لوحة ٦٥ يؤتى بعدة ملزات من السراطين وتجعل فى قدح يقال له حنو ثم توضع على رأس الانسان اذا كان به شعر أزرق فتذهبه وورد فى لوحة ١٠٠ تعريف عن داء الخنازير الذى يصيب رقبة الانسان وتعريبه اذا أصاب داء الخنازير انسانا بالغا وتولد عنه غدة ومادة صديدية ومكث سنين أوشهورا والصديد يتماوج فى الغدة كليونة جسم السرطان (بجعو) أو بطن العقرب العظيم (؟) فقل عند ذلك انه داء الخنازير وانى سأدفع هذا الداء (أى وانى قادر على شفائه) اهـ ولعل هذا السمك يصدق على البياح بكسر الباء مخففا وهو ضرب من السمك وربما فتح وشدد قاله الجوهرى وفى الهيروغليفية بجعو بمعنى اصطاد الطير أو السمك و سمك ويقال له بالقبطية ϭⲉ٥٢٥١ , ϭⲉ٥٢٥٤ و مزبجع — رئيس السماكة والبياحة شبكة السمك ولعل

أصلها فى المصرية بجع وأصل المادة فى العربية باح بَبَّخ بمعنى قطع اللحم قطعا صغيرة couper la viande en petits morceaux وهى مأخوذة فى الهيروغليفية من بج بجوى بمعنى قطع dépecer, couper ومنها البج أى الذكر ورد فى المصرية بج بهذا المعنى والبج طائر معلوم يشبه البط ولعله هو المسمى بالمصرية بجن massacrer والمبيح الأسد بجو وبَيَّح اللحم قطعه وقسمه وأصلها فى المصرية وفى الهيروغليفية بجيو الضبع hyène وهو من السباع وقال بروكش فى قاموسه ان بج مثل بخ ومعناها نصب أقام فتح dresser, arborer, ouvrir وأباح فى العربية بمعنى أفشا السر وأظهره ومما تقدم يعلم ان أغلب الكلمات التى سردناها فى المصرية والعربية مشتقة من مادة واحدة هى بج فلا يبعد اذن أن بجع هو البباح

بجيو ـ الضبع hyène الضبع ولا تقل ضبعة لأن الذكر ضبعان والجمع ضباعين مثل سرحان وسراحين والأنثى ضبعانة والجمع ضبعانات وضباع وهذا الجمع للذكر والأنثى مثل سبع وسباع كذا قاله الجوهرى وان أردت تثنية الذكر والأنثى قلت ضبعان على لفظ المؤنث الذى هو ضبع لا على لفظ المذكر الذى هو ضبعان فرارا مما كان يجتمع من الزوائد اذ لو ثنى على لفظ المذكر وقال بعضهم الضبع يطلق على الذكر والأنثى وتصغيره أضيبع ومن أسمائه جيل وجعار وحفصة ومن كناها أم خنور وأم طريق وأما عامر وأم القبور وأم نوفل والذكر أبو عامر وأبو كلدة وأبو هنبر والضبع تحيض كالأرنب تقول ضحكت الأرانب ضحكا أى حاضت وتوصف بالعرج وليست بعرجاء وانما يتخيل ذلك للناظر ومولعة بنبش القبور



لكثرة شهوتها للحوم بني آدم ومتى رأت انساناً نائماً حفرت تحت رأسه وأخذت بحلقه فتقتله وتشرب دمه وهي فاسقة لا يمر بها حيوان الا علاها وتلد من الذئب جرواً يسمى العبار والتفر للسباع وكل ذات مخلب بمنزلة الحياء من الناقة اهـ ملخصاً من كتاب حياة الحيوان - والضبع أصلية في مصر وترسم كثيراً على الآثار اما مبرقشة أو مخططة مما يدل على تباين أنواعها ووُجد في مقبرة أمينحيب رسم ضبع تقتتل مع صيادها بهذه الكيفية المرسومة هنا عن صحيفة ٢٧٧ من الكراس الثاني للمجلد الخامس من كتب الارسالية الفرنساوية الأثرية بمصر وكانوا يصطادونها من صحراء العرب بهذه الكيفية التي نقلها ولكنسون عن مقابر طيبة



بخش - عجل veau (بروكش)

راجع صحيفة ٤٢٣ وما بعدها من هذا الكتاب

تابجا - le tédrodon فهاقة (پيره)

وهي سمكة غريبة ومستطيلة ومن خاصيتها أن تملأ جوفها هواء فتنتفخ وتطفو على سطح الماء فتنقلب على ظهرها الانتفاخ بطنها وثقل ظهرها وتبقى هكذا فيكون شكلها كالكرة مشحونة بالشوك فيقيها كما يقي القنفذ شوكه والفقاقة تأتي الى مصر في زمن الفيضان فيلقيها الفيضان الى الشاطئ فاذا انتصب الماء تركها فيلتقطها الناس فيجدون فيها كثيراً من الغذاء وكذا تبحث عليها الطيور والأولاد ويتسلون بها فيرعونها ويغمسونها في الماء ويلقونها بالأحجار وبعد موتها ينفخونها ويسلخون جلدها بالسهولة وبعضهم يزعم ان لها صوت

- بانسو - الباش - باسا - ويقال له أيضاً باش - قال بروكش في صحيفة ٤٤٧ من تتمة قاموسه انه léopard ou Cynaelurus gattattus وجاء في صحيفة ١٠ من جريدة السيتشرفت بهذا الرسم ، باسو - وترجم بهذه الكلمة felis cynailurus وترجمه شاباس بالسبنتي والسبندى وهو النمر الجرئ والأنثى سبنتاة léopard وقد سميناه في صحيفة ٤٧٤ من هذا الكتاب

بجاسو - قال شاباس في صحيفة ١٣٣ من قرطاس السحر انه Espèce de quadrupède sauvage : léopard نوع حيوان وحشي من ذوات الأربع لعله السبنتي فان صح ذلك كان هو عين الكلمة السابقة

- بتي - cynocephale (بتش) قرد

- بتو - وبالديموطيقية ، بتو - باطي (بلطي ؟) Chromis Nilotica

راجع صحيفة ٤٣٩ من قاموس بروكش قال وكان نوع هذا السمك محرماً في قسم ليقوپوليتس بدليل هذا النص

[hieroglyphs] — بُوتِف فِيْ دِمْ — حرم عليه السمك كما حرم أيضا على أهل القسم الخامس عشر من الوجه
البحرى بدليل هذا النص [hieroglyphs] نوتف نعر — حرم عليه السمك نعر لأن [hieroglyphs] أصلها [hieroglyphs] بتو
وبالقبطية ⲂⲞⲦ بمعنى بغض مبغوض كما قاله دڤيريا فى صحيفة ١٦٣ من ورقة تورينو وفى صحيفة ١٣٢
من قاموس پيره عن بروكش ان [hieroglyphs] بتو سمك نيلى poisson du Nil لعله البلطى وهو نوع من السمك له مرارة
يكتب بها الكتب فاذا اجففت قرئت فى الظلام كما تقرأ بالنهار فى ضوء الشمس ذكر ذلك صاحب المعطار

[hieroglyphs] بَتَنْتُو — اسم نادر لقرد مقدس cynocephale sacré (بروكش)

[hieroglyphs] — بَدُو — اسم لطائر رسمه ولكنسون عن الآثار بهذه الهيئة





[hieroglyphs] — پَاىْ — قال بروكش انها اسم لكل طائر — oiseau, volatile

[hieroglyphs] — پَعِدْ — طائر ذكر فى ورقة هريس نمرة ١ وعن بروكش انه يرادف [hieroglyphs] پاى فى المعنى وانه كان
يقدم قربانا فلعله البط Canard ?

[hieroglyphs] — پِ — وبالقبطية ⲡⲓⲓ ,ⲫⲉⲓ برغوث — براغيث — puce, Floh وقد ذكر فى لوحة ٩٧ من
ورقة ابرس فى النسخة الآتية [hieroglyphs]
[hieroglyphs] ابتداء الأدوية المجعولة لأجل دفع البراغيث من البيت — رشه بماء النطرون فيذهب
وقد ترجمناها بالقمل Vermine فى صحيفة ٢٨٤ بناء على ما ذهب اليه بولاخ والصواب انها البرغوث لكونها باقية
فى القبطية بلفظها

[hieroglyphs] — پَپَاى — وقرأها بواخم پَرْپَاى پَايِتْ E. Avis vel insecte nomen
اسم لطائر أو لحشرة

[hieroglyphs] پنى — [hieroglyphs] پِنُّو — وبالقبطية ⲡⲓⲛ nat, mus وبالعربية البرّ الفارة فأر وقد ذكر
فى لوحة ٩٨ من ورقة ابرس ضمن نسخة ترجمناها فى صحيفة ٢٨٤ من هذا الكتاب واليك نصها [hieroglyphs]
[hieroglyphs] — المعنى —
غيره لعدم هجوم الفيران على الأشياء — دهن قط يجعل على جميع الأشياء (فانه يبعدها) — وورد فى مقبرة اخنوم حتپ

الموجودة فى بنى حسن القديم من عصر العائلة الثانية عشرة رسم الفار واسمه پنّو هكذا والقط باسمه ورسمه هكذا مات - وان القط يترصد للفار ليغتاله وقد نقل ذلك شامپوليون فى لوحة ٤٢٨ فى الجزء الرابع من آثار مصر والنوبة والفأر بالهمزة جمع فأرة وكنية الفأرة أم خراب وأم راشد ومكان فئر أى كثير الفأر وهى نوعان جرذان وفئران وكلاهما له خاصية السمع والبصر وليس فى الحيوانات أفسد من الفأر ولا أعظم أذى منه لأنه لا يأتى على شئ الا أتلفه وهى أصناف الجرذ والفأر والنجانى والعراب ومنها اليرابيع والزباب والخلد فالزباب صم والخلد عمى وفأرة البيش وفأرة الأبل وفأرة المسك وذات النطاق وفأرة البيت وهى الفويسقة التى أمر النبى صلى الله عليه وسلم بقتلها فى الحل والحرم وحكى هيرودوت انه لما أتى سنحاريب ملك العرب والأشوريين وهاجم مصر بجيش عرمرم امتنع رجال الحرب عن الدفاع فتحير عند ذلك الملك سيمثوس ودخل الهيكل وجعل يبتهل وينوح أمام تمثال الاله ليفرج عنه ما أحدق به من الخطر والكرب العظيم وبينما هو يشكو سوء حظه أخذته سنة من النوم فرأى فى منامه ان الاله يشجعه ويعده بان لا يمسه سوء لو توجه للقاء العرب وأن يمده بنجدة من عنده فاستبشر سيمثوس بهذه الرؤيا ووثق بصدقها فخرج من حينه فى مقدمة القوم الذين أرادوا الحرب وكانوا زمرا من التجار ومن أرباب الصنائع والحرف ومن الرعاع ولم يوجد بينهم أحد من رجال الحرب فلما وصلوا الى بيلوسة مفتاح الديار المصرية فى ذلك الوقت عسكر بهم هناك وفى تلك الليلة انتشرت فى معسكر الأعداء الوف مؤلفة من اليرابيع أتلفت الخوذ والقسى وسيور التروس فأصبح العرب وليس عندهم سلاح يدافعون به فهلك اكثرهم بالهزيمة والى الآن يشاهد فى هيكل فلكانوس تمثال من حجر يمثل الملك سيمثوس وعلى يديه يربوع وكتابة هذا معناها - أيا علمت من النظر الى فالتزم احترام المعبودات اهـ

پنپنو - البنى Le cyprin, Cyprinus Lepidotus وفى الخطط الفرنساوية البنى Cyprinus binny وسمك القبيدى l'oxyrhynchus كان لها عبادة عامة فى مصر كذا رواه استرابون وذكر بتالاك انه وجد فى مقابر طيبة جملة أسماك من نوع البنى كلها مصبرة بكل اتقان ومدرجة فى عصابات كثيرة وموضوعة فى علب منقوشة الظاهر صنعت على شكل السمك

برو - سمكة شرحها بروكش فى جريدة السيبتشرفت المطبوعة سنة ١٨٦٧ فقال انها عين الكلمة القبطية ⲈⲠⲢⲀ - Venus, mendax, falsus وقال فى صحيفة ٤٧٦ من قاموسه انها تنوب احيانا عن برت - ثم قال فى تتمة قاموسه انها تقرب من الكلمة القبطية ⲪⲞⲢⲒ mugil cephalus البورى

بخت - lionne لبوة (قاموس بروكش) واسم لمعبودة شرحناها فى

صحيفة ١٢٥ من هذا الكتاب وأورد بروكش فى قاموسه عدة أنواع من رسمها منها … بخى و …
بخ و … بخ - وهى تدل على كل كاسر جارح مفترس أى على أنواع السباع
… بخنا - قال بيره فى صحيفة ٥ من ورقة (نب رقب) انها أنواع الثعابين التى تمدد وتتطاول
… - بتت - عقرب مسم - scorpion très - venimeux - ونجمة فى السماء constellation
من العقارب السبع التى ألمعنا اليها فى صحيفة ٣٣ من هذا الكتاب ويقال للعقرب فى الأمهارية … تنت
… - بدو - قال دميخن فى الجزء الثانى من نقوشه التاريخية فى صحيفة ١٧ انها الأوز oie فلعلها البط ؟ canard

---

… فنفنت - دودة ver وهى مشتقة من … فت - مضاعفها …
فنفت - ونوعها الرابع … - فنوى - بمعنى دبى سحف مشى على بطنه ramper والدودة فى القبطية
ϥⲉⲛⲧ ,ϥ

… - فو - أو - … - فوفو - أو أو Chien de grande taille (بيره) هو الفوفو
أو الوأوا كما فى قوله والوغ والعلوش ثم الوعوع * والشعبر الوأوا فيما سمع
واليك مثلا من ورقة هريس الأولى المؤشر عليها بعدد ٥٠٠ …

… - ولما قبلت الماموريات ليحتمى له الأجل قلن انه سيموت
بتمساح أو بثعبان أو بكلب راجع ص ٤٧٠ من هذا الكتاب

… - م - اسم وجد أمام زرافة فى مقبرة أمنزخ التى طبعها قيرم سنة ١٨٩١ ميلادية فلعلها نوع من أنواع
هذا الحيوان راجع … سرتمر Espèce de giraffe
… - ما - … و … ماو - وبالقبطية ⲙⲟⲩⲓ Leo
Lion أسد - فات - نمر ومؤنثها … - فات … فات … فاى
… - مى - وبالقبطية لبوة ⲙⲟⲩⲏ ، ⲙⲓⲉ ، ⲙⲓⲏ Leaena حيوان bête fauve

وحشى نحو - مَاوْقَرُو - وحوش البلاد Les bêtes fauves des pays
راجع صحيفة ٥٢٥ و ٣٣٦٠ من تتمة القاموس لبروكش والظاهر ان هذه التسمية مأخوذة من حكاية صوت الأسد
- مَاوُ - gazelle (شاباس) غزلان لعلها المها بالفتح جمع مهاة وهى البقرة الوحشية
والجمع مهوات وهى أشبه شئ بالمعز الأهلية وقرونها صلاب جدا وبها يضرب المثل فى سمن المرأة وجمالها والمها
مرسومة فى صحيفة ٤٧٢ من هذا الكتاب راجع ماأنو -
- مَافِتْ - - مَافِدْ - حيوان من ذوات الأربع - لعله الفهد وهو الوسق
lynx? : quadrupède لكن ليس بين هذا الأسم وبين اسمه القبطى ϪⲈϪⲢⲎⲤ —— مشابهة وانما بينه وبين
الفهد بالعربية بعض المشابهة بنقص أوله وهو - ما - ولهذا الحيوان حكاية فى الباب الرابع والثلاثين من
كتاب الموتى
- ماجيسا - - ماجيس -
ماجش - وفى لغة باجش - lion fauve مزعفرٌ أى أسد وحشى وترجمها بروكش
فى صحيفة ٥٣٦ من تتمة قاموسه بلبوة lionne - قد تكلمنا فى صحيفة ١٢٨ على اعتقادهم فى السبع
وسنذكر لك هنا ما قاله پيره فى صحيفة ٣٠٢ و ٣٠٣ من قاموسه فى علم الآثار وتعريبه يحتمل ان المصريين
كانوا يصطادون الأسود من جنوب الفلسطين ومن النوبة قال ويوجد فى قاعة التاريخ المصرى بمتحف اللوفر
جعل مؤشر عليه بعدد ٥٨٠ عليه نقوش دالة على ان الملك امنوفيس الثالث اصطاد مائة أسد واثنين فى العشر
سنى الأول من حكمه قال ماسپرو فى صحيفة ١١٦ من كتابه المسمى بما معناه المطالعات التاريخية ان الصيادين
كانوا عرضة للأخطار لأن الأسود والنمور وغيرها من سباع الحيوانات كانت كثيرة فاذا التقت بصياد وكان
وحيدا افترسته الصحراء ان لم يكن قد اتخذ الوسائل الواقية وقد قلت الأسود لتولع الفراعنة بصيدها وشغفهم
باقتناصها قال پيره ويظهر ان الأسد كان سهل الأستئناس قريب المؤالفة بمصر اكثر منه عن غيرها لأنهم كانوا
يعلمونه مطاردة الحيوانات الوحشية وملازمتهم فى الحروب حتى ان بعض الفراعنة كان يأخذ معه وقت الحرب أسود
الداجنة ليستعان بها فى الهجوم على الأعداء لما لها من لأرهاب والفزع كما فعل رمسيس الثانى فى واقعة الحيثيين
قال وفى عصر العائلة الثامنة عشرة اتخذوا الأسد كناية عن شجاعة الملوك فنقشوه على الخواتم بجانب طغراآت
الملوك على هيئة انه قد جندل عدو الملك المزبور اسمه على الخاتم كما يشاهد ذلك فى الآثار المحفوظة داخل النقفصة

الثانية فى قاعة التاريخ بمتحف اللوفر وقد لقب الملك أمنوفيس الثالث نفسه بسبع الملوك 
 وكان أهل الصناعة يصورون الأسد ويعنون به السعادة النادرة من ذلك الأسد المنقوش على التمثال الذى نصبه تحوتمس الثالث بجانب محراب الكرنك تذكار الملك أسرتسن الأول والأسد الجميل المتخذ من حجر البلاط الموضوع الآن فى قاعة السرابيوم بالمتحف الآنف الذكر والظاهر انه صنع فى العصر الأخير من حكم الملوك الصاويين قال شامبوليون فى صحيفة ٥٢٨ من كتابه المسمى Notices ان وسامات الشرف التى كانت تقلد بها الملوك رعاياهم مكافأة لهم على أعمالهم هى عقود ذهبية يشاهد فيها أحيانا أسدان وذبابتان اهـ ومنه يستدل على ان الوسامات كانت على نوعين وسام الأسد ووسام الذبابة قال پيره ليس لى علم بنيشان الذبابة أما نيشان الأسد المتخذ من الذهب فكثير سيما عند أرباب المناصب فى عصر العائلة الثامنة عشرة وكانوا يفتخرون بنواله مكافأة على أعمالهم

وورد فى قرطاس هرريس السحرى الذى ترجمه شاباس فى الجزء الثالث من كشكوله المصرى باب عنوانه سد الأسوار وتعريبه — أنا أسد أسوار أمى — المعبودة دُنُّو ذات الساقين — و(أسوار) حو أنا أقيم فى الخلاء وحوريس يطوّقنى اياه — أنا معتمد على تأثير الكتابة العظيمة — التى وضعت اليوم بين يدى — لأنها تسحر الأسود وتقهر البشر — وتسحر البشر وتقهر الأسود — وتلجم فم الأسدان والضبعان والكلاب — ورأس جميع الحيوانات ذات الذيل الطويل — التى تقتات من لحم الأنسان وتشرب من الدم — وتلجم فم النمر — وتلجم فم السبنتى — وتلجم فم القط البرى — وتلجم اللبوة — وتلجم فم (كل) جاسوسة — وتلجم فم سنخت الطيبة — وتلجم فم الغضوبة — وتلجم فم البشر — و(فم) جميع الحاسدين — حتى تعطل أعضاءهم — وتؤثر عليهم فلا يستطيعون تحريك لحومهم ولا عظامهم — بل تبقيهم — فى الظل — محرومين من النور — ولا تنيرهم — فى أى وقت من الليل — شَاتَا بُوتَا ! أَرْتَا بوتا ! — أنت الحارس العظيم السلام (عليك) السلام عليك

يفهم من هذه العزيمة انه كان يتلوها كل من أقام فى الخلاء لكى يأمن بسرها على نفسه من سباع الحيوانات ومن البشر ومن بعض المعبودات المؤذية كسنخت ومن كل حاسد ومن كل امرأة جاسوسة أو غضوبة وانه يتوسل (بشاتا بوتا) و(أرتا بوتا) وهى أسماء معجمة لبعض جان البنة مما نسميه الآن بالأسماء السريانية وكانت كثيرة الذكر فى عزائمهم

وهناك صنم خرافى يعرف الآن بأبى الهول يصورونه بجسم أسد ورأس انسان مشيرين بذلك الى اجتماع القوة بالعقل

وهو من أبدع الآثار المصرية وأقدم الأعمال البشرية وأعظم تماثيله حجما الصنم الموجود قبلي هرم خوفو بالجيزة وكانت
صناعته قبل الهرم أى فى مبدأ تاريخ مصر ولم يعلم اسم الصانع له أما كيفية عمله فانهم استحسنوا أسطح الجبل

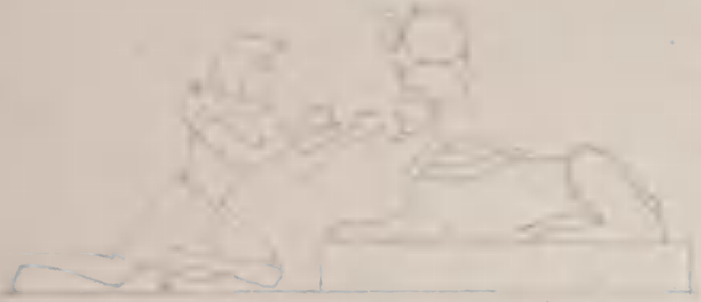


صخرة عظيمة صالحة لابداع شكله ثم شرعوا فى
صناعته نحتا كما هى عادتهم فى المسال والنواويس
ونحوها مبتدئين بتفريغ نفس الصخرة ولا يخفى
ما فى ذلك من الأتعاب والمشقة لجهلهم
قطع الأحجار باللغم فى ذلك الوقت ثم ابتدؤا
فى تصوير الرأس وتشكيلها ثم فى جيده ثم فى جسمه
فارجله وهكذا حتى توصلوا الى ايجاده من
صخرة واحدة الا بعض مواضع منه مثل الأظافر
مثلا فانهم جعلوها من أحجار ابتنوها وقد
قيس مرارا فوجد طوله تسعة وثلاثين مترا
وارتفاعه تسعة عشر مترا وسبعة وتسعين
سنتيمترا واذنه مترا واحدا وثمانين سنتيمترا

صناعة تماثيل أبي الهول وصقلها



وانفه مترا واحدا وتسعة وسبعين سنتيمترا وفمه مترين وتسعة وثلاثين
سنتيمترا واكبر عرض فى وجهه أربعة أمتار وخمسة عشر سنتيمترا وارتفاعه
من رأسه الى فمه سبعة عشر مترا وهو اكبر الأصنام التى عكف المصريون على
عبادتها وصنعوا له تماثيل كثيرة بعضها كبير مثل السباع وبعضها صغير قدر الخزف وكانوا يزينون بالكبيرة
مداخل المعابد والهياكل كمدفن العجل أبيس مثلا الموجود بسقارة فان مدخله كان محلى بصفين من تماثيله
نقل بعضها مريت الى متحف بولاق ولا تزال حتى الآن موجودة أمام قبره بمتحف الجيزة والمصريون يسمون
هذا التمثال  حو وسمى فى خطط المقريزى بلهويه وبلهيت وهو رمز عن الشمس الشارقة
المسماة حُورمَخى ومنه أخذ الاسم اليونانى حورمخيس وسبب ذلك ان المصريين كانوا يعبدون الشمس وقت
شروقها وزوالها وغروبها فارادوا كما هى عادتهم أن يبدعوا لها تمثالا الا لاعلمها وقت الشروق لكى تتعبدوا

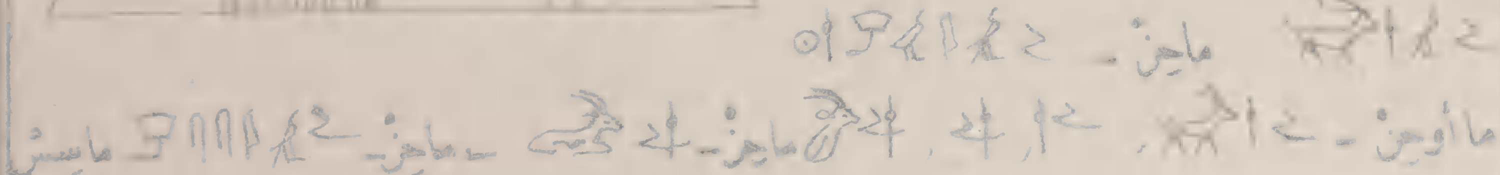


كيفية التقرب بالقربان لأبى الهول

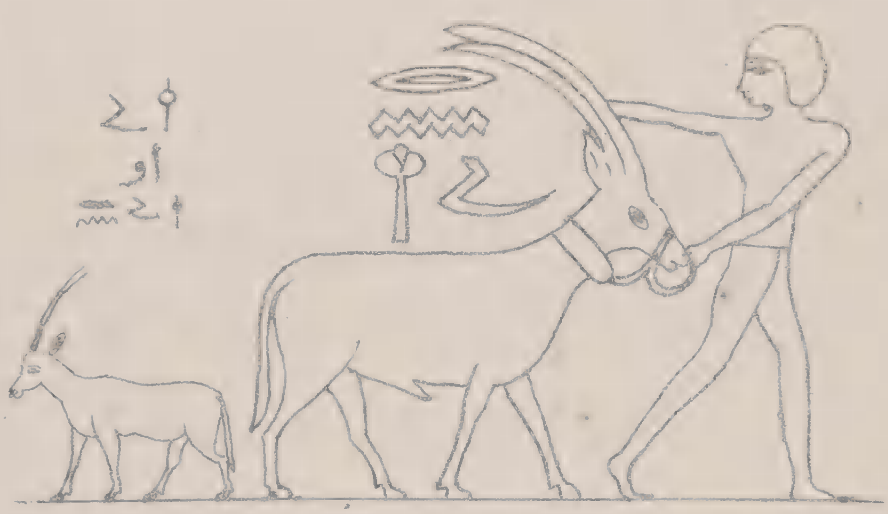
اليه فيقربهم الى الههم زلفى فصنعوا هذا التمثال الهائل وجعلوه قبلة عبادتهم وقت شروق الشمس وكانت عليه الرمال فلما أزيلت من فوق جسمه ظهر فى صدره حجر كبير من الصوان الأحمر ارتفاعه أربعة عشر قدما وفى فاتحته صورة الملك تحوتمس الرابع مرسوما على اليمين على هيئة المتعبد لابى الهول وعلى يساره رسم الشمس ويلى ذلك نقوش مؤرخة فى اليوم التاسع عشر من هاتور للسنة الأولى من حكم هذا الملك تعيدات لربو فرشيا لتحسين مدينتى منف وآن شمس ولأجراء الجوائز على المعابد ولانشاء الهياكل وصناعة التماثيل للمعبودات وتصفه بالقوة والشوكة بين الدول ومن أجمل عباراته خطاب منصوص فى آخره على لسان أبى الهول يخاطب به الملك ويقول له ما معناه اكلمك بنفسى كما يكلم الأب ابنه فانظرنى يا تحوتمس يا ولدى أنا أبوك حورمخى توم أعدك بأن تملك سائر الأرض فى طولها والعرض وأن يطول عمرك سنين مديدة اهـ ويشاهد الآن حول تمثال أبى الهول سور من الطوب اللبن يحيط برحبة واسعة فيها من الجهة الشرقية سلم عريض صنع البتة هو والسور فى عصر اليونان أو الرومان لمنع إهالة الرمال ويوجد أمام نفس التمثال البديع المثال مذبح من حجر الصوان كانوا يتقربون عليه بالقرابين ومن جهته القبلية الى الشرق معبد مبنى بنحيت الصوان



قال ماسپرو فى صحيفة ٥ من تاريخه المطبوع سنة ١٨٨٦ ان بناءه كان بعد أبى الهول وبكشف الرمال المتراكمة أمام هذا المعبد ظهر طريق مبلط بينه وبين الهرم الثانى وبالجملة فانهم كانوا يرسمون أبى الهول على رؤس بعض المسال مثلا فى مسلة نيورك بأمريكا التى نقلت من مدينة آن شمس نرى الملك تحوتمس الثالث أمام أبى الهول متقربا اليه بقدح من نبيذ كما نرى فى هذا الرسم



راجع صحيفة ٢٦٣ من تتمة القاموس لبروكش وفيها ورد انه نوع من الظباء كان يقدم قربانا فى ندرة كما ذكر ذلك فى صحيفة ٥٨٨ من قاموسه واليك مثالا مؤيدا لنوعه وهو خسو ماحزونو – ظباء وماريات وبدان (D. cal. 94, 15) واليك مثالا آخر ماوحز خيسي – ماريات وظباء وذكرت هذه الكلمة فى ورقة هريس بمعنى ضحية والمارية هى البقرة الوحشية espèce d'antilope أما بروكش فترجمها بالمعانى الآتية l'antilope blanche oryx, leucoryx فكلمة leucoryx مأخوذة فى اليونانية من λευχος بمعنى أبيض ومن ορυ بمعنى ماعزة وهو اسم لنوع من ظباء الهند الذى يرسم على الآثار بهذه الهيئة وكان المصريون يقتنونها فى عصر الطبقة الأولى والوسطى



بعد استئناسها ورسموها لنا داجنة بهذه الهيئة فى مقبرة بنى حسن اطلب خيس



ماأتو – ترجمها ماسپرو فى صحيفة ٥٥ من كتاب الانشاء بمعنى oryx, leucoryx de Blainville أى جنس ظبى هندى حسبما قاله هارتمان فى صحيفة ٣٢ من جريدة السبيتشرفت المطبوعة سنة ١٨٦٤ أما ماسپرو فقال انه ماأتو – و ماأو – هما نوعان من جنس الظباء متقاربان لبعضهما من حيث الخلق وقال بروكش فى صحيفة ٥٤١ من تتمة قاموسه ان ماأو – المذكورة فى ورقة السطاسى الرابعة ٩/١ تدل على الحيوانات الوحشية les bêtes fauves

ماس – وبالقبطية T, uᴧce وباليونانية B, eᴧce – MᴧƷE veau, vitulus, taurus, bos, catulus – عجل راجع صحيفة ٥٨٩ من قاموس بروكش ولعل المراد منها العجل المعلوف veau engraissé

- ماتى - عقرب scorpion (بروكش)

- مات - - ماتى - راجع - ما - فى صحيفة ٨٦ من هذا الكتاب

- ماغو - ترجمها ماسپرو فى صحيفة ٦١ من كتاب الأنشاء بمعنى سمك نتن

viande pourrie أو لحم نتن poisson pourri

- مقنبوى - les 2 serpents الثعبان (بروكش)



- مو - اسم لطائر ذكره ولكنسون عن مقابر بنى حسن بهذه الهيئة

- مِنَا - نوع من بنى آوى espèce de chacal مثلا

الثعالب وابن آوى فى مجموعاته راجع صحيفة ٥٩٩ من تتمة القاموس لبروكش

- مِنا - اطلب - من - و منت وصحيفة ١٣٢ من هذا الكتاب

- مِناغت - بقرة حلوب vache laitière , vache à lait (بروكش) وأصل

مادتها منَع - منِغى - بمعنى أرضع ربّى nourrir - منع

وبالقبطية ⲘⲞⲞⲚⲈ, ⲘⲞⲚⲒ nourrice , celle qui fait l'éducation, gouvernante

gouverneur ومنها منعت خوفو - أى مدينة مرضعة الملك

خوفو مؤسس الهرم الأول الموجود فى الجيزة وهى من أعمال القسم السادس عشر من الصعيد وتعرف الآن

بالمنيا وتسمى بالقبطية ⲦⲘⲞⲞⲚⲈ ومن هذه المادة اشتقاقات كثيرة توجد فى العربية بلفظها

كالمينا أى المرفاء فانها تسمى بالمصرية - - منا - - ميناوُ

وبالقبطية ⲘⲞⲢⲦ, ⲘⲞⲞⲚⲈ وكالصنم مناة الذى ذكرناه فى صحيفة ١٣٠ من هذا الكتاب وكالمنى

والمنية منات - بمعنى mort, enterrement وكالمَنَا والمَنَاةُ كيل أو ميزان

ومثنى منوان ومنيان ويجمع على أمناءٍ وأمْنٍ ومُنِىٍّ وهو رطلان ويقال له بالمصرية

من poids de deux livres, quantité déterminée ويوجد غير ذلك اشتقاقات أخرى

لا يسعنا سردها هنا اما كيفية حلب الأبقار فقد رسمناه فى صحيفة ٤٢٣ من هذا الكتاب

— منمن كلمة وجدت بهذه المخصصات اسم

فى حجر اسكندر الثانى المحفوظ بمتحف الجيزة فأولوها بمعنى الحيوانات الكبيرة الجسم le gros bétail كالبقر

لضائنة والماعزة والحلاليف والحمير فهي الماشية وأصل مادتها ... منيمن بمعنى مشى وتحرك ذكرها بروكش في صحيفة ٦٠٠ من تتمة قاموسه بهذا الرسم ... منن قال وهي أصل الكلمة قبطية PEYMOONE وباليونانية νομευς بمعنى الذي يرعى *errant, celui pâture* الهائم ومذكور في ورقة هريس المؤشر عليها بعدد ١ هذه العبارة

Je conduisis leur troupeau jusqu'à Diospolis, en les lui consacrant comme bétail de pacage pour toujours. — أي أوصلت مواشيهم الى مدينة أمون (أي مدينة طيبة) وجعلتها له أنعاما راعية الى أبد الآبدين وكان المصريون يهتمون بتربية هذه الدواب التي عليها ثروة الأهالي من فلاحين وتجار ولكل نوع منها رعاة مخصوصة ولكل فرقة من الرعاة رئيس مسؤل عنها وكانوا يتغالون في حسن تربيتها سيما البقر فانهم كانوا يعتنون به وفي عصر الطبقة الأولى كانوا مشغوفين



برسم السوائم على قبورهم فترى صاحب المقبرة اما جالسا على عرش أو واقفا ومتكئا على عصا وأمامه مواشيه وفلاحوه وحقوله ونعمته التي كان فيها فأكها في دار دنياه ففي هذا الرسم المنقول عن أثر وجد في طيبة ونقل منها الى متحف الأنكليز يرى ان الرعاة أقبلوا الى الكاتب فسجد رئيسهم أمامه ووقفت الرعاة على هيئة الخضوع والامتثال لاحصاء الأبقار بحضور ناظر المواشي لكي يتأكد من عددها بنفسه عند عودتها الى اصطبلاتها خوفا من السرقة أو من فرار أحدها أو من تركه نسيا منسيا ثم وفي أسفل ذلك رعاة يرون قد قدموا ثيرانا فتقدم رئيسهم نحو الكاتب ورفع اليه تقريره ومن فوقه كرسي اتخذه صفنا صندوقان ثم يليه راع واقف وسط الثيران ومشير باحدى يديه الى الصفن والصندوقين وقابض على نسل بيده الأخرى ووجد في مقبرة بجانب اهرام الجيزة قطعان من الأبقار والحمير والماعزة بقد مهاجل



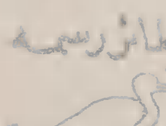
حامل لواء ومكتوب فوق كل صنف عدده فمن الثيران ذات القرون ٨٣٤ ومن العجول ٢٢٠ ومن الحمير ٧٦٠ ومن الماعز ٤ ٢٢٣ ومن الكباش ٩٧٤ ومن خلفها رجل يقسل صفنا وباطية

منت pigeon, colombe, hirondelle

— حمام حمامة - سن سنونو سنونة - سنونوة — وجمعها سنون (بروكش) راجع صحيفة ١٣٢ من هذا الكتاب وفي حياة الحيوان السنونو بضم السين والنونين الواحدة سنونة وهو نوع من الخطاطيف ولذلك سمي حجر اليرقان حجر السنونو ولونه رمادي ويقال لها بالقبطية ⲓⲃⲓⲣⲓ ٢١ ⲥⲁⲗⲁⲩⲱ ٢٢ كذا ورد في السلم المقفي والذهب المصفى

عرو - تمساح crocodile ذكره ماسبرو في صحيفة ٧٩ من كتاب الأنشاء عند قوله هيا نشاهد الهادي الى العدالة المزيل للغش الموهن لقوام ... — القاهر للتماسيح جميعا على الفات رؤسها ومعنى ذلك انه كان من عادة المصريين اذا أرادوا ان يخبروا عن معبود أو ملك أن يفعل فوق طاقة البشر وفاق به الخلق أن يأتوا بعبارات من قبيل قهر التمساح على الفات رأسه ليعلم منها وجه الشبه وهو خرق العادة المعجز لما سواه لأن التمساح عندهم رمز لكل سوء وأذى ولم يستطع أن يلتفت برأسه فاجباره عليه أمر يعد من المعجزات وهذا ما نسميه بالمبالغة

— صرنخ — زنخم - اسم لطائر رسمه



ولكنسون عن مقابر بني حسن بهذه الهيئة

— صروري - قال بروكش انه اسم لطائر macreuse

نحو المارية بتشديد المثناة التحتية وهي القطاة ...



وقد رسمها ولكنسون عن مقابر بني حسن بهذه الهيئة

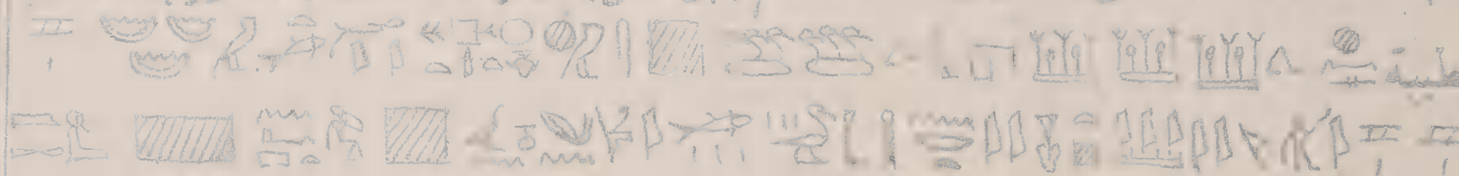
مرث — bétail gras , veau gras عجل معلوف حيوان سمين وفي العبرية [illegible]

بمعنى الشحم والدهن وفي العربية يناسبها لفظ المرتة التي تطلق في العرف العام على عكارة الزبد أو

لعل مُرتة graisse مأخوذة منها

محي — سمك poisson (بروكش) واليك مثالا من مقبرة أمنيحب الموجودة

بطيبة



يمرّ عاجلا بالأباطح ويجري وسط العشاش ويتسلى بطعن سمك البحيرات التي تحبه المعبودة (سخت)

شريكة السيدة (حِبْ) ألا وهو القائد . . . . . . أمنيحب المرحوم (ايليب فيره — صحيفة ٢٧٣

من المجلد الخامس من كتب الأرسالية الأثارية الفرنساوية) واتضح من رسوم آثارهم بعض الأسماك

التي كانوا يعرفونها منها البني والسلبة  والعبيد



وهذه الأصناف



— مسى — تربية الطيور

élevage des oiseaux عن

جودفين في جريدة السبتشرفت

المطبوعة سنة ١٨٧١ وكانوا يعتنون

بالطيور وتربيتها ويذوقونها لأنها كانت أكثر مأكول لهم من البقر والضأن والماعز قال ولكنسون

الطيور كانت كثيرة في مصر وعلى الأخص البرية أي الغير داجنة فانها كانت تفوق الحصر في البحيرات

وفي مستنقعات الوجه البحري وكانت تلازم برك المياه الموجودة في أملاك الأغنياء أيما كانت

وفي بعض الفصول يأتي السمان فيكون اقتناصه تسلية لهم وان الحبارات وطيور أخرى توجد

على ضافة الصحراء وكانت أعظم شيء يقدم فوق موائدهم وبعض الطيور يرى مرسوما على الآثار

المصرية فمنه المقدس ومنه ما كانوا يتخذونه لغذائهم ففي مقابر طيبة ومقابر بني حسن رسم كثير

سهاحتى الخفاش وبعض الحشرات التى كان يكثر وجودها فى وادى النيل
 _ مسحو _ وبالقبطية ⲉⲙⲥⲁϩ crocodile تمساح قال هيرودوت
هذا الحيوان يقضى أشد أشهر الشتاء بردا وهى أربعة أشهر لا يأكل شيأ وهو يعيش فى الماء واليابسة وان
كان له أربع قوائم ويضع بيضه فى الأرض وبها يفرخ ويبقى فى الأماكن اليابسة أكثر النهار وفى النهر الليل
كله لان الماء أشد حرارة من الهواء والندا

ومن كل الحيوانات التى نعرفها لا نجد واحدا منها غير التمساح يكبر جدا بعد أن يولد صغيرا جدا فبيض التمساح
ليس أكبر من بيض الأوز والفرخ كنسبة البيضة حجما فينمو نموا بطيئا لا يشعر به حتى يبلغ من الطول
سبعة عشر ذراعا وأكثر وعيناه كعينى الخنزير وأسنانه بارزة وهى كبيرة بمناسبة جسمه وهو وحده
من سائر الحيوانات خال من اللسان (والصحيح انه له هنة لحمية كاللسان ملتصقة فى طول الفك
الأسفل فهى تقوم مقام اللسان فى تقليب الطعام) قال ولا يحرك فكه الأسفل فهو وحده بين الحيوانات
يدنى الفك الأعلى من الفك الأسفل (والصحيح انه يحرك الفك الأسفل كسائر الحيوانات كما حققه العلماء
المتأخرون) ومخاليبه قوية جدا وجلد ظهره مكسو بحراشف حتى لا يخرق والتمساح لا يبصر تحت الماء لكن
بصره فوق الماء حاد جدا وهو يكثر العلق فى الماء حيث يعيش وكل البهائم والطيور تهرب منه الا نوعا من
الطير يقال له القطقاط لانه ينتفع به وذلك ان التمساح حينما يخرج من الماء ليستريح على البر يتجه من
عادته فى الغالب الى مهب النسيم ويفتح فاه فيأتى القطقاط ويلج فى فمه ويلتقط منه العلق فيجد
التمساح فى ذلك لذة لكونه يخفف عنه ثقل العلق ولذلك لا يؤذيه

وبعض المصريين يحسبون التماسيح مقدسة وبعضهم يطاردونها ويقتلونها فالذين يسكنون نواحى
طيبة وبحيرة موريس يحترمونها احتراما شديدا وكلهم يقتنون التماسيح الصغيرة ويربونها
ويعودونها على مس اليد ويقرطون آذانها بقرط من ذهب أو من حجارة مصنوعة ويحلون القوائم
الأمامية بحجول ويطعمونها من لحم الذبائح ومن الأطعمة الأخرى المنذورة ويعتنون بها ما دامت حية
فان ماتت حنطوها ووضعوها فى تابوت مقدس (وقد وجد كثير من التماسيح المحنطة بجوار معبد كوم امبو
لأن هذا المعبد مركب من معبدين أحدهما للمعبود سبك أى التمساح والثانى للمعبود حاروز المذكور
فى صحيفة ١٧٢ من هذا الكتاب)

فى

قال وأهل الفنتين أى سكان جزيرة أسوان ومايجاورها لايحسبون التمساح مقدساحتى لايحاولون اكله ويسمى عندهم تميسة واليونان يسمونه كروكوذيلوس لشبهه بنوع من الورل عندهم يكون فى السياج وقيل ان كروكوذيلوس مركبة من كلمتين كروكوس بمعنى الزعفران و ذيلوس بمعنى جبان اعتقادا منهم انه يخاف الزعفران أوان الورل المسمى بهذا الأسم فى طباعه الخوف منه) ثم قال ولصيد التمساح طرائق مختلفة ولا أذكر منها الاطريقة تستحق الذكر اكثر من غيرها وهى انهم يعلقون قطعة من ظهر خنوص فى صنارة كبيرة ثم يلقونها فى النهر ويقعدون على الشاطئ ويكونون قد استحضروا على خنوص رضيع فيضربونه ليرتفع بكاءه فيدنو التمساح من حيث يسمع الصوت فيصادف فى طريقه القطعة المذكورة فيبلعها وحينئذ يجره الصياد اليه حتى يوصله الى الأرض ويغطى عينيه بالطين وبهذه الواسطة ينال منه المرام ولولا



ذلك لكان يصعب جدا قياده اهـ ويوجد رسمه كثيرا على الآثار من ذلك هذا الرسم الذى نقلناه ولكنسون عن مقابر بنى حسن ترى فيه التمساح سابحا والأبقار غاطسة لاترى الا رؤسها والراعى يهشها من خلفها لاخراجها وآخر فى زورق يشير اليها خوفا عليها من التمساح وترى أيضا رجلا اصطاد





شلبة وورد فى الورقة الثانية من مجموع أوراق بولاق مرسوما كما فى شكل ١ ومتوجا كما فى شكل ٢ وفى حياة الحيوان التمساح هو من أعجب حيوان الماء له فم واسع وستون نابا فى فكه الأعلى وأربعون فى فكه الأسفل وبين كل نابين سن صغيرة مربعة ويدخل بعضها فى بعض عند الأنطباق وله لسان طويل وظهر كظهر السلحفاة لايعمل الحديد فيه وله أربع ارجل وذنب طويل وهذا الحيوان لايكون الا فى نيل مصر خاصة وزعم

أقوم انه في بحر السند أيضا وهو شديد البطش في الماء ولا يقتل الا من ابطيه ويعظم حتى يكون طوله عشر
أذرع في عرض ذراعين فأكثر ويفترس الفرس واذا أراد السفاد خرج هو والانثى الى البر فيلقى الانثى على ظهرها
ويستنبطها فاذا فرغ قلبها لانها لا تتمكن من الانقلاب لقصر يديها ورجليها ويبس ظهرها وهو
اذا تركها على تلك الحال لم تزل كذلك حتى تقلب وتبيض في البر فما وقع من ذلك في الماء صار تمساحا وما
بقي صار سقنقورا اهـ ومن عجائب أمره أن ليس له مخرج فاذا امتلأ جوفه بالطعام خرج على البر وفتح
فاه فيجيء طير يقال له القطقاط فيلتقط ذلك من فيه وهو طائر صغير يأتي لطلب المطعم فيكون في
ذلك غذاء له وراحة للتمساح ولهذا الطائر شوكة في رأسه فاذا أغلق التمساح فمه عليه نخسه بها [1]
فيفتحه راجع [illegible] عدو في صحيفة ٤٦٦ من هذا الكتاب

مَسْتُو – اسم لثعبان ذكره بروكش لعله المزعامة — *serpent*

مسق – *peau* وفي الفيروزبادي المسك الجلد أو خاص بالسخلة وجمعه
مسوك وفي فقه اللغة الشكوة جلد السخلة ما دامت ترضع فاذا فطمت فمسكها البدرة فاذا اجذع
فمسكها السقاء ومسك الثور والثعلب , *peau ôtée récemment d'un agneau*
d'un chevreau, d'un boeuf ou [d'un renard وكانت المعبودة تلتف بجلد النمر ولهذا
سميت جسدها مغطى بمسك النمر وهو يلفون في اصطلاح
(راجع صحيفة ٨٢ من الجزء الرابع من كتاب دندره لمريت) وفي العربية نهاش ونهوس وهو *lion*
مت – بقرة (بروكش) راجع صحيفة ٧٦ من هذا الكتاب

مَشَعْ – اسم لطائر ذكر في ورقة ابرس *avis quaedam* وذلك في نسخة واردة
في لوحة ٢٣ وتعريبها – غذاء لأجل قتل الدودة ينلد (راجع صحيفة ٢٦٠) – أعنى ا أحشاء الطائر
مشع ا عسل ا نبيذ ا سكران ا فقاع عذب ا – يسوى فطيرة ويؤكل في يوم واحد اهـ فلعل
هذا الطائر هو المنا أي الفراشة *papillon* وقد ورد رسمه في الآثار بهذه الهيئة 

~~~~

– ترجمها برش بنوع من المعز *espèce de chèvre* وترجمها لونورمان بالتيوس *bouc* راجع
[illegible] وترجمها بروكش تيتل عربي – *Ibex - arabica*
~~~~

نعر - نعر - قال بروكش فى قاموسه انها سمكة كان نوعها محرما
فى القسم الخامس عشر من الوجه البحرى *poisson qui était défendu ou impure*
dans le 15me nome de la Basse Egypte
ونقل عن مقبرة بنى حسن صحيفة ٦٠ من قاموسه هذه العبارة
اوين م موم (محيو) اف يت ف حنع
نعر سينبف حنع خا (؟) - الراعى فى الماء مع السمك وطرف عصاه يفصل حد الجبرة مع سمك النعر
وساقه يفصل حد الجبرة مع سمك الاكسير نحوس لعله المزدة كما قاله ولكنسون وسماه الأب سيكار بالعبيك
وهو نوع يوجد مرسوما فى الآثار بهذه الهيئة



ويمتاز عن غيره بطول فى رأسه وطوله نحو
نصف قدم فقط ويوجد كثير منه مصنوعا من معدن النحاس (البرونز) فضلا عن رسمه على المبانى
ويعلم من ذلك ثبوت القول بتقديسه ودخوله فى ديانة المصريين وسببه عن رواة الأثريين البهنسا بعيد
عن النيل فمتى دخلت المياه فى بحر يوسف مدة الفيضان يرى هذا النوع فى مبادى وروده كالمبشر بقدومه
فلذا قدسوه كما كان يقدس التمساح فى مدينة الفيوم فالتقديس فى الحقيقة انما كان للنيل اهـ من خطط
المغفور له على باشا مبارك (صحيفة ٣ و ٤ من الجزء العاشر) - أما النوع المسمى نعر فقد ترجمه ابرس فى
صحيفة ١٦٩ من قرطاسه الطبى بمعنى شلبة *silure* وفيه ذكر خمس مرات الاولى فى لوحة ٣٠
ضمن نسخة هذا تعريبها دواء آخر لأجل معالجة القصبة (تؤخذ) أحشاء السمكة المسماة نعر والأجزاء
الموجودة داخل رأسها وتطبخ فى عسل وتوضع لبخة لتشفى المريض فى الحال والمرة الثانية فى لوحة ٤٧
فى نسخة نافعة من وجع الشقيقة ترجمناها فى صحيفة ٢٦٠ والمرة الثالثة فى لوحة ٨٠ ضمن نسخة نافعة
لشفاء العظام هذا تعريبها - لحم السمكة نعر ١ دردى الفقاع العذب ١ سعد ١ عسل ١ - يلبخ به
أربعة أيام - والرابعة فى لوحة ٨٣ ضمن نسخة نافعة لتليين التيبس فى أى عضو والخامسة فى لوحة
٨٨ فى نسخة نافعة من الأكلة المنتسبة عن الدم - تجفف السمكة نعر وتطبخ فى زيت ويوضع على الجزء القلق
لكى يجرى عليه أى لكى يعم الموضع المصاب
نعتو - اسم لسمكة لم تعلم ماهيتها *poisson* (برش)

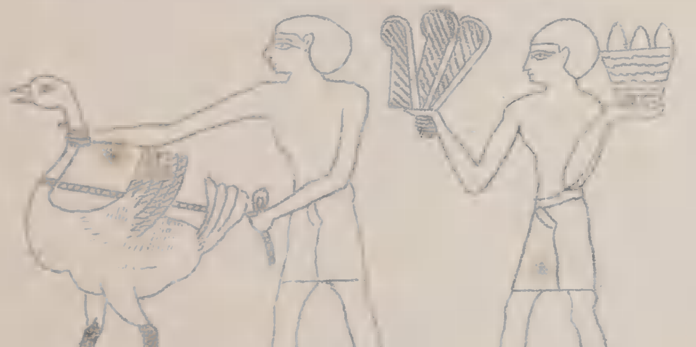
- نفر - جواد - جياد - *cheval* (بروكش) وأصلها طيب جيد فهي صفة لكل شئ حسن مليح أو لكل شاب ذي حمية وجودة فهم والعرب في أطلاق هذه الصفة على الفرس الكريم سواء والجواد يقرأ عندهم نِفر ويكون صفة بالمعاني السابقة وفي العربية الجواد والعتيق هو الفرس الكريم الأصل رائع الخلق مستعد للجري والعدو ويقال له أيضا طِرف وعُنجوج وبهموم أي مستوف أقسام الكرم وحسن المنظر والمخبر

نفت - راجع - نتفو - و يَتفُو -

- نوخبو - قال بروكش في صحيفة ٦٦١ من تتمة قاموسه انها تستعمل مقرونة بهذه الكلمة يجبْ - ومعناها ثور معلق في النير *taureau attalé au joug*

نمي - نِمتا - اسم لسمكة ذكرها بروكش في صحيفة ٣٤٤ من قاموسه الجغرافي لعلها الأنومة التي تجمع على أنوم *Peut-on y voir le poisson appelé en arabe Annoum ?*

- ينو - ينو - راجع صحيفة ٧٧٩ من قاموس بروكش قال وهي تشبه - نوفو في المعنى وفسرها بنعامة مستشهدا بالعبارة الآتية المذكورة في النص الكبير المزبور في قاعة أزوريس بدندرة عند الكلام على صندوق الملابس وهذا نصها أربع ريشات من ريش النعام على كل واحدة منها قال بيره في صحيفة ٧٨ ، ٧٩ من قاموسه الأثري كان للنعام شأن عظيم لأنهم كانوا يعظمون الملوك ببيضه وتجعل الملوك ريشه حلية في عصاباتهم



وقد أورد ولكنسون في كتابه رسم النعام وريشه وبيضه عن آثار طيبة بهذه الهيئة وكان بيضه يستعمل ضمن دواء نافع من ظفرة العين هذا تعريبه عن ورقة ابرس - سلقون ١ درور خشبي ١ حديد ادفو ١ (وهي قرية في صعيد مصر) حجر النوتيا ١ بيضة نعام ١ نطرون أو ملح

باروود صعيدى ا مسحوق معدن يسمى حِنُوتْ أوله إبرس بالكبريت ا عسل ا - يمزج معا ويوضع على العين وذكر بيض النعام فى لوحة ٤٠ من الورقة المذكورة وذلك فى النسخة الآتية النافعة لوجع الرأس وهذا تعريبها - حب عبوا مر ا د فيق البصل (؟) ا جلد التمساح ا بيض النعام ايجعل على الرأس وترجمنا فى صحيفة ٤٦٢ من هذا الكتاب نسخة نافعة من تحجب فم الجرح ادخل فيها بيض النعام ضمن أجزائها وذكرت هذه النسخة برمتها فى لوحة ٨٦ على انها نافعة لشفاء قروح الجسم المقيحة ومذكور فى لوحة ٨٧ نسخة لملاسة الوجه هذا تعريبها - مرارة الثور وزيت وعجين وبيضة نعام مسحوقة ونوع من نطرون يسمى بدت وجلد حُوتِتْ يمزج معا ويغلى ثم يمزج فى لبن حليب ويغسل به الوجه كل يوم أما دهن النعام فكان ينفع لشفاء وجع الرأس راجع صحيفة ٤٣٣ من هذا الكتاب

وفى حياة الحيوان النعام اسم جنس يذكر ويؤنث وتجمع النعامة على نعامات ويقال لها أم البيض وأم ثلاثين وجماعتها بنات الهيق والظليم ذكرها ويقال لقدمها خف ومنسم ولأنثى النعام قلوص ومن أعاجيبها انها تضع بيضها طولا منتظما وتعطى كل بيضة منها نصيبا من الحضن وهى تخرج لطلب الطعم فان وجدت بيض نعامة أخرى تحضنه وتنسى بيضها ولعلها ان تصاد فلا ترجع اليه ولهذا توصف بالحمق وفى الكفاية يقال عار الظليم اذا صاح والزمار صياح الأنثى وقال ابن قتيبة يقال عرعير للذكر وزمر زمارا للأنثى اه والحريرى سمى النعامة فى المقامات باسم صوتها فقال ما تقول فيمن أتلف زماره فى الحرم فقال عليه بدنة من النعم وليس للنعام حاسة السمع ولكن له شم بليغ وهو قوى الصبر على ترك الماء وعدوها يشتد اذا استقبلت الريح وتبتلع العظم الصلب والحجر والمدر والحديد والجمر وأكله يحل بالاجماع لانه من الطيبات اه باختصـــار

… نَنُوت … من قاموسه ٧٨١ ذكرها بروكش فى صحيفة … نَنُوْ - … … فى صحيفة ٦٦١ منه … نرو - فى صحيفة ٦٧٩ و ٦٨٠ من تتمة قاموسه



espèce d'Ibex نوع من الـيـتل مثل … - نا - وهو كثير الوجود فى الصحراء الشرقية ويشبه تيس حلب ويسمى فى بلاد العرب بدان ورسم على آثار بنى حسن بهذه الهيئة مقرونا باسمـــــــه

… نَنُوزى - نوع ثعبان من ثعابين جهنم …

فوق الكبر لعلها الحارية وهى حية خبيثة قد صغرت من الكبر espèce de serpent, serpent de l'Enfer
ويقال هى التى حرى جسمها أى نقص لأن وعاء سمها عتصولحمها وقال ابن قتيبة هى حية شبه القضيب
من الفضة فى قدر الشبر والفتر وهى أخبث الحيات واذا قربت من الانسان نزت فى الهواء فوقع عليه من
فوق راجع صحيفة ٨٠ و ٨١ من فقه اللغة المطبوع سنة ١١٨٢ هجرية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام
ولعل المصريين لما علموا ان جسمها يحرى وانها صغيرة قدر الشبر سموها نتوزى من نز
و — نزى - بمعنى ناز نوز نتوير amoindrir . diminuer أو لعلها مشتقة من نزا
نزوا و نزاً بمعنى وثب abondir وتنزى توثب وتسرع ويؤيد وجود هذا الخصص ٨ فيها
والنزوة القصير
- نزاو - .E - نزاو - فى صحيفة ٧٤٠ من قاموس بروكش وتكتب أيضا
هكذا نزاو - نزاو - وتشبه نرت ويقال لها
فى القبطية ⲛⲟⲩⲣⲉ, ⲛⲟⲩⲣⲓ, ϯ, ⲡⲓ بمعنى vautour نسر أنس - عقاب عقبان . راجع صحيفة
٦٨٣ و ٦٨٤ من تتمة القاموس لبروكش وفى السلم المقفى ⲛⲟⲩⲣⲓ, ϯ رخمة وجمع الجنس منها رخم
والعقاب رمز للأمومة واشارة كتابية براد منها الاريموت معبودة طيبة راجع صحيفة ١٣٦ وما
بعدها ونخبت المعتقدة التى يرمز بها للجهة الجنوبية راجع صحيفة ١٤٩ وترسم فوق البشنين كما فى الشكل
المؤشر عليه بعدد ١ والتى يرمز بها للجهة البحرية ترسم فوق البردى كما فى الشكل المؤشر عليه بعدد ٢

١



٣



٢



وكانوا يجعلون فى بعض أساور
نسائهم من الأمام عقابا
جناحاه نفس السوار كما فى
الشكل المؤشر عليه بعدد ٣
وهو من الآثار المحفوظة بمتحف
الجيزة ومادته الذهب المصبوب
وكان فى معصم الملكة أحححتب زوجة كاموس احد ملوك العائلة السابعة عشرة وهو عبارة عن ثلاث حلقات
متوازية مرصعة بالفيروزج وعقاب بأجنحة مبسوطة محلاة بمصائغ من المينا الخضراء واللازورد

والمرجان وإذا رسموا عقابا فوق سلة هكذا قرؤه نبْ مُوتْ وأرادوا منه السيادة على الوجه القبلي أى سلطان الوجه القبلي راجع صحيفة ١٣٦ و ١٣٧ و ٤٧٩ من هذا الكتاب ويرسمون العقاب حلية فى السقف بهذه الهيئة



والعقبان هنا يرمز بها لِنخَبْ وو زيت وهى معبودتى الوجه القبلي والبحرى حائمة فى سماء مزينة بنجوم وفى مخاليبها اشارات رمزية وورد فى لوحة ٨٨ من قرطاس ايبرس الطبى نسخة نافعة من الورم المدعوى المسمى عندهم وشيش وهو الذى ذكرناه فى صحيفة ٢٩٩ وهذا تعريبها - دم حمامة ودم أوزة ودم سونو ودم عقاب يدهن بها معا - وجاء فى لوحة ٦٢ انه اذا أخذ من الأثمد ١/٢ ومن بيضة العقاب ١/٣ ودق وصحن ثم جعل على العين فانه يشفيها من الغلة أديت أى الظفرة أو الورم السرطانى وملخص ما فى حياة الحيوان العقاب طائر معروف والجمع أعقب لأنها مونثة والكثير عقبان وعقابين جمع الجمع والعرب تسميه الكاسر ويقال للانثاء الحدارية ولقوة بالفتح والكسر وعنقا المغرب لأنها تأتى من مكان بعيد وقيل العقاب يقع على الذكر والأنثى وتميز باسم الاشارة وقال فى الكامل العقاب سيد الطيور والنسر عريفها وهى نوعان عقاب وزمج فاما العقاب فمنها السود والخوخية والسفع والبيض والشقر ومنها ما يأوى الجبال وما يأوى الصحارى وما يأوى الغياض وما يأوى حول المدن والعقاب تبيض ثلاث بيضات فى الغالب وتحضنها ثلاثين يوما فاذا خرجت فراخ العقاب ألقت واحدا منها لانه يثقل عليها طعم الثلاث فيقل صبرها والفرخ الذى تلقيه يعطف عليه طائر يسمى كاسر العظام ويسمى المتكلفة فيربيه ومن عادة هذا الطائر انه يذق كل فرخ ضائع وأما الزمج طائر معروف يصيد به الملوك الطير قال أبو الحاتم انه ذكر العقاب والجمع الزماميج زاو - ثور راجع صحيفة ٦٨٢ من تتمة القاموس لبروكش

نخور - نوع طائر ذكر في ورقة ابريس ضمن نسخة تشغيل الثور Ecuries 98
لعله النغر قال الجوهري انه طير كالعصافير حمر المناقير والجمع نغران ومؤنثه نغرة وهو يعيب أن يشرب ولا يهدر وأهل المدينة يسمونه البلبل ؟ Rossignol

نش اسم لحصان البحر الذي يرمز به لتيفون كذا قاله بروكش في صحيفة ٦٩٧ من تتمة ومعناها لغة المفزع لأن مادتها نش hippopotame représentant le typhon
بمعنى أخذه الفزع être saisi d'effroi ومنها نش - قشعريرة الجلد horripilation
وقد عثر في مقبرة أحد الملوك المعروفين باسم أنتف بذراع أبي النجاه على ثلاثة من تماثيل فرس البحر مادتها الصيني الأزرق الشبيهة لونا باللازورد أو



الفيروزج واحدة منها رابضة واثنتان واقفتان على الهيئة الطبيعية وهذه احداهما فد صورها الخزاف كأنها في بطحاء يحفها الغاب والبشنين المرسومات على جسمها بالمداد الأسود وأبان بينها طيورا طائرة وفراشا متطايرة قاصدا بذلك ان يظهر للرائي حالة هذا الحيوان وطباعه التي شب عليها

نِشسَاوُ - لعله السرشأ وجمعه ارشاء؟ faon? مثلا
- نُوكْ مَا نِشْسَاوُ مُوعَر - انت كرشا هارب راجع صحيفة ٢٧ من كتاب الأنشا لماسبرو
نجا - نج - ثور boeuf, taureau (بروكش) لعله من النوع المعروف بالعجاوى
نف - تيس مقدس في مدينة مندس ومكانها الآن تل تمي ومادته نف
بمعنى غطى - كسى envelopper ويقال لها بالعبرانية راجع ص ٧٠٦ من تتمة القاموس لبروكش

ز - هامة - هوام - reptile (بروكش)
- رفرف - ثعبان serpent (بروكش)
زَنْب - معناه لغة النساب واصطلاحا اسم للثور المقدس الذي يولد ثانيا أي يبعث

بعد موته حسب اعتقادهم راجع صحيفة ٧٢٨ من تتمة القاموس لبروكش
- رهنت - بقرة - *vache* (بروكش)
- رمو - سمك - *poisson* (بروكش) وبالقبطية ٦،٢٥٨١
وترجمت في الرسم المقبي المحفوظ ببطرخانة مصر بمعنى البلطى *Chromis Nilotica* وقيل انه المرمار
Les mormyres? كانت مصر السفلى مشحونة بانواع السمك النيلي وسمك البحر المالح وكان الأخير يقصد
اشاتير النيل اسرابا ليعيش فيها واعتاد المصريون على تصوير الأسماك كأنها ترتع في البردى ومن هذه
الرسوم استدل على كثير من أنواعها بينا بعضها في صحيفة ٤٩٥ من هذا الكتاب أما أسماك البحر المالح
فمنها ما يسمونه وقد شرحناه في صحيفة ٤٧٧ ، ٤٧٨ ومنها ما يسمونه بانا - رغ - بمعنى الري ومنها صنفان من جنس البوري وهما المسكانو والموانا كذا ورد
في ورقة سلكت (*Select papyri, pl. XCVI, fig. 6*) ومنها سمك من نهر الفرات يسمونه خشين
راجع صحيفة ١٠٤ وما بعدها من كتاب الأنشاء لماسبرو ويوجد فوق تماثيل المعبودة خنجي التي تكلمنا
عليها في صحيفة ١٦٩ تاج مركب من سمكة فوق دعامة من دعائم الشرق وكانوا يتوجون بعض الأسماك
بتاج مركب من قرص الشمس ومن قرني جاموس ولعل هذه الأسماك من النوع المسمى باللاطينية *Pisca*
Venu Latus ويخلطون بعض أنواعها ولعل ما يخلطونه هو من الصنف المحترم في قسم الكتاب
ويعرف باسم لاتوس *Latus* قال هيرودوت ومن حيوانات النيل ثعلب الماء والمصريون
يحسبونه مقدسا وهكذا اعتقادهم في الأنكليس ونوع من السمك يقال له المشقى لارجل وهذه الأسماك
خاصة بالنيل ومنهم مذهب يحرم السمك على القسوس ويعدونه نجسا وقد نص على ذلك ديودور
بقوله لا يسمح للكهنة أن يأكلوا السمك (والحجة التي يحتجون بها لهذا الأمتناع ليست بصحيحة فمن وجه
ينسبون حرمانه لأمر ديني ومن وجه يتعللون بان السمك يقتات من فضلات الأطعمة والصحيح ان
السمك يهيج الأمراض التي لها ملابسة بداء الفيل والكهنة كانوا يبالغون في أخذ الأحتياطات ليتقوا
وطئة هذا الداء الخبيث) ومنهم مذهب يحل أكله قال هيرودوت وكانوا يأكلون السمك نيئا مجففا في
الشمس أو مكبوسا بماء الملح ويعرف الآن بالفسيخ وقد اتضح من الآثار انهم كانوا يطبخون الطيور والأسماك
صحيحة بعد تنظيفها ويضعونها كاملة على المائدة - وجاء في السطر الثالث من الباب الرابع والثلاثين

من كتاب المونى ما وافق تقديم سلير من ان رفقة بيت انتسخو الى أسماك لبهربوا من حوريس - وحافظ
الباب السادس  المذكور فى الباب التاسع والاربعين بعد المائة من الكتاب الآنف الذكر يسمى
قاتل السمك وسبقينا فى صحيفة ١٧٩ و ١٨٠ ان السمك أكل احليل أوزوريس ولذا يقولون بعدم وجود
السمك الحياة فى نهر الجنة هكذا اثبت ليفبير فى صحيفة ٧٢ من كتابه المسمى عيون حوريس - قال هيرودوت
ومنهم من يعيش بالسمك فقط فيجففونه فى الشمس ومتى جف اكلوه قال وفى فروع النيل على اختلافها
انواع من السمك تسبح اسرابا وتنمو فى الغدران فاذا ابتدأ فيها شعور المخالطة الجنسية وحان وقت
التفريخ ذهبت اسرابا الى البحر فتمشى الذكور أمام الأناث وتنثر فى طريقها السائل المنوى فتبتلعه
الأناث وبه يكون العلوق فمتى حصل التفريخ فى البحر يعود السمك الى النهر ليرجع كل من الجنسين الى
مسكنه الأصلى وحينئذ لا تكون الذكور أمام الأناث بل تكون الأناث فى مقدمة الذكور وبينما الكل فى
الطريق تعمل الأناث ما عملت الذكور من قبل بأن تطرح سرأها ويكون فى حجم الدخن والذكور من ورائها تبتلعه
وكل هذه الشرئ أسماك صغيرة أما ما يبقى من الذكور فانه ينمو ويصير سمكا فاذا أخذ بعض هذه الأسماك
وهى ذاهبة الى البحر يرى ان رؤسها تخدشت من الجانب الأيسر أما التى تخرج من النهر فان رؤسها تتخدش
من الجانب الأيمن وسبب ذلك بديهى اذ بذهابها الى البحر تلاصق البر من جهة اليسار وبايابها تدنو من
الشاطئ نفسه وتلامسه وتستند عليه بقدر ما تستطيع لئلا يحولها عن طريقها التيار الشديد
وحين يبتدئ النيل فى الزيادة وتسيح مياهه على الأرض حتى تملأ الخنادق والبرك التى على مقربة منه
تظهر حينئذ الأسماك الصغيرة كدبيب النمل لا يحصى لها عدد وأظن ان سبب تولدها بهذا المقدار هو انه متى
انحسر ماء النيل يذهب بما سرأته الأسماك فى الوحل اثناء السنة الماضية مع المياه المتراجعة فمتى اقبلت
السنة الجديدة وتجدد الفيضان يأخذ هذا السرء فى الفقس ويصير كله سمكا صغيرا
وقال عبد اللطيف البغدادى أسماك النيل متنوعة وبعضها يتباعد عن اشائمه وهى الأسماك المعتادة
على البحر التى تجول فى الأنهر مسافة طويلة باحثة على محل عميق يكون فى قاعه مواضع مناسبة لسكناه وبعضها
ينتشر فى تيار النيل وهى الأصناف التى تعمر فيه وقد ساقها التيار الى مصر من أقصى الجهات الجنوبية قال
وأشهر هذه الأصناف الجنس المسمى ببشير لأن هيئته تشبه هيئة ثعبان السمك المستطيل وتشبه
جلده ومنها الحيوانات المائية التى فيها هوائية ومن أسماك النيل الفهاقة والرعاد أو الرعاش ومن أنواع

السمك القواطع والأوابد كما فى الطيور فرب سمكة تأتى فى بعض فصول السنة وتنقطع فى بعضها
ومن جملة أنواعه القسقنقور والدلفين والتمساح والقشر والعنبر والثلب وهو صنف صغير فى بحر الروم
والحوت وكلب الماء وخنزيره وحماره والحية والجأة والسرطان والسلحفاة والحلزون والدعاميص
والأصناف والنسناس ومن السمك ما هو مبرقش الظهر مفلس ومن أنواعه الأرامى والبورى وأكلهما
مكروه لمضرتهما بالمعدة واطلاقهما البطن والسلور وهو الجرى كثير الغذاء ملين وكل نوع وجدنا اسمه أو
رسمه من هذه الأسماك فى الآثار القديمة شرحناه فى بابه

ـ رِنْ ـ ـ رنى ـ حيوان ذو قرون bête à cornes (قاموس دفيا)
ـ رِنانْ ـ ويسمى أيضا نفو ـ و ـ حومنت ـ و ـ حقذ وقد
تكلمنا عليه فى صحيفة ٥١١ من هذا الكتاب
رنماحز ـ الطلب ماحز فى صحيفة ٤٩٠ من هذا الكتاب ولعله الآرام قال الأصمعى
الارام الظباء البيض الخالصة البياض الواحدة ريم وهى تسكن الرمال وهذا النوع من الظباء يقال
انه ضأنها لانه أكثرها شحما ولحما



ـ رندو ـ حيوان وحشى ذكر ورسم فى مقابر بنى حسن فنقلهُ منها ولكنسون
بهذه الهيئة ونظن انه نوع من الظباء يسمى Antilope Addax ?
ـ رِنشِش ـ ثور وحشى ـ مها وجمعها مهاة ومهيات ومهوات boeuf sauvage
antilope وهى البقرة الوحشية وقيل نوع من البقر الوحشى اذا حملت الانثى من المها هربت من البقر



ومن طبعها الشبق والذكر لفرط شهوته يركب ذكرا آخر وهو أشبه شئ بالمعز ا
الأهلية وقرونها صلاب جدا وبها يضرب المثل فى سمن المرأة وجمالها وقد
وجدت مرسومة فى مقبرة بنى حسن بهذه الهيئة
ـ رنن ـ رنيو ـ الذكر الصغير من الحيوانات وفسره بروكش فى
صحيفة ٧٢٩ من تتمة قاموسه بمعنى Das Junge Weibchen welche noch
nicht empfangen hat
رز ـ دبيب reptile (راجع صحيفة ٣٠٨ من قاموس بيره)

Le jeune de gros bétail كل صغير من الماشية (D.G.1.714) ردوى -
راجع صحيفة ٣٣٣ من تتمة القاموس لبروكش

ررت - خنزير وبالقبطية ٣١٢ ,cochon Π و ررا - خنزيرة *truie*
ونقال أيضاً الأنثى فرس البحر *hippopotame femelle* راجع صحيفة ٧٣٢ من تتمة القاموس
لبروكش قال هيرودوت والمصريون يحسبون الخنزير نجساً قال بعض المؤرخين العلة في ذلك أن
لبن الخنزير يولد في من يشربه البرص والقوباء ولكون الخنزير لا يعرق لكثرة شحمه كان يتولد في بدنه بثور
مختلفة ويتربى فيه جرثومة البرص ولهذا كرهوه كرهاً شديداً فكان اذا اتفق لأحد المصريين أن يمس
خنزيراً ولو بثيابه كان يبادر حالاً الى النهر
فيلقي نفسه وثيابه ويغتسل ومن ثم كان
لا يسمح لرعاة الخنازير وان كانوا مصريين
أن يدخلوا الهياكل ولا أن يزوجهم أحد ابنته
ولا يتزوج منهم أحد بل يتزوجون بعضهم
من بعض ولا يؤذن للمصريين أن يذبحوا
الخنازير الا للقمر وباخوس وذلك في يوم
مخصوص من السنة يكون فيه القمر بدراً
وحينئذ يأكلون من لحمه ولكن لماذا يحرمون

رسم عن مقبرة بطيبة لايتجا ونتاريخه العائلة الثامنة عشرة وفيه
ثلاث من اناث الخنازير البرية أمامها خنانيصها



وفي أسفلها ثلاثة من الخنانيص ومن أسفل ذلك أربعة خنازير برية وخلف
الكل راع يسوقها

الخنازير في سائر الأعياد ولا يذبحونه الا في عيد اليوم المذكور قال يحتجون في ذلك بحجة لا يناسب ذكرها
هنا وان كنت لا أجهلها وكيفية تضحية الخنازير للقمر هي انه بعد ان يذبحوه يجمعوا أطرافه وذنبه وطحاله
وثربه ويضعونها معاً ويغطونها بكل ما في بطنه من الشحم ويحرقونها ويأكلون ما بقي من الضحية يوم
البدر وهو اليوم الذي فيه تقدم الضحية ولا يذوقونه في غير هذا اليوم وأما الفقراء الذين لا يستطيعون
أن يقتنوا الخنازير فانهم يصنعون شخصاً من عجين على مثال الخنزير ويشوونه ويقدمونه ضحية وفي
عيد باخوس يذبح كل واحد خنوصاً أمام بابه وقت الغذاء ثم يعطونه للذي يكون قد أتى به فيحمله
من حيث ذبح وكانوا يحتفلون بقية اليوم في عيد باخوس كما كانت تحتفل به الأغارقة سواء الا فيما

يختص بتضحية الخنوص فانهم خالفوهم فيها كما انهم استعاضوا تمثال فالوس (١) بصور اخترعوها ارتفاع الواحدة منها نحو ذراع وعضو التناسل فيها ليس بأصغر من الجثة والنساء يحملن تلك الصور فى القرى والدساكر فيطفن بها وهن يحركن الأحليل بحبل ويمشى أمامهن زمار وهن يرتلن وراءه مدائح باخوس ولكن لماذا يجعلون عضو التناسل فى هذه الصور مفرطاً فى الكبر ولماذا لا يحرك النساء غيره من أعضاء تلك الصور قال لهم فى ذلك حجة دينية لا يحسن بى أن أوردها هنا انتهى ما أردنا استيعابه من كتاب هيرودوت وفى العربية الرتوت اسم للخنزير قاله الجوهرى وفى المحكم الرت شئ يشبه الخنزير البرى وجمعه رتوت وقيل الرتوت هى الخنازير الذكور فلو قابلنا الأسم المصرى بالعربى لوجدنا ان الآثار جاءت مبينة للأسم العربى ومنبطلة للخلاف الواقع فيه بمعنى ان الرتوت تدل على الخنزير نفسه وعلى فرس البحر أيضا الشبيهة بالخنزير البرى

ع

- رحن - اسم للتمساح وجد مزبوراً فى مقبرة بأسيوط crocodile وقد تقدم شرح التمساح فى صحيفة ٤٦٦ وما بعدها وفى صحيفة ٢٠٤ و ٢٠٥ من هذا الكتاب وهنالك ملاحظة وهى ان رُوحِنْتْ - اسم لخزان الفيوم الذى صنعه أمنمحعت الثالث وتكلمنا عليه فى صحيفة ٦٣ و ٦٤ من تاريخنا العقد الثمين وبقى هذا الأسم فى اللاهون ولما كانت قاعدة قسم الفيوم تسمى نترحاسبك - أى معبد التمساح وكان مدلول حون التمساح حمل هذا اليونان على تسمية الفيوم Crocodilopolis أى مدينة التمساح وسموا نفس القسم Arsinoite أما الفيوم فتعرف فى الآثار باسم تاش - أى بلاد البحيرة وهذه البحيرة هى الشهيرة الآن ببحيرة موريس ولعلها كانت تابعة للقسم الحادى والعشرين من الوجه القبلى

رسف - رسفو - فسرها بروكش فى صحيفة ٧٣٢ من تتمة قاموسه بالسلور وهو الجرى ويعرف بالشلبة ويقال له بالقبطية [illegible] Le silure, Silurus Mystus Schilbé, [illegible] وقد ذكرها هذا المثل أنف نش بحعو حر رسف رموعشو - (يدخل فى شبكته) سمك البياح والسلور وكثير من الأسماك ولعل رسف تدل على اللبيس المسمى بالقبطية [illegible]

- رصا - سمك poisson (بروكش) لعله القبل المسمى بالقبطية [illegible]

(١) فالوس هو اسم عند اليونان لباخوس بتلويه فى صورة أعضاء التناسل من الرجل وعيده خاص بالنساء يبتكرون فيه تكراراً حسب عادة اليونان يطفن الشوارع كالوحوش لكا [illegible] فيه تكثر الفحشاء بين القوم

- رَغْ - أو لع - في صحيفة ٦ و ٩ من ورقة سلكت وهو اسم لسمكة يقال لها الرأى والرية وبالقبطية ⲡⲓ, ⲣⲏⲓ Charaein Rai وهي من أسماك النيل

- لبو - وبالقبطية ⲗⲁⲃⲟⲓ وبالعبرية לָבִיא وباليونانية λεων وبالنمساوية Löwe وبالفرنساوية lionne وهي اللبوة راجع صحيفة ٦٦ من كتاب الهجاء لدروجه - وفي حياة الحيوان اللبوة بضم الباء وبعدها همزة أنثى الأسد واللبأة واللبوة ساكنة الباء غير مهموزة لغتان فيها حكاهما ابن السكيت ويقال لها الوعل أيضا

- تمّا - اسم للأسد ذكر في حجر نقلة المؤشر عليه بعدد ٤٠٠ وتستعمل مع كلمة لبو - المذكورة في صحيفة ٨٨٣ من تتمة القاموس لبروكش وهي التي يقال لها بالقبطية ⲡⲓ, ⲗⲁⲃⲟⲓ أي الأسد وقد ذكرنا في صحيفة ١٥٩ و ٢١٢ و ١١٣ من هذا الكتاب ان المعبودة سخت تصور برأس لبوة ويرمز بها للحرارة المهلكة وفي القاموس سخت الشديد يدتقال وصفا في النار ويقال لها بالفارسية سخت وسخد بمعنى ساخن

ها - أوزة أو بطة قاله بروكش Canard ou oie

هاى - قال شاباس في الجزء الثالث من كشكوله المطبوع سنة ١٨٧٣ انه نوع من القطاط الوحشية الجارحة كان المصريون يستعيذون منها ويتلون عليها العزائم اتقاء شرها Espèce de félin.

هاى - هي - هيو (BHI, 44) نوع طائر Espèce d'oiseau مثلا يجلب لك (الضمير عائد على الفيضان) الطائر المسمى هاى والطائر المسمى وز ومائي المياه قاله دميخن في الجزء الثاني من نقوش المعابد

هم - وبالقبطية (ⲡⲓ, ϯ) ⲉϩⲙⲓ, ⲉⲙⲉ, ⲉⲙⲏ, ⲉⲣⲙⲏ pélican

راجع صحيفة ٧٥٣ من هذا الكتاب ا سـم للبلشوت — قال ابن برى هو مالك الحزين وهو طائر طويل العنق والرجلين وعن التوحيدى فى كتاب الأمتاع والمؤانسة مالك الحزين ينشل الحيتان من الماء فيأكلها وهى طعامه وهو لا يحسن السباحة فان أخطأه الأنتشال وجاع طرح نفسه على شاطئ البحر وفى بعض ضحضاحها فاذا اجتمع اليه السمك الصغار أسرع الى الخطف ما استطاع منها ولا يحتاج الى تزاوج ولا اسفاد

هب - هبى - هابو - إبيس طائر اصلى فى مصر منه الأبيض والأسود فالأبيض *f. Ibis blanc, Ibis sacré, Ibis religiosa* تسميه العامة منجل وأبو منجل لاعوجاج منقاره الشبيه بالمنجل وتسميه أهل اثيوبيا السفلى أبو حنس لأنه يظهر على سواحل النيل وقت عيد القديس حنا حينما تهمع الأمطار فى بلاد الحبشة وهو منتشر فى كافة افريقا وفى الهند وفى جهات موليك وهو طائر متى اشتد كان رأسه وثلثى رقبته مغطى بالريش ولون جلده ضاربا الى السواد والريش الطويل فى جناحه ينتهى بلون أسود فاحم ضواء يتكون فيه هالات هلالية من ريش أبيض أما ريشه الصغير فاخضر غامق فى غاية من الجمال والأضاءة وفيه من الداخل ثلاث أو أربع ريشات يشبه لونها الريش الطويل منه وكلما عمر طال ريش ذيله وصار دقيقا الا أنه يغطى عجزه وريش ذيله أبيض كما فى ريشه قال بليتارك من الهالة الكبيرة المكونة من الريش الأبيض والأسود فوق عجزه تصور المصريون صورة هلال القمر اهـ ولون دائرة بؤبؤه بندقى غامق ومنقاره وأرجله سوداء وفى صغره تكون أصداغه وأسفل عنقه وسائر زوره مغطى بزغب خفيف منتشر على جلده ولأعلى عنقه وقفاه ريش غزير ويكون كثيفا من جهة القفا بحيث تتكون منه شوشة لو استطاع رفعها والريش فى قمة رأسه وفى أصداغه من خلف العنق أسود ضواء وبعضها مطوق بريش أبيض أما ريش زوره فأبيض قال هيرودوت اللقلق (إبيس) نوعان الأول حجمه كدجاجة الماء وريشه أسود فاحم وأرجله كأرجل الكركى والمنقار أعقف وهو يقاتل الحيات وقد اتضح انه لا يقاتلها والنوع الثانى أكثر انتشارا ووجودا وعنقه وقسم من رأسه بلا ريش وريشه أبيض الا ما على الرأس والعنق وأطراف الجناحين والذنب فانها سوداء حالكة أما أرجله ومنقاره فهى كما



فى النوع الأول والسبب فى تقديس هذا الطائر هو ان الحيات المجنحة كانت تطير من بلاد العرب الى مصر فى أول الربيع وكانت اللقالق تذهب لملاقاتها الى مدخل درب فى بلاد العرب بقرب مدينة بوتو من جهة مصر وتقتلها ولا تدعها تدخل أرض مصر ولذا تقول العرب بتأكيد ان المصريين يحترمون اللقلق جدا والمصريون أنفسهم يوافقونهم على ذلك واللقلق اشارة كتابية تدل على اسم هذا الطائر وعلى المعتقد تحوت أى هرمس الذى تكلمنا عليه فى صحيفة ٢٣٧ و ٢٣٨ من هذا الكتاب — قال ماسپرو الطير ابيس أصلى فى مصر وكان فى اعتقاد المصريين نفس المعبود هرمس ثم انه تجسد عن هذا المعبود — وفى عجائب المخلوقات اللقلق طائر معروف بأكل الحيات ويتبع الربيع وله وكران أحدهما بالجروم والآخر بالصرود ويتحول من أحدهما الى الآخر ولا يأخذ الوكر الا فى مكان عال كمنارة أو شجرة فيأتى بالأعواد والحشيش ويركب بعضها فى بعض تركيبا عجيبا كالبناء فاذا أراد الانسان أن يخربها بالمعول يصعب عليه قال ابن سينا من ذكاء هذا الطير انه اذا أحس بتغيير الهواء وقت حدوث الوباء تترك عشها فى أوان التغيير وتهرب من تلك الديار وربما تركت بيضها وقال أيضا بيض اللقلق خضاب جيد

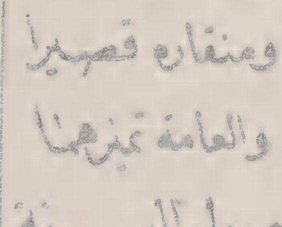
وفى حياة الحيوان اللقلق طائر أعجمى طويل العنق وكنيته عند أهل العراق أبو خديج وعبر عنه الجوهرى بالقاف وهو اسم أعجمى قال وربما قالوا اللقلق والجمع اللقالق وهو يأكل الحيات وصوته اللقلقة وكذا كل صوت فيه حركة واضطراب ويوصف بالفطنة والذكاء قال القزوينى ومما يتوصل به الى طرد الهوام اتخاذ اللقلق فان الهوام تهرب من مكان هو فيه لفزعها منه واذا ظهرت قتلها قال شامپوليون فيجاك فى صحيفة ٢٣ من تاريخه ان الطائر المسمى ابيس أبيضا كان أو أسود يقتات من الحشرات ومن الدود الذى يتولد فى المياه ومن الأسماك وان القدماء أكرموه بالدفن لكونهم كانوا يظنون انه يقتل الحيات والآن تحقق انه لا يقتلها وهو لا يتخذ له عشا بمصر بل يأتيها متى ابتدأ النيل فى

الزيادة و يذهب عنها متى انحسرت مياهه و ينسبون له اختراع الأحتقان لانهم يقولون انه متى أصيب بمرض حقن نفسه بالماء بأن يدخل منقاره فى شرجه لطول عنقه ولم يزل يشاهد هذا الطائر فى بلاد النوبة ويوجد أيضا فى أعمال افريقيا اهـ

إبيس الأسود *L, Ibis noir, Ibis Falcinellus*

هذا النوع يوجد فى مصر وهو أكثر وجودا وانتشارا من الأبيض وأصغر حجما منه ويمتاز بريشه الأبيض وبما فى عنقه ورأسه من الريش وبريش ظهره الأسود اللامع الضارب الى الخضرة البنفسجية وبما فى بطنه من الريش الأسود الرمادى اللامع قليلا وهذان اللونان يتواجدان فى النوع الأبيض بقرب الريش الطويل ولذا يشاهد فى بعض النوع الأسود ما يكون لون بطنه وأفخاذه كالقرنفل القاتم ممتدا الى الصدر ورؤيه بعض ريش أبيض خفيف يكون قائما فى قمة رأسه وفى القفا حيث تبتدئ اللمعة الممتدة الى العنق وكلا النوعين فى المنقار والأرجل سواء لكنهما أغلظ فى الأسود ويظهر للرائى ان لون هذا الأخير أسود ثم يتجلى له فيكون رمادا ضاربا الى الزيتونية وأرجله طويلة بنسبته ومنقاره قصيرا ولسانه صغيرا مسحوبا ودائرة انسان عينه سمراء وفيما عدا ذلك فان فى النوعين تشابه والعامة تميزهما باللون فيقولون عن الأول الأبيض وعن الثانى الأسود وكلاهما يأتى مصر فى بعض فصول السنة وكانا مقدسين عند المصريين كما أخبر هيرودوت وقال ارسطوط ان النوع الأسود يسمى لحراس أو بحراس *Lehras ou Tehras* وتسميه أهل المنزلة ودمياط ورشيد الحارس وانه يعرف بهذا الاسم فى جميع الوجه البحرى والمصريون يصورون هذا الطائر على آثارهم ويتخذون له تماثيل من البرنز ومن مواد غيره يوجد كثير منها بالمتاحف وكانوا يحنطونه كغيره من الطيور لكن يندر ان يوجد فى جثته المحنطة شئ من ريشه المشهور بالطول والنعومة ولعلهم راعوا عدم مكثه المدد الطويلة فتنفوم

– هِنِنْ – ظبى ظبأ شادن ايل أريل وعند المغاربة لين *daim*



و وجد مرسوما بهذه الهيئة فى مقبرة بنى حسن *Cerf*

– هَنُوخْ *Animal mentionné dans le Pap. Eb.*

حيوان ذكر فى ورقة إبرس الطبية فى لوحة ١٠٩ وذلك فى تعريف شن الخراج هذا تعريبه – دع (المريض) يتمدد فان وجدت (الصديد) يذهب ويجئ (أى يتماوج) واللحم ثابتا

نحته قل حينئذ ان به خراج واستعمل له المدية بان تفتحه بها وعالجه بحيوان يقال له هنوخ بان تخرج
ما فى جوف هذا الحيوان وتقطعه بالمدية وتدخله فى الخراج فهو عظيم فى دلمخله



حانق - وقد تكتب هكذا - حبت - اسم لنوع من القطاط ولقب لمعبود
بلاد العرب المسمى بس - اطلبه فى صحيفة ١٢٢ و ١٢٣ من هذا الكتاب
حبث - فسرها بروكش باوزة النيل - *Oie du Nil*
حفى - ثعبان وبالقبطية ϩⲟϥ *serpent* ومنها حفا - بمعنى سحف دبّ
ramper كذا قاله بروكش فلعله ما يسمى فى العربية الحفاث قال حمزة بن على الأصبهانى هو
الضخم مثل الأسود وأعظم منه وربما كان أربع أذرع وهو أقل الحيات أذى ويصطاد الجرذان
حفو - *serpent gigantesque* لعله الحضب وهو الضخم من الحيات أو لعله الأسود
العظيم قال حمزة الأسود الداهية له خصيتان كخصيتى الجدى وشعر أسود وعرف طويل وله صنان
كصنان التيس المرسل فى المعزى وقد ذكر فى ورقة ابرس طريقة لحبسه فى جحره هذا تعريبها



لاجل عدم خروج الحضب من
الجحر توضع (سمكة من) المرمار ناشفة فى فم الجحر فانه لا يخرج منه
حفننو - ويقال له أيضا حفنو وبالديموطيقية
حفى تعلع - وبالقبطية - ⲉⲁϭⲗⲉⲉⲗⲉ , *Lacerta* (راجع صحيفة
٨١٦ من تتمة القاموس لبروكش) ورل أورال وورلان والأنثى ورلة ويقال له الحرذون فهو كالمصرية
بحذف الذال وليس فى الحيوان اكثر فسادا منه وبينه وبين الضب عداوة ويقتله لكنه لا يأكله كما يفعل
بالحية وهو لا يتخذ بيتا لنفسه ولا يحفر له جحرا بل يخرج الضب من جحره صاغرا ويستولى عليه وان كان
أقوى براثن منه لكن الظلم يمنعه من الحفر ويكفى فى ظلمه أن يغصب الحية جحرها ويبلعها بعد أن يشدخ
رأسها ويقال انه يقاتل الضب والجاحظ يقول ان الحرذون غير الورل اهـ ملخصا من حياة الحيوان

والورل ودمه وزبله يدخل فى أعمال الطب فقد ورد فى لوحة ٥٩ نسخة نافعة لأزالة الظفرة
من العين هذا تعريبها - زبل ورل ١ ملح بارود (أونطرون) صعيدى ١ أثمد ١ عسل طبيعى ١
يصحن معا ويوضع على (محل الشعرة فى) العين - وورد فى لوحة ٦٣ نسخة نافعة لعدم انبات
الشعرة فى العين بعد نتفها وتعريبها - صمغ البطم يصحن فى زبل الورل ١ ودم عجل ١ ودم حمار ١
ودم خنزير ١ ودم ظبى ١ وأثمد ١ وجنزارة ١ ثم يصحن ويدق معا فى أنواع الدماء المذكورة ويدهن
به محل الشعر بعد نتفه فانه لايعد ينبت - وورد فى اللوحة المذكورة دهان نافع لأزالة تأثير الشعرة
فى العين وتعريبه - مر ١ دم ورل ١ دم وطواط ١ تنتف الشعرة ويدهن منبتها بهذا الدهان
فانه ينقى العين منها - وورد فى محل آخر من الورقة المذكورة انه لوحرق الورل لقتل العقرب وبالعكس
حفنو - ولد الضفدع ويراد منه عندهم الكثرة والعشرة الاف *têtard* (بروكش)
حلنو دودة معدية ويقال لها بالقبطية ⲉⲗⲁⲓ, ⲉⲗⲁⲓ (?) *E. ver intestinal*
الدودة الوحيدة *tinea*
اخنتا - حيوان من ذوات الأربع ذكر فى ورقة ابرس على انه لوطبخ فى زيت ودهن به الصلع
أربعة أيام لأبرأه — *E. Animal quoddam quadrupes*.



خنش - حنتش - اسم لطائر ورد بهذا الرسم فى مقبرة
بنى حسن
حر - اسم للبازى ويقال له فى العربية الحر وهو رمز للمعبود حوربس المذكور فى صحيفة ١٧١
ويكون اسما مركبا مع معبودات أخرى كما فى صحيفة ١٧٢ ومابعدها من هذا الكتاب وكانت الملوك
تشبه به نفسها
حرخفيف - *E. ver intestinal* دودة معدية ذكرت فى لوحة ١٩ من ورقة
ابرس فى عزيمة مذكورة بعد نسخة نافعة لقتل دود المعدة وهذا تعريب النسخة والعزيمة معا - نبت
الأس (اسو) $\frac{1}{3}$ عباد الشمس ؟ (شمسو) $\frac{3}{4}$ يطبخ فى زيت ويؤكل ثم تتلى هذه العزيمة - دودة المعدة
تخز الناس وتكدر الضعاف وتؤلم هذا الجسم فالمعبود والعدو صنعا لها السحر وأخذ المعبود يستمع
مايحصل فى الجسم


خحش - اسم لطائر وجد مرسوما بهذه الهيئة فى مقابر بنى حسن

خش - عجلة مقدسة عكف المصريون على عبادتها من عصر الطبقة الأولى
ويعنون بها أيضا ازيس راجع صحيفة ١٨٧ من هذا الكتاب

خش - الحمل agneau وعدم الحل بينها الاسم هذا فى مشهد قبر نقله شارپ فى الجزء الثانى
من كتابه المسمى بالنقوش المصرية وكنى فى هذا المشهد بابن النعجة سار - المسماة بالقبطية ⲉⲥⲟⲟⲩ
وسيأتى الكلام عليها فى حرف السين أما الحمل فيسمى فى القبطية ⲥⲓⲏⲃ ⲡⲓ والنعجة ⲧ,ⲉⲓⲉⲃⲓ
كذا جاء فى السلم المقفى والذهب المصفى المحفوظ ببطركخانة مصر اطلب ست فى حرف السين

حتسا - اسم للأسد وجد على جعل كبير ذكر فيه ان الملك أمنوفيس اصطاد فى السنة العاشرة
من حكمه مائة أسد واثنين

خبنت - وبالقبطية ⲉⲱⲥ E. taenia, genus vermis
الدودة الوحيدة التى ذكرناها فى صحيفة ٢٦١ و ٢٦٧ من هذا الكتاب أو نوع من دود البطن

حسم حيوان وحشى موطنه بلاد الفلسطين bête sauvage de Palastine
كذا قاله بروكش فى قاموسه

جفش - نوع من الأرشاء وجد فى اسم علم Nom d'une sorte d'Antilope
trouvé dans ce nom propre (Lieblein Aegypt. Denk. pl. III)

جنت - ضفدعة grenouille - راجع صحيفة ١٨٧ و ٤٦٠ و ٤٦١ من هذا الكتاب
واطلب أبا - فأر -

حتى - حتت - ⲉⲱⲓⲧ, ⲉⲟⲓⲧⲉ, hyène ضبعانة - قاله شاباس


فى الجزء الثالث من كشكوله وبروكش فى قاموسه وقد سبق الكلام على هذا الحيوان
فى صحيفة ٤٨٢ و ٤٨٣ من هذا الكتاب ووجد مرسوما بهذه الهيئة فى مقابر بنى حسن

خنبب - hyène ضبع ضبعانة (Chabas Papyrus Harris)

حتم - Le destructeur, loup ou hyène ترجمها شاباس فى صحيفة ١٢٤ من كتابه
المسمى بالرحلة بهذا المعنى وتوافق فى العربية الحطوم من حطم يحطم حطما كسر وقال لعل المراد منها فى

اللغة الذئب أو الضبع وحيث جاء في العربية حطوم بمعنى الأسد *lion* فلا يبعد انه هو الدليل
على ذلك فان حطم في المصرية ، حتم - بمعنى أفنى أباد - *anéantir*
casser , écraser ومنها - حتم - بمعنى محل الأعدام *lieu de l'anéantiss.*
وهو الحُطَمَة *l'Enfer , la géhenne* المذكورة في كتابه العزيز الحطمة ما الحطمة وما أدراك ما الحطمة
نار الله الموقدة

- حِتَرْ - قال ده روجه في دروسه التي القاها سنة ١٨٧٢ انها الحجرة أي الأنثى من الخيل
jument ويقال لها بالقبطية ετaρ, ετωρ, ετο, εοο, ητο بمعنى فرس وذهب شاباس
الى انها اسم للجواد فان كان قوله هذا عين الحقيقة لكان الاسم العربي وهو حَتٌّ أي الجواد مأخوذ منه
والفارس يقال له - تِنْتْ حِتْرًا - أو - نِتْ حِتْرًا - *Cavalier*
وكساء الفرس - خُبْسْ نْ حترا - *vêtement de jument* وذكر
في صحيفة ١٦٦ من الجزء الثالث من الدنكيلر هذه العبارة
— ثابت على الحجرة ظريف في العربة (الضمير عائد على رمسيس الثاني) وذكر
شاباس في صحيفة ٤٥١ و ٤٥٦ من كتابه المسمى بالممارسات التاريخية جملة الفاظ وهي
- خِنتونت حتراو - مهارة *poulains*
تس نا حتراو - ركب العربة *monter en char* - سشدح حتراو - ركب
الخيل أو العربة - *se mettre à cheval ou en char* - پرحتراو
خرج على الخيل أو العربة *sortir à cheval ou en char* راجع صحيفة ١٩٠ من هذا الكتاب

- حتر - لعله اسم من أسماء الأسد ذكر في اسم هذه المدينة
حتر - وقد أوردها بروكش في صحيفة ٨٤ من الجزء الأول لقاموسه الجغرافي فان صح ذلك لكانت
أسماء العربية وهي الحادر والحيدر والحيدرة مأخوذة من الاسم المصري حتر ؟ *Lion*

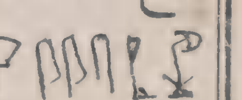
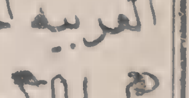
- حِتِشْ *ichneumon* النمس ويقال له السرعوب وابن عرس وقد وجد
اسمه المصري في شاهد بمتحف الجيزة قال شامبوليون فيجاك في صحيفة ٢٣ من الجزء الأول من تاريخه
عن مصر القديمة ان ابن عرس خويف لا يقبل التربية وانما تشترى صغاره لصيد الفيران والجرذان

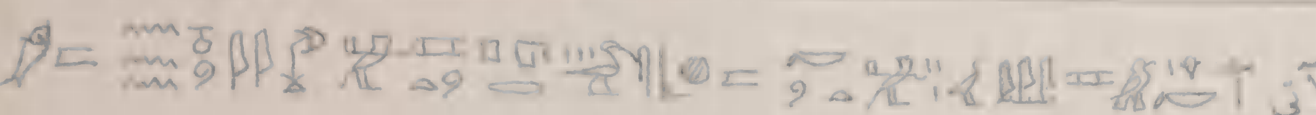
البيوت ومتى استأنس صار دمثا وملاطفا ويميز صوت سيده ويتبعه مخلصا فى صداقته حيث ذهب ويأكل فى المكان المنزوى الكثير الظلام فاذا شرع فى الأكل لزم مزيد الأحتراس للتقرب منه وهو يلعق ان يشرب ويرفع ساقه الخلفى متى أراد التبول وعليه فهو مشترك بين الكلبية والجارحة ويقتات من الفيران والثعابين والطيور والبيض ومتى دفعته مياه النيل الى القرى أهلك فيها الدجاج والحمام ويقتل معه فى ذلك الثعلب وعلى الأخص نوع من الورل يقال له *tupinamis* وهذا النوع شره فى أكل بيض التمساح واكثر نباهة ونشاطا من ابن عرس وقال القدماء ان ابن عرس متى أراد أن يهاجم ثعبانا تمرغ فى الطين حتى يتلوث ثم يذهب الى الشمس فيجف الطين عليه ويكون له وقاية من نهشة الحيات ثم يلوى ذيله على خرطومه حفظا عليه ويهجم على أخبث الحيات بهذه الحالة - وقد تكلمنا على هذا الحيوان فى صحيفة ١٩٠ من هذا الكتاب ويسمى فى القبطية ϫⲁⲟⲩϣⲓ ، ϩⲓ وتتخذه النواطير بارض مصر اذا اشتد خوفه من الثعابين لأنه يقتلها ويأكلها قال المفضل بن سلمة النمس هو الظربان وعن ابن قتيبة النمس ابن عرس وتسميته نمسا يحتمل أن يكون مأخوذا من قولهم نمس بالكلام أى أخفاه ونمس الصائد اذا اختفى فى الدريئة ولأنه لما كان يتماوت ويسكن أطرافه حتى تعضه الحية فيأكلها أشبه الصائد فى اختفائه فى الدريئة اهـ ملخصا من حياة الحيوان

- حز - اسم لطائر قاله بروكش فى قاموسه

حزز - ويقال لها أيضا حتت - قال بروكش معناها لغة المبدء لو نظرنا الى معنى حتت فى العربية لوجدناها تناسب هذا المعنى اذ من معانيها فى القاموس الفرك والتقشير والسقوط والحط والعامة تقول حتته أى كسره قطعا أولعلها من التحزز أى التقطع أو من حز بمعنى قطع وعلى كل حال فهى اسم للعقرب *scorpion*

- خاب - - خب - خب *hippopotame* قال بروكش انه فرس البحر - شرحنا هذا الحيوان فى صحيفة ٧٨ و ٧٩ ، ٤٤٢ ومابعدها من هذا الكتاب وورد عنه فى ورقة سلير المؤشر عليها بعدد ١ ماحاصله ان الملك أبو فيس لما اراد نزع الملك من سكونن

أحد ملوك الوطنيين الذين كانوا حاكمين على الوجه القبلي زمن الرعاة فاشار عليه أمراء قومه قائلين
ارسل رسولا بلغز يقول له ليطرد من بحيرة طيبة أفراس البحر التي تسبح في جداول المياه لكي لاتنزعج نومي
في الليل والنهار فان لم يستطع حل هذا اللغز ارسل له رسولا آخر يقول له اذا كان ملك الوجه
القبلي يعجز عن الرد فعليه أن لايتخذ معبودا الا سوتخ أما لو أمكنه حل اللغز وأجابك عن سؤالك
فقل له اني لم آخذ شيأ ولن أتخذ الها سوى أمون رع سلطان المعبودات وآله المصريين فلما
أتى الرسول الى سكونزى وأخبره بهذا اللغز حله لوقته قال ماسپرو وحينئذ التزم الملك
ابوفيس الحجة لكن عظم عليه الأمر ولم يجد سبيلا للتخلص الا نقض ما فرض على نفسه باعلان
الحرب فمكثت نيرانها مشتعلة مائة وخمسين سنة تقريبا وكانت عاقبتها انتصار المصريين
واسترجاع بلادهم اليهم بهمة أحمس رأس العائلة الثامنة عشرة ومن هنا يعلم ان افراس
البحر كانت كثيرة في مصر حتى ملأت بحيراتها وعمت مضارها وأخبر ما يثبتون عن الكهنة ان
سيرة (منا) أول ملوك المصريين كانت شنيعة لأنه لما نزع الملك من الكهنة نسبوا اليه سوء العاقبة
بعد أن تمتع بالعز والرفاهية زمنا طويلا فقالوا انه وقع فريسة تحت انياب فرس البحر بعد أن حكم
ستين أو اثنين وستين سنة وقال ماسپرو في صحيفه ٢٩٨ من تاريخه المطبوع سنة ١٨٨٦ عن ترجمة
نقش بالقلم السناني وجد على أثر قديم ان (تجولتي بالشارا) ملك أشور لما شاع ذكره بالفتوحات
واتصلت أخباره بالجهات القبلية حتى وصلت مصر وفزعت لها بلاد الحيثيين هال أمرها فرعون
مصر وكان قد أُخذ من بلاده جزأ كبيرا فرأى من أصالة الرأى أن لايطالبه باسترجاع تلك البلاد
التي ورث ملكها عن أجداده وأن يرسل اليه هدايا منها التماسيح وأفراس البحر وسميت الأولى في الأشورية
نامسوح والثانية أمّى ولما كانت سكان سواحل الدجلة تجهل انواع هذه الحيوانات كان لها عندهم
وقع عظيم أدّى الى أنهم اثبتوا بعثتها بقلم الحفر على الآثار فكانت تذكار النصرة هذا الملك الأشوري
 - خابسي - *hippopotame?* قال بروكش اسم لحيوان لعله فرس البحر لكن جاء في
العربية الخابس والخنبوس بمعنى الأسد فلعله هو *Lion ?*
 خابش -  - خبش *Oie de mer ou espèce d'oiseau plongeur*
أوز البحر أو نوع من الطيور الغطاسة راجع صحيفة ٨٩١ من تتمة القاموس لبروكش وفيها ذكر

المثل الآتى 

لتتقدس ذاتك يا حوربس أنت حبيب الصياد بن أنت تتشكل فى صورة بطة غطاسة بينما (تيفون)
يضرب الماء فى صورة سمكة. قال وهنا جاءت ... مِتْخاى - بمعنى معركة مشاجرة
قال (H. col. 7) querelle . combat فلعمل (خابس) الغماسة بالتشديد وهو طائر ينغمس
فى الماء كثيرا ولذلك عدوه من طير الماء والجمع غماس Sorte de oiseau aquatique
qui plonge beaucoup dans l'eau

- قرأها بروكش خُوى وقال لعلها اسم لكل طائر ? oiseau, volail ثم قال
لعلها نقرأ خُوُو مثل ... الدالة البتة على السمك راجع صحيفة ١٠٦٢ من
قاموسه وصحيفة ٩٣٨ من تتمة قاموسه والبك مثلا ذكره دميخن فى الجزء الثانى من نقوشه

التاريخية 

صيد الحيوانات يجلب لمملكته طيورا نادرة من البرك وطيورا من كل نوع من مصب الترع
- خوو - اسم لسمكة عن الجزء الرابع من كتاب دميخن - poisson
- خا - اسم لسمكة ذكرت فى ورقة ابرس الطبية E. poisson
- خيت - ... - خپد - poulain مهر - مهارة فلو بضم الفاء وفتحها
وكسرها وهو المهر الصغير والجمع افلاء قال الجوهرى الفلو بتشديد الواو المهر لأنه يفتلى عن أمه
أى يفطم وقد قالوا للانثى فلوة والجمع افلاء وفلاوى مثل خطايا وفرس مفل ومفلية أى ذات فلو
ويسمى الفلو أيضا بالمصرية - ... مسى نت سسم أى ابن الحجر كذا جاء فى صحيفة ١٥٦
من كتاب شاباس المسمى (Etud. sur l'anti. his) وفى السلم القبطى ذكر المهر باسم ...
والمهرة باسم ... وليس بينهما وبين الاسم المصرى مشابهة والظاهر ان أصلهما من النوبة
- خِعى - حيوان animal (بروكش)
- خِبت - وبالقبطية ... abeille نحلة نُوبٌ - قال بيره فى صحيفة ٥٠٤
من قاموسه فى علم الآثار كان المصريون يستعملون العسل ويتعالجون به - ولم نعلم كيف كانوا يصنعون
قال ولكنهم يعرفون ان نحل مصر أصغر من نحل أوروبا وتصعب تربيته فى مصر لندرة النبات وللنحلة

في القلم الهيروغليفي أصوات كثيرة وهي أث كث خب بِن بيخت بيتي وقد تكون اشارة مخصوصة
يراد منها الوجه البحري ويكتبونها هكذا وقال جريسو في صحيفة ١٧٥ من مدحة أمون المراد من هذه
الأشارة المملكة البحرية والنحل حيوان ظريف الهيئة لطيف الخلقة له ملك مطاع يقال له اليعسوب يتوارث
الملك عن آبائه وأجداده ولا يخرج من الكور لئلا يقف العمل وان هلك وقفت النحل عن العمل فتهلك وهو أكبر
جثة وكلها تعمل بأمره فمنها ما يشتغل ببناء البيت ومنها ما يعمل العسل فان لم يحسن أحدها العمل أخرجه من
الكور وينصب بوابا في الخلية ليمنع القاذورات وبيوته مسدسة لكي تجتمع متراصة بدون فرجة قال تعالى
وأوحى ربك الى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ثم كلي من كل الثمرات فاسلكي سبل
ربك ذللا يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس

خپر - خپرر خبر٣ *scarabée* جعل تصوره المصريون
كثيرا على آثارهم ويصنعون منه التماثيل العديدة التي تختلف حجما ومادة وأغلبها من الطين والقيشاني
ويزبرون عليها أسماء المعبودات كما في صحيفة ٨٤ وأسماء الملوك ورموزا يصعب حلها كما في صحيفة
١١٨ و ١١٩ والسبب في كثرتها هو ان للجعل مدخلا كبيرا في دياناتهم لأن مدلوله عندهم الصيرورة والتشكل
والتمثل والوجود والبقاء ومنه الكلمة القبطية ϣⲱⲡⲉ أي الكينونة واختار المصريون هذه
الحشرة لتكون رمزا للتناسخ وهو مذهب أوجده قدماؤهم وعليه تأسست عقيدة الخلود قال مرييت ان
أهل العائلة الحادية عشرة كانوا يضعون في أصبع اليد اليسرى من جثث موتاهم جعلا كالخاتم وكان من عادتهم
أن يتخذوا من تماثيل الجعلان خواتم وحليا في عقودهم ومن عصر العائلة التاسعة عشرة الى الحادية والعشرين
تواجدت في منف الجعلان الكبيرة المتخذة من الحجر الصلب وكانوا يضعونها في جوف الجثث المحنطة واقتدى
بهم في ذلك الفقراء أيام البطالسة لكنهم كانوا لا يعنون بجعلان الموتى معنى التناسخ السابق القول عنه
بل كانوا يقولون انها تحل محل القلب في البدن بعد اخراجه منه لتصبيره على انفراده مع باقي الأحشاء ثم
يجعلونه واياها في بوان المعنا اليها في صحيفة ٩٣ من هذا الكتاب وكان من اعتقادهم الدينية ان القلب
لا يرتد الى مكانه في الجسد الا اذا استبان صلاحه وثبتت تقواه عند الحساب في الدار الآخرة ولذا كانوا
يكتبون على جعلان الموتى استغاثات مقولة على لسان الميت يناجي بها قلبه وقد شرحنا بعضها في صحيفة ٦٦
من هذا الكتاب وهي مبينة بالتفصيل في الباب المتمم للثلاثين وفي الباب الرابع والستين من كتاب الموتى

وكانوا ينقشونها بغير اعتناء وهى مبتدأة بهذه الكلمات - أبانْ مُوتْ - قلبى
من أمى وتكون جعلان الموتى فى الغالب اما ملبسة بالذهب حسبما ورد فى كتاب الموتى أو متخذة من النبح الخالص
وأحيانا يجعلونها على شكل القلب للأسباب التى بيناها آنفا وكانوا يتفننون فى صناعتها ويحسنون
رسمها تقليدا للهيئة الطبيعية قال سريت ان ما اعتادته هذه الدويبة من كيفية التناسل والبيض والتفريخ
كان منشأ لعقيدة ارتكزت فى أذهان السلف من أهل مصر وتمكنت فى عقولهم فى سالف العصر وهو ان
الجعلان تضع بزرها فى قليل من الطين ولا تزال تدبرها وتحيرها وتدوسها بحوافر أرجلها حتى تصير حبوبا
فى شكل الكرة ثم تتركها فى الشمس فتجف وتعمل فيها الحرارة فتنضج وتستفرخ وقد كان قدماء المصريين
لحظوا منها هذا العمل وبدون أن يحصل منهم فيما عدا ذلك من أحوالها تأمل قالوا ان الجعل لا أنثى له وانما الذكر
منها هو الذى يلقى بزره الى الطين فتأتى الشمس فتعمل عملها فيه وتلقحه فيحصل التفريخ وشبهوا عمل أرجلها
عليه حتى يستدير ويصير على هيئة الكرة بعمل الآله المختص فى معبوداتهم بوظيفة خلق العالم على حسب
معتقداتهم ومن ثم جعلوا تلك الدويبة التى لا والد لها اشارة الى الآله الأزلى الذى لا أول
له لأنه هو الذى أوجد نفسه بنفسه راجع صحيفة ١٩٢ من هذا الكتاب وبالجملة فان الجعل فى عقائد
المصريين السابقين بناء على ما كان قد ارتكز فى أذهانهم من الأوهام الفاسدة التى ذكرناها وتمكن فى مخيلتهم
من الافكار الكاذبة الكاسدة التى قررناها كانت اشارة عندهم الى الحشر والنشر وقيام الأموات ثانى مرة من
ظلمة القبر فقد كانوا يعتقدون انه فى يوم الأجل الموعود لحشر الأموات ونشرها واخراجها بالثانى من ظلمة
قبرها ترجع الحياة الجديدة الى البدن وتبتدئ بالدخول فيه من القلب وان هذا العضو الأصلى هو أول
عضو تسرى فيه الحياة بعد الممات وحيث كان القلب مستوجب الانفصال عن الجسم كما أشرنا لزم أن
يوضع فى محله من صدر الجثة المصبرة جعل أو جملة جعلان فتضمن لها الوعد بالحشر والنشر والقيام من
ظلمة القبر الى نور حياة جديدة والتمتع بلذة دار أخرى سعيدة وبعبارة أخرى الجعل فى صدر المومية هو
اشارة محسوسة لحياة أخرى مخلدة تكون بها روح الميت موعودة اذا كان قد أحسن العمل فى الحياة الأولى
وكان له فى اكتساب الفضل واجتناب الرذيلة اليد الطولى اهـ ومن الجعلان ما يقدسونه ويسمونه
عَبْدْ وقد شرحناه فى صحيفة ١٠٤ من هذا الكتاب فراجعه
خمى - Espèce de vautour qui a le corps et le cou blancs, et les

رخمة - *extrémités des ailes noires* - قال صاحب حياة الحيوان
الرخمة طائر أبقع يشبه النسر فى الخلقة ويقال لها الأنوق وذات الأسمين ومن طبع هذا الطائر انه لا يرضى
الا بالموحش من الجبال وباسحق الأماكن وأبعدها من أماكن اعدائه وبصحور الهضبات والأنثى منه لا تمكن من
نفسها غير ذكرها وتبيض بيضة واحدة وهى من لئام الطير وهى ثلاثة البوم والغراب والرخمة وحكمها
تحريم الاكل أما بروكش فذهب الى ان هذا الطائر هو البلشون وقال ماسپرو انه النحاف *flament*
ولعل صوابه الرخم للتشابه اللفظى بينه وبين الأسم العربى

خنى - *poisson* مثلا — خلق رجلا وامرأة وطيرا وسمكا وحيوانات
(وحشية وداجنة) والدود كله لانه (أى الخالق) أبوهم (من نص باسنا)

خنيت - *Animal offert en sacrifice* قربان (بروكش)

خنفى - ويقال لها بالقبطية ϣⲉⲛϥⲉ ، ϣⲉⲛϥⲓ - *squama* —
écailles, piscium القشر وهو ضرب من السمك راجع الملحوظة التاسعة فى كتاب اللمحة الأثرية للعلم
رقيو المطبوع سنة ١٨٨٠ وصحيفة ١٠٩٧ من قاموس بروكش

خيمى - اسم جنس لكل طائر *volaille* راجع صحيفة ٩٤١ من تتمة القاموس
لبروكش

خنمس - *Cousin, moustique, culex* ϯ، ϣⲟⲗⲙⲉⲥ ، ϣⲟⲗⲙⲉⲥ
بعوضة راجع صحيفة ١١٠٣ من قاموس بروكش وصحيفة ٩٤٣ من تتمة قاموسه قال هيرودوت البعوض
فى مصر يكون بكثرة عجيبة وقد وجد المصريون طريقة لدفع ثقلته فالقاطنون فوق المناقع يتقون أذى
البعوض بان يناموا فوق أبراج فالريح تمنع البعوض أن يطير الى هذا العلو والقاطنون فى المناقع اخترعوا
طريقة أخرى فليس احد منهم الا وعنده شبكة يستعملها فى النهار لصيد السمك وفى الليل ينشرها حول
فراشه ويدخل تحتها وينام فاذا أراد أن ينام بثيابه أو يلتف بشرشف يؤذيه البعوض بلدغه ولما لا تخل
الشبكة فلا يستطيع الدخول اهـ

خنوس - قال بروكش فى صحيفة ٩٤٣ من تتمة قاموسه انها عين الكلمة القبطية

ϩⲁⲗⲗⲟⲩⲥ , ϩⲁⲗⲟⲩⲥ التي يقال لها باليونانية ἀράχνη Aremeus عنكبوت
عناكب دنيلا مثلا قيل في لوحة ٩٧ من ورقة إبرس الطبية
غيره لأجل لسعة الرتيلا وكان يظن انها مسمة راجع صحيفة ٢٨٤ من هذا الكتاب وسميت الرتيلا في
السلم المقفى ϩⲁⲗⲗⲟⲩⲥ , ϩⲁⲗⲟⲩⲥ ,
، خندى - crocodile تمساح (Zeits 1872, 96, 1873, 16)
للاطر خرا - وتخصص أيضا لهذه السمكة ومعناها - Der Bohrfisch
راجع صحيفة ٩٠٨ من تتمة القاموس لبروكش
خرٌ - أوزة سمينة للقربان Oie engraissée pour les sacrifices مثلا قيل
في صحيفة ٣٦ من جريدة السيتشرفت المطبوعة سنة ١٨٧٣ هذه العبارة -
خِرُ وخِينْ - أوز معلوف - Zeits 1873, 36
خِرْ - taureau destiné aux sacrifices ثور معد للقربان (بروكش)
خرِبْ - taureau offert en sacrifice ثور القربان (بروكش) فالكلمة العربية
مشتقة من المصرية وأصل المادة خرب - بمعنى قرب قربانا
خِرْتْ - ذبيحة قربان sacrifice ويقال لرئيس القربان مِرخِرتْ
Chef des sacrif. راجع صحيفة ٩٦ من كتاب ده روجه في الست عائلات الأول والكلمة القبطية
وهي ϣⲱⲧ , ϣⲟⲟⲧⲉ بمعنى ذبح مأخوذة منها - قد شرحنا في صحيفة ٤٢٤ و ٤٢٥ من هذا
الكتاب كيفية التضحية عن هيرودوت والآن نوافيك بما قد جاء عن الفراعنة ونطق به لسان
الآثار قال ماسبرو في صحيفة ٧٢ وما بعدها من كتابه المسمى بالقراآت التاريخية ان أعظم الضحايا
التي يتقرب بها في أكبر الاحتفالات الدينية لا تزيد عن أربع ذبائح وقد يجوز الاكتفاء باثنتين أو بواحدة
ويسمونها (ثور الجنوب) والطريقة في ذلك انه لما عزم رمسيس الثاني مثلا على تقديم الذبيحة نهضت خدم
المعبد فأحضروا له ثورا مربوطا برسن في المكان المعد للذبح ثم ربطوا قرنه الأيمن مع فخذه الأيمن من الخلف
ثم حولوا رأسه قليلا ومروا بالحبل من فوق كلكله الأيسر وبذلك تعطل رأس الثور فلم يستطع حركة
ولا انطحا وحينئذ يخرونه ينهض سائرا فيقبض الملك في ذلك الوقت على ذيله ويكونون قد ربطوا قرنيه



بحبل كما ترى فى هذا الرسم فيعترى الثور دهشة ذهول لانزعاجه وتعطيل حركاته فى محضر القسوس فتهجم عليه هؤلاء القسوس وتوقعه أرضا كما



ترى فى هذا الرسم ويكون حينئذ مع الملك عصا ملساء مستقيمة لاحلية فيها ويكون معه أيضا مقمعة خفيفة رأسها من الحجر الأبيض تذكارا للمقمعة التى كانت أجداده تضرب بها غنائمهم كما ترى فى هذا الرسم



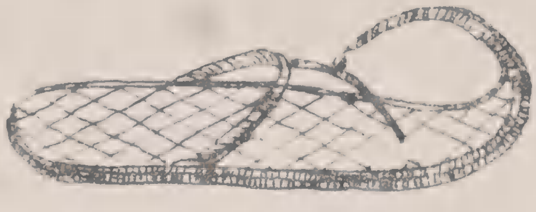
ومتى تلوا الثور للجبين مد المقمعة فوقه كأنه يريد ضربه بها وفى الحال يقدم القصاب المقدس وينحره من الأذن الى الأذن ويأتى أحد غلمانه بطشت من نحاس فيتناول به الدم ويأتى به ساخنا أمام التمثال ثم يأتى نفر من القصابين فيقطعون من الذبيحة الأعضاء المقدسة وهى القلب والكبد والطحال والفخذ كما ترى فى الرسم الآتى



ثم يأتى قصابون غيرهم من القسوس فيناولون الملك الأعضاء الآنفة الذكر كما ترى فى هذا الرسم



فيأخذها الملك منهم عضوا عضوا ثم يضعها فوق الأرض مع الخبز والفطير والفاكهة وأنواع الخضروات فينتخب منها المعبود ما يشاء - وكل عمل من أعمال هذه الضحايا مقرون بحركات وسكنات وعبارات يدعون انها قدسية أى مسنونة من نفس المعبودات ومن شروطها النظافة لأن القسيس المباشر للعمل يجب عليه قبل شروعه فى التضحية أن يغسل يديه وفمه ووجهه ثم جسمه وهذا الغسل واجب عندهم لانه من فروض ديانتهم ولذلك سمى هذا القسيس وابو أى المتطهر أما ملابسه فانها تختلف باختلاف الرسوم التى يجريها اذ ربما يغيرها فى غالب الأعمال مثلا فى قربان كذا أو فى وقت كذا من القربان على القسيس أن يلبس نعلا أطرافه معوجة هكذا

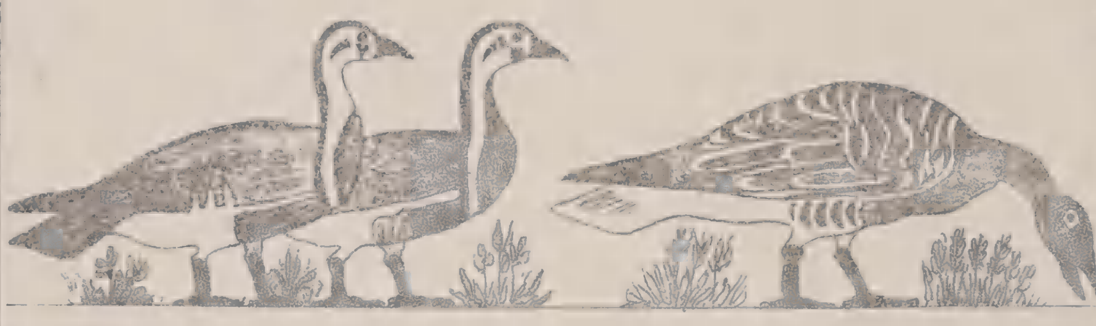


وان يتشح على كتفه بجلد النمر وأن

يجعل على رأسه جديلة عظيمة تنسبل على أذنه اليمنى - وفى قربان كذا يلزمه قبل الشروع فى العمل أن يتأزر بمئزر فيه ذيل ابن آوى وأن يلبس النعال وأن يجعل فى برنوسه ذقنا مستعارة وأما نوع الذبائح وأعمارها وشعورها وكيفية احضارها والصيغة التى يحسبونها وتنوع الذبح وما يتبع فيه من الاجراآت عند النحر وعند قطع الأعضاء فانها مبينة عندهم بيانا شافيا لا يعتريه تبديل ولا تغيير بحيث كان لكل عمل من أعمال كهنتهم رسوم يؤدونها بالفاظ مخصوصة وحركات ونغمات ثابتة منصوصة يرتلونها حسب ألحانها لكى يكون لها تأثير تلقاء المعبود فلو حصل لحن أو لعثمة أو اختلاف فى الحركات أو فى تلاوة العبارات الكهنوتية أو وقف أو غلط ما يكون القربان ذبيحة لحم وكانت العبادة عندهم أشبه بعمل قضائى يتسامح المعبود فيها لهم عن بعض الحرية جزاء لما يتقربون به من الضحايا فترى مثلا رمسيس يحمل لمعبوده أمون الخبز والفطير والنور والفاكهة وهو معتقد ان المعبود يعيره أذنا واعية فيستجيب لدعاء ويستمع لنداه متى أدى ما فرض عليه من تقديم القرابين وشعائرها وأن يمده بنصر من عنده على الحيثيين أو على غيرهم من أعدائه لكن اذا قصر فى أى عمل من الشعائر كان القربان غنيمة باردة للكاهن فلا يقبل منه المعبود شيئاً فاى انسان تقرب بالقربان سواء كان ملكا أو قسيسا كان مسؤلا أمام رعيته أو طائفته بحسن أداء الأوامر المسنونة بحيث لو توقع منه غلط ولو سهوا أو أية دناسة بغير ارادة صار قبيحا ومبغوضا عند من كلفه بتقديم الضحية للمعبود لكن لما كانت الملوك لا تستطيع أن تؤدى شعائر القرابين باتقان مستقص لاشتغالهم بأمور الأمة وحفظ المملكة وجب على الكهنة أن يتداركوا هذا الأمر خشية الغلط ورفض القربان فجعلوا رئيس الاحتفال يدنو من الملك ويقف بجانبه قسيس آخر يسمونه (خرحيبى) وبيده قرطاس فيلقنان الملك الحركات ونغمات الألحان الواجب تأديتها حول تمثال المعبود وحول القربان وبارشادهما يتبع الحركات والسكنات وتغيير الملابس ويمليانه الدعاء فى كل استغاثة بناء على كتاب يتناوله بيده ثم يبتهل لربه بالابتهالات والتضرعات التى تخطر على باله فاذا كان الملك كاهنا ترأس الحفلة الدينية أكبر أولاده ولذلك لما كان رمسيس مترشحا بوظيفة الكهانة قام ابنه الأكبر المدعو (أمن حى خبشوف) واتشح فوق كتفه بجلد النمر ولبس الجديلة المسبلة وبسط يده اليمنى ورتل على القرابين والضحايا المكومة أمام أمون صيغة القربان وهى (سوتن دوحتب) ثم أخذ أبوه رمسيس يحرق البخور واشتغل غيره بصب النبيذ فتقبل أمون القربان وقال لرمسيس

يا (أسرمادع استبن رع) اذهب بسلام أنت معبود محسن سيد القطرين سأمنحك القوة فتقوى على كل بلد أجنبية وألقى فزعك فى قلوب الخلائق المتوحشة وعلى ذلك انتهى القربان وانفضت الجمعية

س - oie ou canard أوزة أو بطة قال پيره ولعل صوابها الأوزة ويوجد فى متحف الجيزة لوحة مصنوعة من خلط المرمر الأبيض المسحوق ومن الطين الأبليز والجير وطولها بالمتر ٧٤ و١ وعرضها ٢٩ و٠ وكان العثور عليها فى مقبرة بميدوم وعليها رسم أوز بهذه الهيئة فتراه يرتع فى الحشائش وهو سائر قال ماسپرو لا أحد من مصورى عصرنا يمكنه ان ينكر بعد بحثه طريقة الفن التى أفرغ فيها رسم



هذا الأوز من حيث تمويج الريش فى رقابه وحسن الهيئة فى أجسامه واتقان رؤسه وأعناقه واختلاف الألوان فى ريشه قال مريت المقبرة التى وجدت فيها هذه اللوحة بنيت قبل اهرام الجيزة وعليه فرسم هذا الأوز يعزى للعائلة الثالثة

سا - سوى - ساى - معناها التمساح وعلى الأخص اذا انضم فى الى كونه مساعدا ومحاميا Crocodile surtout en qualité d'appui, d'aide قاله بوليبيشف فى كتابه المسمى ١ مِتْرِن وذكر بروكش فى صحيفة ٩٨٢ من تتمة قاموسه العبارة الآتية - جلد التمساح الخاص بالمعبود (احركا) أى الكتاب المذكور على جلد التمساح ولقد أسلفنا فى صحيفة ٤٦٦ ومابعدها ان التمساح كان معبودا من الأصنام المصرية ولابدان الجهات العاكفة على عبادته كانت تعتقد انه يحميها من الغائلات ولذلك سمى سا أى الحافظ المسلم وعامتنا الآن تقول ان صيادى التمساح متى نظروه وأرادوا صيده صاحوا عليه ارفع ابطك ياأبا سلامة فيمتثل ويرفع ساعده فيطعنونه بحربة معهم فى ابطه وهو مقتله

- ساو - سو - وبالقبطية mouton ЄⲤⲰⲞⲨ, ⲤⲀⲞⲨ خروف خرفان شية شوى كبش وجد (پريس داڤين) فى رسوم القرنة رسم قطيع من الخرفان

فى مقدمته كبشان يتناطحان بهذه الهيئة قال هيرودوت أهل طيبة لايذبحون الغنم ويضحون المعز



وسكان مندس أى تمى الأمديد
يذبحون النعاج ويبقون المعز
فاهل طيبة وكل من يجاريهم فى
الأمتناع عن ذبح النعـاج
يفعلون ذلك حفظا لقانون
مبنى على الداعى الآتى - يقولون

ان هرقليس أراد حتما أن يشاهد جوبيتر غير أن هذا الآله لم يرد أن يريه نفسه فأخذ هرقليس فى التوسل اليه ليجيبه الى طلبه فاحتال حينئذ جوبيتر بالحيلة الآتية وهى انه جز صوف كبش وقطع رأسه وجعله أمامه ولف نفسه بصوفه وأورى نفسه لهرقليس بهذه الصورة ولهذا السبب يضعون تماثيل جوبيتر فى مصر ويمثلون رأسها برأس كبش (والمراد بجوبيتر هنا المعبود خنوم الذى هو نوع متحول من أمون راجع صحيفة ١٩٥ من هذا الكتاب) قال هيرودوت ولهذا السبب قدس أهل طيبة الكباش فلا يذبحونها الا فى عيد جوبيتر ففى هذا اليوم من السنة فقط يضحون كبشا ثم يسلخونه ويلقون تمثاله بجلده بالكيفية التى مثل بها جوبيتر نفسه ثم يدنون منه تمثال هرقليس وعند ذلك يلطم نفسه كل من كان فى الهيكل ويبكى الكبش ثم يضعونه فى صندوق مقدس اهـ وكان المصريون يعدون الصوف دنسا ولذلك لم يكفنوا به موتاهم ولم تلبسه كهنتهم مباشرة على الجسد لكنهم لبسوه فوق الملابس ويوجد فى القاعة المشتملة على الآثار المدنية بمتحف اللوفر دولاب موشر عليه بحرف B فيه مقطع من صوف له أهداب صفراء وحمراء راجع صحيفة ٢٩٦ و ٢٩٧ من قاموس پيره فى علم الآثار وكانوا يتخذون من جلودها النعال والحذايا والخيم ويجعلون هذه قطعا مربعة وملونة بالوان مختلفة بين الأحمر والأخضر ولها حافة مكتوبة بخطوط مختلفة مخلقة من قطع الجلد كالخيمة الموجودة الآن بمتحف الجيزة وكان العثور عليها فى الدير البحرى بطيبة سنة ١٨٨١ ميلادية

 - ساكاتو - جحش ⲉⲥⲟⲟⲩ وبالقبطية M.CH X, T.CH6 وأورد

 ذه روجه فى صحيفة ٢٠ من ورقة تورينو هذه العبارة

الحمارة مع جحشها وفى العربية الجحش ولد الحمار الأهلى والوحشى قبل أن يفطم والجمع جحاش وجحشان والأنثى جحشة راجع صحيفة ٤٥٦ من هذا الكتاب

ويقال له بالفارسية شغال chacal ابن آوى - سَعَبْ -

ويرسم على الآثار بالهيئة التى بيناها فى صحيفة ٩٦ وكانوا يعتقدون ان بنات آوى تسحب سفينة الشمس بدليل ما ورد عنهم ونقله بروكش فى صحيفة ١٠٠٧ من تتمة قاموسه وهذا نصه

- سَعْبُو اُسْ رَعْ - بنات اوى تسحب سفينة الشمس - وفى حياة الحيوان ابن آوى جمعه بنات آوى وهو اسم لا ينصرف قال الشاعر ان ابن آوى لشديد المقتنص * وهو اذا ما صيد ريح فى قفص وسمى ابن آوى لكونه يأوى الى عواء أبناء جنسه ولا يعوى الا ليلا وذلك اذا استوحش وبقى وحده وصياحه يشبه صياح الصبيان وهو طويل المخالب والأظفار يعدو على غيره ويأكل مما يصيد من الطيور وغيرها وخوف الدجاج منه أشد من خوفها من الثعلب لانه اذا مر تحتها وهى على شجرة أو الجدار تساقطت وان كانت عددا كثيرا اهـ وفى عجائب المخلوقات مفسد للكروم والثمار واذا أراد صيد البحر يجمع حزمة شوك أو حطب ويرميها فوق الماء حتى يستأنس بها الطير ويثبت فيصطاد ما شاء اهـ أما ولكنسون فانه ترجم سَعَبْ - بالثعلب ونحن نوافقه على ذلك للمشابهة بينه وبين الاسم العربى ولكون رسمه هنا منطبقا عليه

Renard



Boeuf، الثور المخصى وعلى الأخص ثور - سِعَبْ - ، ، ابليه

particulièrement celui qui est châtré لأن خصى فى القبطية CEBI ، *castrare* هى عين الكلمة المصرية سِعِبْ واليك شاهدا ذكره بروكش فى صحيفة ١٠٠٧ من تتمة قاموسه وهذا نصه -

- ولما يتشبب (القمر) يكون كثور مخصى عجوز ذى حرارة

Oiseau - سَاعَشْ - نوع طائر كان يتقرب به قربانا كذا ورد فى ورقة هرس الأولى

qu'on donnait comme offrande.

- سا - الطلب - سوى

Oiseau aux ailes bleues et - سُوْزُوتْ - أو - سُوزُو

vertes ; remiges noires , corps et pennes de la queue verts. Coracia



غراب - Garrula (Champ. Notice. pub II, 352)

وقد رسم مخصصا الاسم الأول بهذه الهيئة ورسم مخصصا Corbeau

لاسم الثانى بهذه الهيئة

سُوتَابْ - أو سُوتَلْ - Insecte

قال بروكش انه اسم لدود الفاكهة xerophage



سِبَاوُكْ - اطلب سبك

سبى - نمر penthère (فيره)

شبيتْ - اسم لسمك ذكر فى ورقة ابرس واوّل بمعنى E. pisus, cibus deterior

والمرجح انه الشبوط كسفود ويقال له شبوط وجمعه شبابيط وهو ضرب من السمك قال الليثى الشبوط بالسين المهملة لغة فيه وهو دقيق الذنب عريض الوسط لين المس صغير الرأس وهذا النوع قليل الأناث كثير الذكور فهو قليل البيض بسبب ذلك وذكر بعض الصيادين انه ينتهى الى الشبكة فلا يستطيع الخروج منها فيعلم انه لا ينجيه الا الوثب فيتأخر قدر رمح ثم يهمز فيثب فربما كان وثبه فى الهواء اكثر من عشرة أذرع فيخرق الشبكة ويخرج منها ولحمه كثير جدا وهو كثير بدجلة Espèce d'Alose وفى الأسم المصرى ما يصدق على قول بعض الصيادين من أن فى طباعه الهزأى الوثب لأن سب تدل على الانتقال من مكان الى آخر وعلى العبور والمضى فسبى معناها المتنقل الجامز

سَبَقْ - سَبَكْ - سِبَاكْ - سِبَقْ Crocodile

راجع صحيفة ١٠٣٢ من تتمة القاموس لبروكش وقد تكلمنا على التمساح فى صحيفة ٣٠٤ و ٣٠٥ و ٤٦٦ الى ٤٦٨ و ٤٩٤ و ٤٩٦ الى ٤٩٨ من هذا الكتاب وكان من عادتهم ان يجعلوا على بعض اعلامهم تمساحا من البرونز أو من غيره كما فى هذا الرسم



سب - سَبُوى راجع و سَعَبْ الآنفة الذكر قال بروكش فى صحيفة ١٠٣٦ من تتمة قاموسه هو ابن آوى الذى يسكن بلاد ليبيا ويسحب سفينة الشمس حسبما ثبت من الأوراق البردية الخاصة بالموتى وقد نص عن ذلك أيضا بيره فى صحيفة ٤٧٩ من قاموسه

Le cheval de la Lybie



سَعْبُو ـ اسم لطائر رسمه ولكنسون عن مقابر بنى حسن بهذه الهيئة

(؟) ـ سبت ـ ذكرت فى صحيفة ١٠٣٧ من تتمة القاموس لبروكش بمعنى القمل ؟ poux راجع صحيفة ٢٧٩ من هذا الكتاب

سِبْ ـ ثعبان من الأوثان المصرية ذكر فى السطر الرابع والخمسين من الباب السابع عشر من كتاب الموتى وجاء فى ورقة أبرس الطبية بمعنى نوع من الدود ، Serpent mythologique

. E. Nomen vermis cujusdam لعله السَّفُّ قال الليثى هو الحية التى تطير فى الهواء وأنشد

وحتى لو ان السَّفَّ ذى الريش عضنى * لما ضرنى من فيه ناب ولا ثغر

وفى القاموس الأرقم من الحيات أو التى تطير Espèce de serpent tâcheté de blanc et de noir ou serpent qui vole ?

سِمِنْ ـ وتكتب بكثير من الأنواع منها ومنها كذا ورد فى حجر دنقلة المؤشر عليه بعدد ٧١٤ و ١١٤١ راجع صحيفة ١٢٣٩ من قاموس بروكش ومعناها أوزة راجع صحيفة ٣٠٨ من هذا الكتاب وفى متحف الجيزة مشهد صغير مرسوم فى أعلاه أوزة وقط فاستنتج ماسبرو ان كلا الحيوانين كان من الأوثان المصرية فالأوزة وثن يرجع الى الأرواح العلوية والقط الى الأرواح السفلية

سمسم ـ سمس ـ cheval حصان ومؤنثها سمت وكلها تشبه الأسم العبرانى סוס وليست الميم فيه للجمع Coursier, cavale جواد جياد فرس أفراس

شرح شاباس الخيل فى صحيفة ٤٢٣ الى ٤٥٧ من كتابه المسمى Etud. sur l'antiq. hist.

وحاصل ما قاله ان بليتارك روى فى الباب التاسع عشر من رسالته عن أزوريس وإزليس ان المصريين كانوا يعرفون الخيل من عصر معبوداتهم أى من سالف زمانهم لأن حوريس حين سأل أباه عن أنفع حيوان للحرب قال له الخيل التى بها يلحق الأنسان عدوه فيقتله ومع وجود هذه الرواية فلا نرى للخيل ذكرًا على الآثار قبل عصر الطبقة الأخيرة لان أول أثر نص فيه عن الخيل الحجر المنقوش عليه قصة أحمس التابع فى عصر الملك أحمس الأول رأس العائلة الثامنة عشرة ومنه يستدل ان هذا الرجل كان يتبع عربة الملك

راجلا حين انشبت الحرب بين المصريين والرعاة فيتبين من قوله هذا ان الخيل كانت معلومة في عصر العائلة الثامنة عشرة وانهم كانوا يستخدمونها أزواجا لجر العربات الحربية وحيث ان وجود هذه العائلة كان قبل الميلاد بنحو ثمانية عشر قرنا فلابد وأن تكون الخيل موجودة عند المصريين قبل هذا التاريخ بل ومعلوما استعمالها عندهم وان لم يذكروها على آثارهم وغاية ما يوجه العقل في عدم ذكرها هي والابل على الآثار هو كونها كانت نادرة في عصر الطبقة الأولى — قال لونورمان في الجزء الأول من كتابه المسمى بما معناه الممارسات التاريخية الأثرية المطبوع سنة ١٨٧٤ ميلادية ان لاذكرى للخيل في آثار الطبقة الأولى ولا في آثار الطبقة الوسطى التي ابتداؤها العائلة الحادية عشرة وآخرها خروج الرعاة من مصر ولا تخفى ثروة العائلات الشهيرة من هذه الطبقة كالعائلة الثانية عشرة والثالثة عشرة فلو كانت الخيل معلومة في زمانهم لكانوا اقتنوها كغيرها من الحيوانات لكن أول ظهورها مرسومة على الآثار المصرية كحيوان اعتيادي كان قبل الميلاد بنحو ١٨٠٠ أي في عصر العائلة الثامنة عشرة وعلى ذلك يكون دخولها مصر في زمن إغارة الرعاة عليها وانه بمجرد دخولها انتشرت في انحاء البلاد وعم استعمالها بين العباد — ومن اللوحة الثانية والتسعين من الجزء الثالث من الدنكميلر يعلم ان الملوك كانوا يخرجون في الأعياد والاحتفالات فوق عربات ومن خلفهم نساؤهم وأولادهم تقلهم عربات تسحبها الخيل مثلا في موكب الملك (خونأتن) المرسوم في تل العمارنة يرى انه يقود مع زوجته عربة وانهما راءيها أمام علم الديانة الجديدة وفيها الخيل راكضة وفي إثرهما أولادهما صفين والصبيان أمام البنات وقد جعل كل اثنين منهم في عربة فتراهم واقفين أزواجا في عرباتهم والعربات كصندوق مفتوح من الخلف ويشاهد في هذا الرسم ان احدى بناته قابضة على العنان والسوط وانها تقود العربة بكل ثبات وان اختها ماسكة في ذراعها الأيمن خشية السقوط — قال شاباس يتضح من هذه الهيئة التي شرحناها ان المصريين استخدموا الخيل قبل الميلاد بنحو ١٦٠٠ قرنا وان فهمامهم اقتنوها وأحسنوا تربيتها واستعمالها ويؤيده ما ذكر في سفر التكوين من انه لما حصلت المجاعة للمصريين دفعوا ليوسف الصديق خيولهم وحميرهم وأغنامهم وثيرانهم ليأخذوا بدلها القمح وجاء في ورقة سليرالأولى وفي ورقة انسطاسي الثانية انه كان لصغار الموظفين خيول يحملون عليها من الحقول ما يلزم للبيوت من المؤنة وفي الجزء الثالث من الدنكميلر ان أرباب المناصب العالية والأغنياء والأعيان كانوا بعض الأحايين يذهبون في عربات الى مزارعهم ليعاينوها ونص في حكاية الأخوين ان الفلاحين كانوا يستعملون الخيل في حراثة

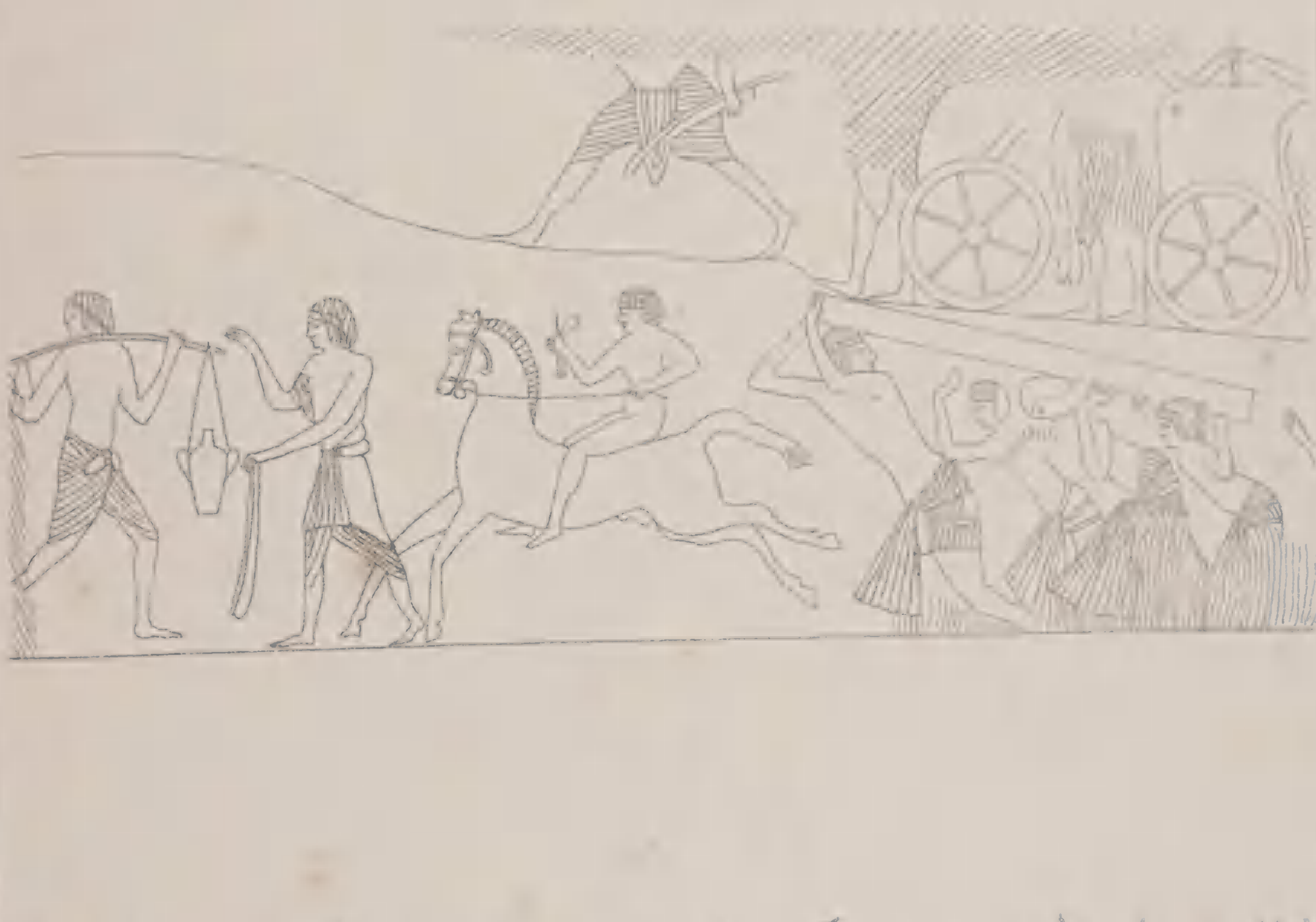
الأرض وليس لذلك شاهد أعظم من وجود الخيل معلقة فى المحراث بهذه الهيئة التى وجدت مرسومة على حجر مسور فى معبد خونسو المؤسس فى عصر الرمسيسيين وهو عصر التقدم المصرى القديم أو هو من آثار العائلة الثامنة عشرة اذ يظهر انه منقول من بناء قديم اعتراه الهدم فجعل حشوا فى بناء المعبد الآنف الذكر وذكر فى ورقة سلير الأولى عند الكلام على الفاقة



التى أصابت الفلاحين ما تعريبه - الحصان يموت وهو يسحب المحراث - فرواية النصوص والرسوم الأثرية متفقان اذن على استعمال الخيل فى جر المحراث الان هذا الأمر يحتاج لبحث دقيق اذ لا شاهد له فى الآثار غير ما ذكرنا

وكان للأعيان اصطبلات يربون فيها أصايل الخيل ويسمونها شمو - وعليها رئيس يسمى عان شمو - وسمى فى ورقة سلير الأولى - حر - وواجبه أن يعاين الخيل ويناظر خدمتها فى كل عشرة أيام مرة وهو غير الخدمة القائمين بخدمتها المعروفين فى الآثار باسم مراو - وورد فى ورقة انسطاسى الأولى ان كاتب الزراعة كان منوطا بكيل العليق ووزن الدريس واستحضار الماء مقدما فى كل شهر فاذا خرجت الخيل من اصطبلاتها التقليها فى عربة أو لركوبها كانت تغطى بغطاء مزركش من قبيل الزينة اذ لا سروج عندهم فى ذلك الوقت وهذا الغطاء يسمونه بلغتهم خبتش ن حتر وكان أيضا للعربات بسط مزركشة يجلسون عليها وأرجلهم مدلاة متى كانت العربات واقفة أو كان سائق يقودها ويكثر فى الآثار رسم عربات الزينة والخيل لكنهم لم يصوروا ركوب الخيل الا نادرا وأعظم رسم للعربات هو الذى أدرجه روزلليني فى لوحة ١٣٠ من كتابه المسمى بما معناه الآثار الاهلية وكان قد نقله عن أثر محفوظ فى متحف بولنيا ثم جاء بعده شاباس فرسمه بعد التحقيق بالكيفية الآتية وهذا الأثر عبارة عن لوح من الحجر الجيرى دقيق الصناعة لكنه ناقص وبه بعض التلف وفيه رسمان يفصلها خط الاول رسم عربتين واقفتين نزل عنهما أصحابهما وخلف كليهما سائق بيده لجم الخيل واقف ملتفتا الى جانبه

كالمنتظر بماذا يؤمر أو كالترقب لعدو وساداته من خلفهما رجل يجرى فى طريق مرتفع ومنحدر وفى الثانى رسم فارس عريان يركض بجواده وبيده اليسرى العنان وباليمنى سوط ويظهر عليه انه شاب وأمامه رجل معه عصا ويشير بيده اليمنى الى جماعة من الناس حاملين أشياء لا يميز من بينها سوى اثنين ــ ويوجد خلف الجواد أربعة رجال حاملون خشبة عظيمة وكان خلفهم رجل ذهبت صورته فى القطعة الفاقدة من الحجر ولم يبق منها سوى يده ويظهر من أمره انه يسوس الرجال الحاملين ــ ويستدل من مجموع هذه



الهيئة على ان أحد الأمراء يشتغل بتعليم ركوب الخيل تحت ملاحظة اثنين من أصحاب الوظائف العالية وانهما أتيا به الى أرض وعرة اختارها هذا الأمير لتمرين جواده وبالتأمل الى نوع الرسم يرى انه من أعمال عصر الرمسيسين لأن رؤساء الضباط فى تلك المدة ترسم وبيدهم سياط وعصى كالرسم الذى نحن بصدده وكالرسوم المبينة فى حرب رمسيس الثانى مع الحيثيين وفيه العصا غليظة من الأسفل

عن:

عن مقبضها كعصا الضابط المشتغل بابعاد العالم لاخلاء الطريق أمام حصان رمسيس الثاني
ويوجد في متحف بولونيا أثر مصري أيضا مرسوم عليه شكل فارس ليس على جواده عدة بل انه راكب على ظهره كما فعلت
اليونان والرومان

ومما تقدم يعلم ان استعمال الخيل في هذه المدة القديمة كان في العربات لكن كان البعض من ضباطهم يركب





ظهر الخيل لخدمة أميرية أو لنجاز أمر كعساكر المراسلة الآن المنوطين بتوصيل الخطابات وكان هذا الصنف يتسلح بقسي وسهام ليكون على أهبة من القتال كالفارس المبين بهذا الرسم المأخوذ عن لوحة أثرية فتراه يركض بحصانه كانه يريد مقابلة جيش من المشاة أو مقابلة العربات المصرية التي في معركة مدينة قدش على شاطئ نهر الأرونط وترى بيده اليمنى شبه علم لم تعلم حقيقته وفي نفس هذه اللوحة رسم فارس مجرد عن السلاح وجواده عن الدرع وهذه صورته ومن هذا القبيل يوجد خلف الجيوش الآتية لامداد رمسيس الثالث خيول بدون عدة مستقلة [illegible]



قال ليبسيوس الذى نظر هذا الرسم قبل مهشمه بعشرين سنة انه كان يوجد من خلفه كثير من الخيل عليها فرسان ومن تأمل فى رسوم الحروب المتنوعة وفيما حوته من صور الخيل وجد ان منها ما هو مجرد عن العدد ومنها ما عليه عدد وفرسان اولا ولا وعلم انهم كانوا يتخذون الخيل للركوب وحمل الاثقال وقد اورد رولينى فى كتابه رسم فارس فى ظهره شئ يظهر انه جعبة للسهام وان مقدمة الحصان قد فقدت لكسر حصل فى الحجر لكن الباقى منه يكفى لاثبات ما ذكر ووجد فى مجموعة الآثار لأثاناسى البلطة المرسومة هنا



ومادتها البرونز وفيها رسم مفرغ كما فى غيرها من الآثار التى من نوعها وهى كثيرة الشبه بالبلطة المأثورة عن الملك أحمس الأول المحفوظة فى متحف الجيزة ومصور بها فارس على هيئة الراكض وبيده اليمنى سوط ولجام اهـ وكان شبان المصريين الذين يريدون الانخراط فى سلك جيوش العربات الحربية يدخلون فى مدارس أحكامها عسكرية فيتعلمون فيها الحرب فوق العربات والركوب على الخيل ولما اشتملت عليه من التعب والمشقة التى كرهها مدرسو العلوم نفروا عنها طالبيها كما ذكر فى ورقة انسطاسى الثالثة واليك تعريبه قال الكاتب أمنمحعت للكاتب بنبستا سوتى اليك بهذا الخطاب فاجعل اجتهادك لأن تصير كاتبا وتحكم على الناس أقبل وأنا اخبرك بالأعمال الشاقة التى يعانيها ضابط الفرسان وهو ان فى مبدء أمره يدخله أبواه المدرسة الحربية فيمكث فيها الى أن يبلغ عمره خمسة عشر سنة وحينئذ يخرجان منه لانه يذهب فيأخذ له ركوبة من الاصطبل فى محضر الملك ويختارها من أجود الخيول وينشرح بها ويهلل فرحا ثم يعود بجواده الى بلده متبخترا كثيرا ومتى وصلها تبختر أيضا لكنه لا يعلم ما وراء ذلك مما قدر عليه فيبتدئ بتسلم متاعه لوالديه ثم يستلم عربة يزن جرارها ثلاثة (أُتن) وهى تزن خمسة ثم يذهب ممتطيها ويرحل بعد ذلك راجلا ليتخذ له طريقا فيقع فى طريق فيه هوام مسمة ثم ينزل فى دغلات ذات شوك وبعدما ينتهى من الرود وقد جرحت الهوام أرجله وثقبت اللسعة كعبه يصادف الويل امامه بأن يطرح

أرضا ويضرب مائة ضربة اهـ قال شاباس يستفاد من هذا النص ان الضابط الخيال متى خرج من المدرسة استلم الخيل وذهب بها الى بلدة قبل ان يلحق بالجنود ثم يرجع فيستلم العربة قال وكانت الخيل عند المصريين مرغوبة وكانت أهم شئ يضربونه من الجزية على كل أمة اذ عنتهم بالطاعة - قال وفى مبدأ الطبقة الحديثة تواجدت الخيل عند جميع الأمم المجاورة لمصر من الجهة البحرية والقبلية كما اتضح ذلك من نقوش الكرنك التاريخية الدالة على ان الشعوب التى تحزبت على زعزعة الحكومة المصرية فى عصر تحوتمس الثالث كانت جيوشهم مؤلفة من مشاة وعربات تجرها الخيل وقال ان خيول جزيرة ابن عمر الشهيرة بما بين النهرين كانت قديمة العهد كالخيول المصرية بدليل ما قاله الضابط (أحمس بنب) الذى ابتدأ فى تعليم فن الحرب أيام الملك أحمس الأول من ان فى عهد تحوتمس الأول الخليفة الثانى لهذا الملك اغتنم حصانا وعربة حربية فى الحرب التى حصلت مع سكان ما بين النهرين - وأخبر أحمس رئيس الملاحين حين كان يجرى بجانب أول عربة مصرية ذكرت على الآثار انه اغتنم من بين النهرين فى آخر أيام مهنته خيولا وعربة اهـ فهذه الأسانيد المروية عن نفس المصريين تؤيد قدم الخيل فيما بين النهرين سيما وقد استبان من النصوص البربائية ان المصريين ضربوا على الحيثيين والكاتيسيين والشاميين وسكان ما بين النهرين وغيرهم من شعوب أسيا جزية من الخيل بينوها فى قوائم مخصوصة - وذكر فى حجر (أمادا) ببلاد النوبة المبينة فيه نصرات أمنوفيس الثانى بكل مدح وثناء ان هذا الملك تغلب فى وقت واحد على الأمم التى هاجمت مصر برجالها وخيلها وكانوا جاؤها ألوفا مؤلفة ولم يدروا ان الملك من سلالة المعبود أمون - قال شاباس وفى القرن السادس عشر قبل الميلاد تكاثرت الخيل فى فلسطين أى الشام الجنوبية لأن تحوتمس الثالث لما فاز بالنصر فى واقعة مجدو اغتنم ٢٠٤١ حصانا و ١٩١ مهرا و ٨ من جياد الخيل وذلك غير الحيوانات الصغيرة التى فاز بها فى هذه الواقعة ولم يعلم عددها الكسر حصل فى الحجر ومن جملة الغنائم التى أحرزها ٩٢٤ عربة حربية - وعلم من التوراة ان بعد ذلك ببضع قرون استخدم أهل فلسطين الخيل فى أعمالهم حيث ورد فى الأصحاح الثانى من يشوع بن نون ان المتحالفين من الكنعانيين الذين طلب مبارزتهم يشوع على مقربة من مياه ميروم كان عندهم عدد وافر من الخيل والعربات وفى الأصحاح الخامس من القضاة كان لسيسر ملك حاصور عربات حينما غلبته دبورة بقرب مجدو ومذكور فى هذا الأصحاح أيضا ما نصه حينئذ ضربت أعقاب الخيل من السوق سوق أقويائه ومن هذا يتضح ان الخيل كانت موجودة فى الشام قبل نزول التوراة لكن يظهر ان العبرانيين لم ينتفعوا بها كلهم لان (دوترنوم) امنع كل والى يتقلد الملك منهم أن يقتنى كثيرا من الخيل

لسبب سنذكره بعد لكن سيدنا سليمان عليه السلام انتهك حرمة هذا الأمر وعد ساحته على النسق المصري فجمع عنده اربعين الف زوج من الخيل الجر العربات واتخذ لخدمتها رجالا من بني اسرائيل ولحبه للخيل كان اذا ضرب الجزية على جهة أو تصافت له مملكة أهدته الخيل والبغال حتى انه ألف جيشا من اثني عشر الف فارس وأعدّ بالف واربعمائة عربة وكانت مصر في ذلك الوقت مركزا لتجارة الخيل فارسل اليها تجارا من عنده فكانوا يستميرون الخيل وهو يبيعها للحيثيين والارامين ومن التوراة يعلم ان حصانا اشتري من مصر بمائة وخمسين قطعة من الفضة وان عربة اشتريت منها أيضا بمائة قطعة ومن نحو عشرين قرنا قبل المسيح كثر استعمال الخيل في مصر واستمر في الانتشار الى آخر عصر الرمسيسيين أما في بلاد الأشوريين والحيثيين الواقعة في الشأم الشمالية فان الخيل أخذت تتلاشى منها بسبب الحروب التي انشبتها معهم ملوك مصر كالتحوتمسيين والأمنوفيسيين والسيتيين والرمسيسيين فبددوا فرسانهم وقوضوا اركان قواتهم فاصبحت الخيل قليلة عندهم ومن ثم سقطت أهميتها عند ذراريهم وأنسالهم واستمرت هكذا حتى ان الحروب أبادتها واياهم وبعد ان كانت الخيل في الشأم اكثر منها في مصر قبل الميلاد بعشرين قرنا اصبحت الحال بعكس ذلك فقلت في الشأم بين القرن السادس عشر والحادي عشر وكثرت في مصر حتى صارت مصر مركزا لتجارتها فاستمارت منها بلاد الفلسطين وأرام وخيتا كما المعنا الى ذلك وكان العبرانيون في ذلك الوقت موجودين بمصر فرغب دِترونوم عن اقتناء الخيل وزهد فيها لعلمه ان الرغبة فيها تجلب الشعوب الى مصر فتقوى عليه ومما أسلفنا يتضح ان المصريين وشعوب أسيا لم يؤلفوا فرقا من الفرسان بل استعملوا المركبات واكتفوا بها واتخذوا لتوصيل الأوامر بعض فرسان قلائل رسموها على الآثار وهذا القول يحج مما قد استبان من هيئات الحروب الجسيمة التي حصلت في عصر العائلة الثامنة عشرة والعائلة المتممة للعشرين المرسومة على الآثار المصرية في مبدء العصر السابع عشر الى الرابع عشر قبل الميلاد فترى فيها الكنعانيين سكان فلسطين المعروفين عند المصريين القدماء باسم خيتا مرسومين كانهم يحاربون فوق عربات في كل عربة حصانان وانهم استعملوا الخيل لحمل الأثقال لكن كان يندر عندهم تعليم الركوب على ظهورها كما كان ذلك نادرا أيضا عند المصريين لانه شوهد في النقوش الموجودة في سرداب معبد أبي سنبل الدالة على نصرة رمسيس الثاني أمام مدينة قدش ثلاثة من الفرسان بين صفوف الحيثيين أدرجهم شامبوليون في لوحة ١٧ الى ٣٢ من كتابه المسمى بآثار مصر والنوبة ومنهم واحد معه قوس وآخر يبرز للقتال في وسط فرقة من المشاة كانه قائد لها وبشاهد في الواقعة المرسومة على مصاريع معبد لوقصر فارس من الحيثيين يقاتل على ظهر جواده فقتله

شامپوليون فى لوحة ٣٢٩ من كتابه الآنف الذكر وبرى فى قاعة الكرنك ذات العماد فارس وسط الكنعانيين يظهر من أمره انه رئيس قد انهزم فولى الأدبار الى مدينة عسقلون ــ وفى عهد العائلة الثامنة عشرة وعلى الأخص فى زمن الملك تحوتمس الثالث كان من عادة الأشوريين أن يحاربوا فوق عربات تسحبها الخيل واستبان ذلك من رسمين أدرجهما ولكنسون فى الجزء الأول من مؤلفه وفى عصر الملك (توت عنخ أمن) أتى اليه الأشوريون بجزية من أصائل الخيل فضلا عما أخذه هذا الملك من سكان إتيوپيا من الخيول الحمراء الضاربة الى السمرة راجع ذلك فى صحيفة ١١٦ من الجزء الثالث من الدنكيلر للمعلم لبسيوس ومما تقدم يعلم ان الخيل كانت منتشرة فى عموم أسيا وقت فتوح الفراعنة لها وانها دخلت افريقيا وانتشرت فيها الى مدينة نباتا عاصمة النوبة العليا وفى وقت دخولها ابتدأ فيها التمدن المصرى وانتشرت فيها اللغة المصرية لان العبيد سكان النيل الأعلى كانوا بنص الآثار فى قتال مستمر للحصول على الرقيق ولم يكن عندهم من قبل خيل بل كانوا يحملون اثقالهم على الحمير والثيران أما الليبيون والمشواشيون الذين كانوا مستعمرين فى ساحل افريقيا الشرقى كانوا يهجمون مشاة على الوجه البحرى من مصر وكان عندهم بقر وغنم دون الخيل ولذا لم يشاهد لها أثر معهم وقت أن هاجروا من أسيا الى افريقيا على طريق البحر ثم اقتنوها بعد ذلك من المصريين بدليل رواية هيرودوت القائلة ان الليبيين سكان بحيرة تريتون كان من عاداتهم الحرب على عربات باربعة خيول اهـ أما وجود الخيل عند الأوروباويين فى ذلك الوقت فلم يعلم لنا كل العلم اذ لم يكن للمصريين وقت فتوحاتهم الواسعة روابط بهم وانما فى عصر رمسيس الثالث رأس العائلة المتممة للعشرين كانت منهم امتان ساكنتان فى بعض الجزائر وعلى سواحل البحر الأبيض المتوسط وهما التكارو (لعلهم Teucriens, Thraces) وسكان فلسطين وقد حصل بينهما وبين المصريين حرب فكانت العاقبة عليهما فرسم المصريون هزيمتهما على اثار مدينة أبو وفيها يشاهد ان بعد نزولها الى البر كان عندهما خيل وعربات خفيفة فى كل واحدة حصانان وعربات جسيمة تسحبها الثيران وكان لهما جنود تقاتل بالكيفية التى أخبر عنها هوميروس هذا ما أمكن استنتاجه واستنباطه من اثار العائلة الثانية عشرة والتاسعة عشرة والمتممة للعشرين فيما يختص باستعمال الخيل عند المصريين وعند الأمم التى كان بينها وبينهم علائق وروابط ثم بعد هذه المدة أحسنت مصر تربية الخيل واعتنت بها وتنافست فيها حتى تطاير لها صيت فى الآفاق وعلى الأخص فى أسيا وقت ان كان سيدنا سليمان عليه السلام ملكا على بنى اسرائيل فدعاه ذلك كما اعلمنا الى أن يستجلب منها ما احتاجت اليه جنوده وساحته بل واستمارها وباعها للأرمن والحيثيين القاطنين على شاطئ نهر الأرنط

وكان لملوك مصر اصطبلات خصوصية لها رجال قائمة بخدمتها كما اتضح ذلك من حجر الملك بعنخى الذى ترجمناه فى صحيفة ١٦٤ وما بعدها من العقد الثمين ومنه يعلم ان مصر كانت مقسمة فى ذلك الوقت بين جملة من الأمراء وكان لكل امير اصطبل فيه أصائل الخيل وأجود الأمهار وكان كلما تغلب هذا الملك الزنجى



على أرض أمير توجه الى اصطبله واختار منه ما يريد واتفق انه لما ذهب الى اصطبل النمروز أمير أرمنت وجده فى اهمال زائد وخيوله يرثى لحالها فغضب لذلك غضبا شديدا وقال وعزتى وعزة المعبود (رع) الذى يجدد الأنفاس لحيا شىء لم أر ذنبا أعظم من ترك هذه الخيول جياعا وقد رسم هذا الأمير فى فرويسة الأثر قابضا على جواده وعلى آلة موسيقا بهذه الهيئة وكان ذلك قبل الميلاد بنحو ٧٤٠ سنة تقريبا ثم لما استولى بنيبال ملك أشور على طيبة سنة ٦٦٥ قبل الميلاد أدرج ضمن ما اغتنمه وكتبه بالقلم السنانى كثيرا من الخيول الدنقلية وهى أعلى وأقوى من الخيول العربية والشامية ومنها يستدل على وجود صنف هذه الخيل بمصر اهـ ما قاله لونورمان ـ ووجدنا باسر خمس صور فيها رجال من المصريين على متون الخيل يظهر من أمرهم انهم كانوا رسلا يؤدون وظيفة شبيهة بوظيفة أركان حرب ووجد فى الآثار أيضا ان الملك رعمسيس الثالث وقت أن هزم المشواشيين وهم قبيلة من الليبيين سلب منهم ١٨٣ حيوانا بين خيل وحمير وفى ذلك العصر ظهرت الخيل عند هذه القبيلة ولم يرلها وجود عندها فى زمن الملك منبتاح

[hieroglyphs] بينم ـ [hieroglyphs] بينم ـ اسم لسمكة شرحها برش فى صحيفة ١٥١ من جريدة السيتشرفت المطبوعة سنة ١٨٧٣

[hieroglyphs] سنحم ـ وبالقبطية ⲥⲁⲛϩⲉⲙ وبالفرنساوية *sauterelle* أى الجرادة راجع صحيفة ١٣٢ من جريدة السيتشرفت المطبوعة سنة ١٨٧٠ ومعناها لغة ولد المرأة واصطلاحا اسم لأنثى الجراد وذكره وسمى فى السلم المقفى والذهب المصفى المحفوظ ببطركخانة الأقباط بمصر ⲉⲥϫⲉ ⲥϫⲉ ⲡⲓ قال ولكنسون فى صحيفة ٢٣٤ من كتابه المسمى بما معناه حكايات المصريين العرفية ان الحشرات كثيرة فى مصر منها ما رسم على الآثار ومنها ما لم يرسم فالذى رسم هو الفراش والجعلان والجراد فتراها مصورة فى هيئات صيد البر والبحر التى زين بها المصريون آثارهم وأورد هذا المؤلف رسم الجراد فى أربعة رسوم



أدرجها فى كتابه تحت نمرة ٢٤٦ و ٢٤٩ و ٢٥٠ و ٢٥١ فنقلنا هنا أوضح رسم منها وهذه صورته

وفى حياة الحيوان الجراد معروف الواحدة جرادة وهو برى وبحرى والكلام الآن

فى البرى قال الله تعالى يخرجون من الأجداث كأنهم جراد منتشر أى حيارى فرعون لا يهتدون لجهة والجرادة تكنى

بام عوف قال أبو عطا السندى   وما صفراء تكنى أم عوف * كأن رجيلتيها منجلان

والجراد أصناف مختلفة فبعضه كبير الجثة وبعضه صغيرها وبعضه أحمر وبعضه أصفر وبعضه أبيض

فاذا كانت دودة سميت سروة وأصله الهمزة فاذا خرج من بيضه يقال له الدبى فاذا طلعت أجنحته وكبرت

فهو الغوغاء الواحدة غوغاة وذلك حين يموج بعضه ببعض ثم يكون كتفانا ثم يصير خيفانا اذا صارت فيه

خطوط مختلفة الواحدة خيفانة فاذا بدت فيه الألوان واصفرت الذكور واسودت الأناث سمى جرادا

ويقال لذكره القنطب فاذا أراد ان يبيض التمس لبيضه المواضع الصلدة والصخور الصلبة فيضربها بذنبه فتفرج

له فيلقى بيضه فى ذلك الصدع فيكون له كالأفحوص ويقال لبيضه سرة ولاسم الجمع سرء وسرا وأرض

مسروءة أى ممتلئة ببيضه وأسرأت الجراد اذا كان وقت بيضها وقد أحسن القاضى محيى الدين الشهرزورى فى

وصف الجراد فقال   لها فخذا بكر وساقا نعامة * وقادمتا نسر وجؤجؤ ضيغم

حبتها أفاعى الأرض بطنا وأنعمت * عليها جياد الخيل بالرأس والفم

والجراد ينقاد لرئيسه فيجتمع كالعسكر اذا ظعن ولعابه سم نافع للنبات لا يقع على شئ منه الا أهلكه والحكم فى

اكله الأباحة باجماع المسلمين اهـ باختصار

يسر - يسرا - ويكتب أيضا هكذا يسر - وقد أولها بروكش فى

قاموسه باوزة عنه وأولها غيره بهذا الاسم *Chenalôpex* وهو نوع من الأوز

يسر - سراو - كبش *belier* نعجة *brebis* (راجع صحيفة ٥١٤ من

قاموس بيره) ويوجد فى متحف الجيزة نعجتان من الحجر الجيرى تنافس فى صناعتهما المصور المصرى فابدع فيهما

الصوف وأحسن الهيئة وجمل الخلق مما تشهد له بالفضل وطول الباع

سر - *girafe* راجع صحيفة ٣١ من الكراس الثانى لجريدة السيتشرفت وترسم أيضا

هكذا - سرى - وذكرت فى الآثار مع النمر فقالوا

أبئو سريو - بمعنى النمورة والزرافات وتقول النصوص انها بسكان البلاد الجنوبية راجع صحيفة ١٠٨٠

من تتمة القاموس لبروكش وورد فى السلم المقفى والذهب المصفى ان ذكر الزرافة يسمى ⲧⲧⲓ , ⲥⲏⲣ والانثى
تسمى ⲡⲉⲑⲉⲗⲁⲕⲧ فلو تأملنا لأسماء الزرافة الواردة فى كثير من اللغات بدون كبير تغيير لوجدناها مأخوذة
من اللغة المصرية لكن ولكنسون أورى ان الزرافة ليست باصلية فى مصر بل موطنها اتيوبيا اى السودان الأعلى
وغاية الأمر انها كانت تستجلب من تلك البلاد فتقدم جزية للفراعنة هى والقردة والنسانيس كما تشاهد فى هذا



الرسم المنقول عن شامبوليون فيجاك وفى عجائب المخلوقات
الزرافة رأسها كرأس الابل وقرنها كقرن البقر وجلدها
كجلد النمر وقوائمها كقوائم البعير وأظلافها كاظلاف
البقر طويلة العنق جدا طويلة اليدين قصيرة الرجلين
وصورتها بالبعير أقرب وجلدها بالبقر أقرب وأشبه
وذنبها كذنب الظباء قالوا الزرافة متولدة من ناقة الحبش
والبقرة الوحشية والضبعان وذلك ان الضبعان ببلاد الحبشة يسفد الناقة فيجئ مولود بين خلقة الناقة
والضبعان فاذا كان ولد تلك الناقة ذكرا ولحق بالمهاة أنتت الزرافة والجاحظ لا يرضى هذا القول ويقول
انه نوع من الحيوان قائم بنفسه وحكى طيهان الحكيم ان بجانب الجنوب بقرب خط الأستواء تجتمع بالصيف
حيوانات مختلفة الأنواع على مصانع الماء من شدة العطش والحر فربما فاسدت غير أنواعها فيتولد مثل الزرافة
والسبع والعار وأمثالها والزرافة من الخلق العجيب ليس عندها الا ظرافة الصورة وغرابة المنتج قال صاحب
حياة الحيوان ليس لها ركب فى رجليها وانما ركبتاها فى يديها واذا مشت قدمت الرجل اليسرى واليد اليمنى
بخلاف ذوات الاربع كلها ومن طبعها التودد والتأنس وتجتر وتبعر ولما علم الله ان قوتها من الشجر جعل يديها
أطول من رجليها فتستعين بذلك على الرعى منها بسهولة

— تيحيح — طائر أو حشرة — ? E. *Insectum seu avis* لعله السحاء بفتح السين
والحاء المهملتين وهو الخفاش الواحدة سحاة مفتوحتان مقصورتان قاله النضر بن شميل - *Chauve-souris* ? وسيأتيك ذكر الوطواط فى سَحَاخمُ — وفى — دجى —
— تيحا — تيخاحور — سيخات حور —
— حور سيحا — حور سيحاوت — حور سيحت — راجع

كتاب رفيو فى اللغة المصرية المطبوع سنة ١٨٨١ ميلادية وصحيفة ١١٠٠ من تتمة القاموس لبروكش ومعناها
بقرة حلوب — *Vache, vache laitière* ومنها أخذ اسم ازيس مرضعة حوريس
متى صوروها بصورة بقرة وقد شرحناها فى صحيفة ٣١١ من هذا الكتاب قال عبد اللطيف البغدادى
وصفا فى بقر مصر وأما بقرهم فعظيمة الخلق حسنة الصور ومنها صنف هو أحسنها وأعلاها قيمة يسمى
البقر الخيسية وهى ذوات قرون كأنها القسى غزيرات اللبن فلعلها هى المسماة بالمصرية سخا

- سُسْ - اسم للحصان يشبه فى العبرانية *cheval*, סוס والأنثى منه - سُسْت
jument قاله بروكش عن الآثار اطلب سمسم فى صحيفة ٥٣١ من هذا الكتاب
ست - سا - - وهى نوع من - ساوُ - التى ذكرناها فى صحيفة ٥٢٧
ومن - سَوْ - المذكورة فى نفس الصحيفة المذكورة من هذا الكتاب ويقال لها بالقبطية ⲉⲥⲟⲩ, ⲉⲱⲟⲩ, ⲉⲥⲟⲟⲩ
وبالعبرانية שה, *ovis* وجاءت بهذا الرسم سرت - راجع صحيفة ١٢٥٩ من قاموس بروكش
ومعناها شاة وهى الواحدة من الغنم تقع على الذكر والأنثى من الضأن والمعز وأصلها شاهة لأن تصغيرها
شويهة والجمع شياه بالهاء فى أدنى العدد الى العشرة فاذا جاوزت العشرة فبالتاء فاذا كثرت قلت هذه
شاء كثيرة - والمراد منها فى المصرية الضأن لكونها مخصصة بنجمة قال بروكش فى صحيفة ٩٩٥ من
تتمة قاموسه انها جاءت مخصصة بنجمة هكذا

سرت - أو - سات - ساوع سارت *Name*
zwein Dekansternbilder ويقال للأولى فى القبطية ⲥⲣⲱ وللثانية ⲓⲥⲣⲱ أو ⲥⲓⲉⲣⲱ بمعنى
كوكبة صورة الحمل؟ وهى ثلاثة عشر فى الصورة وخمسة خارجها مقدمة الى جهة المغرب ومؤخرة
الى المشرق ووجهه على ظهره والنيران اللذان على القرن يسميان الشرطين والنير الخارج عن الصورة يسمى
الناطح واللذان على الألية مع الذى على الفخذ وهى على مثلث متساوى الأضلاع تسمى البطين والعرب جعلت
بطن الحمل منزلا للقمر كبطن السمكة وسمته البطين اهـ من كتاب عجائب المخلوقات وقد بينا صورة برج
الحمل فى صحيفة ٣٠ من هذا الكتاب

، كرسانا - وبالقبطية ⲥⲓⲧ *basilicus, serpent* اسم لثعبان مقدس
يكون فى المعابد ونجم فى السماء *constellation* راجع صحيفة ١١٤٧ من تتمة القاموس لبروكش وصحيفة ٣١٥

من هذا الكتاب وفى عجائب المخلوقات كوكب التنين أحد وثلاثون كوكبا فى الصورة وليس حولها شئ من الكواكب المرصودة والعرب تسمى الكوكب الذى على اللسان الراقص والأربعة التى على الرأس العوائذ وفى وسط العوائذ كوكب صغير جدا تسميه العرب الربع وهو ولد الناقة وتسمى النيرين اللذين على مؤخره الذئبين والاثنين اللذين هما فى نهاية الخفاء الذئبين أظفار الذئب وقد وقفت العوائذ بين الذئبين وبين النسر الواقع منعطفا على الربع فشبهت العرب النيرين بذئبين قد طمعا فى استلاب الربع وشبهت العوائذ بأربعة أينق قد عطفن على الربع وفى أصل الذئب كوكب يسمى الذيخ وهو ذكر الضباع اهـ

ست – اسم تيفون ذكره فى صحيفة ١١٠٣ من تتمة القاموس لبروكش جعلوا شكله كالتمساح أو جعلوا التمساح مخصصا له لقرينة الإساءة والأذى فى كل

سشاو – معناه الرشاء وهو الظبى اذا قوى وتحرك ومشى خلف أمه *Antilope* راجع صحيفة ٨٩ من كتاب الانشاء لماسبرو وفيه عبارة مصرية معناها انك كالرشاء الشارد المتلفت نحو النفس

سشاو – وبالقبطية COEIϢ زوج من الحيوانات أو من الأبقار خاصة اطلب صحيفة ١٨ من كتاب الانشاء لماسبرو – . *Paire d'animeaux de boeufs*

سصاخمو – *Chauve-souris* وطواط – خفاش – سحا – وقد ورد على الآثار بهذا الرسم  فنقله ولكنسون عنها ويسمونه أيضا – دجى ولعل هذا الأسم الاخير مأخوذ من الظلام لان فى العربية داج أصلها داجى ومؤنثها داجية من الدجية أى الظلمة والوطواط فى القبطية باللهجة البحرية ϪⲈⲢϬⲰ وبالفيومية ϬⲈⲚϬⲈⲖⲞ وباللهجة الصعيدية ϬⲒⲚϬⲖⲰ ، ϬⲒⲚϬⲖⲞ وباللاطينية *Vespertilio* وباليونانية νυκτερίς والخفاش يجمع على خفافيش وهو ليس من الطير فى شئ فانه ذو أذنين وأسنان وخصيتين ومنقار ويحيض ويطهر ويضحك كما يضحك الانسان ويبول كما تبول ذوات الأربع ويرضع ولده ولا ريش له وهو من أعجب الطير خلقة اذ هو لحم ودم يطير من غير ريش وهو شديد الطيران سريع التقلب يقتات البعوض والذباب وبعض الفواكه ويقال انه أطول عمرا من النسر ومن حمار الوحش وتلد انثاه ما بين ثلاثة أفرخ وسبعة وكثيرا ما يسفد وهو طائر فى الهواء وليس فى الحيوان ما يحمل ولده غيره والقرد والانسان ويحمله تحت جناحه وربما قبض عليه بفيه وذلك

من جنوه واشفاقه عليه وربما أرضعت الأنثى ولدها وهي طائرة ومن طبعه انه متى أصابه ورق الدلب خدر ولو بطل
ويوصف بالحمق ومن ذلك انه اذا قيل له اطرق كرى المضيق بالأرض وأكله حرام اهـ باختصار من حياة الحيوان

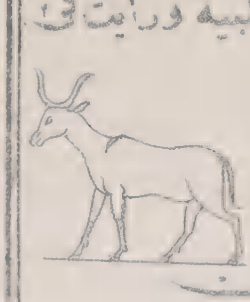
سشا - اسم لطائر وجد مرسوما بهذه الهيئة في مقبرة بني حسن



سَرَخ - اسم لطائر قاله بروكش عن الآثار Nom d'un oiseau لعله الصيدح bibou ?
قال الجوهري هو ذكر البومة وقال الدميري تسميه صيدحا اشتقاقا له من صوته لأن الصيدح
الصياح قال الشاعر وقد هاج شوقي ان تغنت حمامة * مطوقة ورقاء تصدح بالفجر



حمارة - شو - وبالقبطية - ϣⲏⲟⲩ - camastus, ânesse, bourrique
أتان ولا تقل أتانة ويقال ثلاث اتن على وزن أعنق والكثير اتن وأتن واليك مثلا ذكره بروكش في صحيفة ١١٧٣
من تتمة قاموسه - محصول الألبان من ثلاث
بقرات ومن ٥٢ معزة ومن ٨ أتن اطلب في صحيفة ٤٠٣ وما بعدها من هذا الكتاب
شنع - أسد - شَنبُتْ - شُنابتُ Lion (بروكش) اطلب في - ما - في
صحيفة ٤٨٦ من هذا الكتاب
شِنشِنْ - شِنتي Espèce de héron (بروكش) نوع من البلشون اطلب
أش في صحيفة ٤٧٧ من هذا الكتاب ولا تخفى المشابهة اللفظية بين الاسم المصري والعربي
شَنَش - شَنْش - وجدت بهذا الرسم على أثر من عصر العائلة الرابعة ثم وجدت بهذه الكيفية
على حجر الملك بعنخي وهي اسم لنوع من الظبا كذا ورد في تتمة القاموس لبروكش Espèce de gazelle وذكره في
صحيفة ٩٩ من جريدة السيتشرفت المطبوعة سنة ١٨٦٦ جحش - مثل - شنش -
ويقال للأولى في القبطية ⲡ، ϭⲁϩⲉⲉⲓ وللثانية ϣⲱ ،ϣⲱ وفي لغة هذيل الجحش ولد الظبية ورأيت في
جعل كبير من القيشاني ان الملك امنوفيس الثالث وزوجته (تايا) اصطادا من السنة الثالثة الى
العاشرة من حكمه ماو شَنْشا شَعْ سُنْ - ما بين أسد وجحاش مائة واثنين
أما ولكنسون فذهب الى انها الثور الوحشي Wild oxen ورسمه بهذه الهيئة عن مقابر بني حسن



يشنِدى - - شنِقى - اسم للتمساح Crocodile (راجع صحيفة ١١٩٨ من تتمة القاموس لبروكش)

le chélonien, ϫⲉⲗⲱⲛⲏ شنى - شتى - شنت السلحفاة راجع صحيفة ١٠٥ و ١٠٩ و ٢٢٤ من هذا الكتاب le caret, la tortue وتدل أيضا على نجم فى السماء فتكتب هكذا شنا - شتو Const^ion de la tortue كوكبة السلحفاة راجع ص ١٢١٣ من تتمة القاموس لبروكش وفى السلم المقفى المحفوظ ببطرخانة الأقباط بمصر سميت السلحفاة ⲥⲍⲁⲑⲓⲡⲟⲥ ⲥⲍⲉ اطلب عُبْشْ فى صحيفة ١٦١ و ٤٦٢ من هذا الكتاب وفى الخطط الفرنساوية ان فى النيل نوع لجأة تسمى Le trionyx d'Egypte c.-à-d. la grande tortue du Nil وان السلاحف ثلاثة أصناف صنف يتواجد فى البحار ويسمى لجأة وترسة وصنف فى الأنهار ويسمى أيضا الجأة وصنف فى الأرض وهو السلاحف فالأول يسمى بالفرنساوية les tortues de mer ou chéloneens والثانى يسمى les tortues fluviales ou émydes والثالث يسمى les tortues de terre ou tortues proprement dites.



شا - ذكرت فى صحيفة ١٤٢٢ من قاموس بروكش و شا ومؤنثها ش - ذكرت فى ورقة إبرس و شاى - ونرسم أمامها هذه الصورة وأنواع أخرى غيرها مثل ومؤنثها أشت - اطلب صحيفة ٤٢٢ من هذا الكتاب Espèce de chien, chien-chacal صنف مخصوص من الكلاب يشبه ابن آوى

شا - ! pellis - جلد مثلا شاذ تسم - جلد الكلب السلمانى

شا آ - شا آو - وبالقبطية ⲉϣⲁⲩ porc خنزير خنازير

الكلام على أصل الخنزير وقطنه

شرح لونورمان أصل هذا الحيوان واستئناسه بمصر فقال فى صحيفة ٣٣٠ وما بعدها من كتابه المسمى بعصر معلم civili. des Anci. Egypt^ns انه لم يكن من الحيوانات الأهلية التى استأنست وقت التمدن المصرى ورسمت على

آثار الطبقة الأولى والطبقة الوسطى واذ كان المعلم لبسيوس وجد فى مقبرة من العائلة الرابعة هذه الكلمة  أقاوت - الدالة على نوع من الحيوانات قد خصصت بحمار وخنزير كما ترى لكن لم يوجد فى غيرها من المقابر رسم يدلنا على وجود الخنزير فى تلك الأحقاب الخالية فضلا عما تحتاج اليه هذه الكلمة من اعادة النظر فان كان المعلم لبسيوس أصاب فى نقلها كان تخصصها هذا كافيا للدلالة على تأهيل الخنزير والمحقق ان دخوله ضمن الحيوانات الأهلية لم يتجاوز العائلة الثامنة عشرة لأن من عهدها أخذ المصريون فى رسم الخنازير قطعانا بين رسوم الزراعة المصورة على جدران مقابر القرنة وذلك غير تماثيلها المصنوعة من القيشانى ومن مواد غيره فى عصر تلك العائلة وفى أيام العائلة التاسعة عشرة وأيام ملوك صا الحجرى أى قبل الميلاد بنحو سبعة أجيال - وبينما هد فى الألواح الفلكية التى صنعت قبل الرمسيسين كوكبة الخنزير - والخنزير الأهلى بقى محافظا لنوعه الى ان حكم اليونان ويمتاز بصغر أذنيه وانتصابهما وبطول زلومته وباستدارة جسمه والتفاف ذيله وهو فى الشبه بخنازير صيام اكثر منه بخنازير أوروبا المعتادة ذات الأذن المرخية ويرسمونه كأن فى ظهره شوكا حادا منتصبا وانه عال فوق أرجله ويوجد بجانب هذا النوع المنتشر فى مقابر طيبة نوع غيره ذو أنياب شوهد فى مقابر القرنة بكيفية انه يقبل الأستئناس بسهولة وهو قريب الشبه من الحلوف وقد رسم منه قطعان تقودها الرعاة وكلا النوعين رسمه ولكنسون فى كتابه - أما الصنف الذى يشاهد على الآثار اليونانية فانه كان مرصودا للمعبود دمتر (*Déméter*) والصنف المرسوم على الآثار الرومانية له آذان مرخية - قال لونورمان من تأمل فى صور الخنازير المرسومة على الآثار المصرية حكم ان أصلها من صحراء الشام وانها دخلت مصر فى عصر اغارة الرعاة وقت ان دخلها الخيل ثم تغيرت طباعها بطباع البلاد مدة حكمهم ويستدل من مقابر القرنة ان اغنياء هؤلاء الأجانب الذين استوطنوا مصر اقتنوا قطعان الخنازير فى مزرعاتهم لأكل لحومها وهو أمر لا تجوزه ديانة البلاد الا فى يوم واحد من السنة كما بينا ذلك فى صحيفة ٤٣٦ من هذا الكتاب ولما قص هيرودوت ما كان من أمر رعاة الخنازير قال انه تألف منهم طائفة فى حكم العجم كانوا فى معزل عن باقى الشعب وكانوا يتزوجون من بعضهم ولا يدخلون المعابد المصرية فيفهم من هذا النص ان هؤلاء الأجانب كانوا لا يخالطون المصريين لسبب استحلالهم لحم الخنزير وأما قول هذا المؤرخ انهم كانوا يطلقون الخنازير عند انحطاط مياه النيل فتدوس بارجلها ما نثروه من بزور التقاوى فالمراد من ذلك عادة اولئك الأجانب فى الوجه البحرى وكانت خاصة بمزروعاتهم ويؤيده قول نفس المؤرخ من ان باقى البلاد كانت تسوق الأغنام والماعز الى الأراضى المروية المبذورة فتدوس البزور بارجلها ولا يمكن تفنيد هذا القول لأن هيرودوت ساح مصر الى ان وصل طيبة وعاين بنفسه هذه العادة التى وجدت مرسومة على مقبرة مصرية

بجانب الأهرام فنقلها ولكنسون عنها بهذه الهيئة فترى فيها قطيعا من الماعز وخمسة رجال أربعة منهم قابضون



وبأياديهم
اليسرى
سلالا فيها
بزور وباليمنى
عصي يهشون

بها الماعز من الأمام والخلف لتموج في بعضها بعضا وبذلك يتشى غرس البزور في الأرض والخامس ملتفت كأنه يشير الى شيء بيده اليمنى وقابض بيده اليسرى على سلال التقاوي وفوق الماعز كلمة هيروغليفية تقرأ شكا ومعناها حرث وهي مخصصة بالمحراث وسمعت أهل الأقصر يتداولونها الى يومنا هذا

قال لونورمان والذي يؤيد كون الخنزير طفيليا في مصر وانه أتاها من آسيا في عصر العائلة الثامنة عشرة تتبع أسمائه في اللغات وذلك ان له في اللغة المصرية القديمة اسمان الأول (رر) ويقال له بالقبطية - ريري - وهو مأخوذ من حكاية صوته والثاني (شاو) مأخوذ أيضا من حكاية صوته لأن حكاية الأصوات تختلف كثيرا عند الأمم وذلك ان هذا الأسم صار في القبطية ⲉϣⲱ إشو وأصله من اللغة العارية واليونان يسمونه σῦς و ὗς وباللاطينية sus وبالألمانية القديمة sû وبالأنجليزية السكسونية sugu وبالأسكندينية sýr وبالنمساوية sau وبالأنجليزية الأعتيادية sow وبالسيدوانية so وبالأرلندية suig وبالسامرية hwch وبالقرنية hoch ومنه أخذ الأسم الأنجليزي hog وبالفارسية شوك وبالأرمنية choz وباللتوانية sehûka وبالمسكوبية tehschka فيتضح من ذلك ان الأسم المصري (شاو) مشتق من هذه الأسماء وهذا يدل على ان المصريين أخذوا الخنزير من أصحاب هذه اللغات وهم أخذوه من العاريين اذ الخنزير يسمى في اللغة العارية Cûkara سوكارا ومعناه الذي انتشر اسمه في البلاد بحكاية صوته cû كذا قاله المعلم بكتيت وهذا الصوت بقي أيضا في لغات أوروبا وانما أضافوا اليه بعض الزوائد من حروف الصفير أو من الحروف الحلقية

أما اسم الخنزير في اللغة السامية فأصله في العبرانية خازير وفي العربية خنزير ومادته خزر بمعنى قلب لأنه يقلب الأرض بخرطومه ويسمى في العربية أيضا إفر ويظهر انه مأخوذ من اللغة العارية لشبهه بالأسم اليوناني χάπρος

وباللاطينى *aper* وبالنمساوى القديم *abur* و *epur* وبالالمانى *eber* وبالأنجليزى السكسونى *cafor* وجميع هذه الأسماء مأخوذة من الهندية القديمة لان اسم الخنزير فيها *Karupra* ومعناه لغة سبع شديد وهى تسمية تصدق على الحلوف أكثر منه على الخنزير الأهلى ومن جميع هذه الأشتقاقات اللغوية يتضح ان الخنزير موطنه بلاد العارية ثم انتقل منها الى جزء من بلاد الشأم ثم الى مصر

الخنزير فى الديانة

ذكر شادب فى كتابه ان الخنزير مرصود للمعبود ست عدو أزوريس الذى يرمز به لعنصر الظلام ولذا تمثل هذا المعبود بخنزير فى بعض حروبه مع حوريس ويعنون بالخنزير فى نصوص الموتى المخوفات الفظيعة التى تمثل بها تيفون وقت تلاقيه بالموتى السائرة بعد الحشر الى طريق الجنان فيهددهم بهيئاته الفظيعة الهائلة المنظر فتضطر الموتى الى اقتحام هذه الأهوال قبل أن يدخلوا دار النعيم وعليه فالخنزير وفرس البحر سيان عندهم فى المظهر ولذا نراهما ينوبان عن بعض فى اعتقاد أهل الطبقة الأولى وكانوا يسمون فرس البحر المغتالة الكبرى فى جهنم ويقولون انها أحد الزبانية فى دار الظلمة وانها مكلفة بتعذيب أرواح الأشقياء ويصورونها بجسم سبع له شبه برأس فرس البحر ووورد فى بعض مقابر بيبان الملوك المنسوبة للعائلة العشرين وفى بعض توابيت من العائلة السادسة والعشرين كتابوت (صاحو) المحفوظ بمتحف اللوفر ان المغتالة الكبرى ترسم كخنزيرة فتأتى أعوان على هيئة النسنس المستقردة فتبعدها عن الأرواح الصالحة عند عبورها بمحكمة أزوريس - وأورى شاباس فى صحيفة ٢٢٧ من كتابه المسمى بما معناه الممارستا الأثرية التاريخية ان أم المعبود خم كانت خنزيرة بيضاء اعتمادا على ما وجد فى بعض النصوص المصرية فلعل المغتالة الكبرى فى الدار الآخرة هى الخنزيرة التى يصورونها من القيشانى ومن مواد غيره ويضعونها فى رقاب الموتى بعض الأحايين - وورد فى قصة حوريس التى نقشت فى عصر البطالسة بناء على املاء الكهنة ان ست مثل بصورة فرس البحر الحمراء وبصورة خنزيرة لما أراد حوريس أن ينتقم منه لفقد أبيه فاذا جاء وقت الأحتفال الذى يقام فى العيد تذكرة بنصرة حوريس على ست أتوا بخنزير من الخرف وجعلوه جزاء مشيرين بذلك الى تقطيع جسم تيفون ويسمون هذا الخنزير قربانا وهو الذى تكلم عليه هيرودوت فى كتابه الثانى عند قوله وكان المصريون يضحون مرة واحدة فى السنة بخنزير للقمر أى ازيس ولديونيسوس أى أزوريس وذلك متى كان البدر فى تمه وبعد أن يحرقوا الذنب والطحال وشحم البطن يأكلون لحم الحيوان وفيما عدا هذا اليوم يحرمون لحمه قال وأما فقراؤهم

فكانوا يستدلون الخنزير بصورة من الخزف يحتفون بها بعد حرقها وورد فى روزنامجة مدينة آبو تضحية الحلوف يوم ٢٤ كيهك راجع صحيفة ٣٦٦ من هذا الكتاب قال هيرودوت انه عاين بنفسه تضحية الخنزير عند الأغنياء والفقراء وقت زكاة البدر فى تمه وقال إزوب فى محاربة حوريس مع ست ان هذه المحاربة عبارة عن حادثة قمرية ولما كان الخنزير محرما عندهم ديانة منعهم هذا عن تربيته واقتنائه فى بيوتهم وقت ظهور تمدنهم وانتشار غلبتهم فى عصر العائلة الثامنة عشرة والتاسعة عشرة ولذلك لم يعدوا الخنزير حيوانا طيبا يستحق الصيد ولم يرسموه على آثارهم — ولحم الخنزير محرم فى التوراة والقرآن الشريف وعند كثير من الامم منهم الفنيقيون وسكان قبرص والساميون والوثنيون من العرب يعتقدون له علاقة بقصة موت أدونيس والفرنجيون يقولون ان له مدخلا فى قصة أتيس وكلتا القصتين تشبه قصة أزوريس ومع دناسة هذا الحيوان وتحريم لحمه فانه دخل مصر فى عصر العائلة الثامنة عشرة كما أشرنا

خواص الخنزير فى الطب

ماء عيون الخنزير — تدخل فى دواء نافع من ضعف النظر راجع صحيفة ٣٦٩ من هذا الكتاب — دم الخنزير قيل فى لوحة ٣٩ من ورقة ابرس ان الأنسان المتألم بانسداد فم المعدة يتعاطى المسهل المبين بمقادير فى اللوحة المذكورة فانه يقذف من فمه أو من شرجه ما يكون (فى جوفه) كدم الخنزير متى طبخ — وكانوا يدخلون دمه أيضا فى علاج يمنع انبات الشعرة فى العين راجع صحيفة ٢٧١ — دهن الخنزير — ذكر فى لوحة ٧١ من القرطاس الآنف الذكر دواء يشفى الانصباب المسمى بلغتهم ستو لعله النزلة وهذا تعريبه — قشور حب الذرة يصحن فى دهن فرس البحر وفى دهن الخنزير معا ويوضع لبخة (على النزلة فانه يشفيها) — وجاء فى لوحة ٨١ ضمن نسخة تحيى الاعصاب وتطيبها وهذا تعريبها قلب اصمت ١ صمغ البطم ١ زيت مقدس يسمى سيفت ١ شمع ١ قطعة من الصبارة ١ قطعة من خشب العرعر ١ حب الكزبرة (؟) ١ شحم الخنزير ١ شحم الثور ١ يطبخ ويجعل لبخة وبعد التلبيخ بها يدهن بمخرج المر — وذكرنا فى صحيفة ٤٣٢ من هذا الكتاب ان شحم الخنزير يدخل لتليين التيبس فى الأعصاب — مرارة الخنزير — ورد فى لوحة ٨٥ نسخة نافعة لأكلة الفرج هذا تعريبها — بلح ١ مرارة خنزير ١ حب جنى (فسرم بروكش بخيار شمبر) ١ يطرى بماء ويرش فى الفرج — روث الخنزير — ذكر فى نسخة فى لوحة ٨٣ نيف وسبعة وثلاثون صنفا يقال انها نافعة لتليين الأعصاب — أسنان الخنزير — ذكر فى لوحة ٧٤ تذكرة

لاخراج المياه من الخشكريشة هذا تعريبها - عاماؤ ا زبت يقال له شامو ا سنة خنزير اخرة قطة اخرا كلب ا بزر نبت يقال له خنتا يسحق ويجعل لبخة - وقيل في نسخة نافعة للتخمة مبينة في لوحة ١٥ تعريبها سنة خنزير تدق وتسحق وتوضع في أربع فطائر مسكرة وتؤكل على أربعة أيام

شي - وبالديموطيقية شي ويقال لها أيضا بالهيروغليفية شي وبالديموطيقية اشاى ومن انواع رسمها أيضا في الهيروغليفية *Agathidaimon, divinité, roi bienfaisant* راجع صحيفة ١٢٢٤ من تتمة القاموس لبروكش - اسم يطلق اما على الثعابين المقدسة أو المعبودات أو على الفراعنة المحسنين الذين يريدون الخير



, كا قم - ثور ذكر زوج *mari, mâle, taureau* (بروكش)

قا - وبالقبطية ⲔⲒⲎ, ϬⲒⲈ *hoedus, caper* ثور (بروكش)

كاكا - معز - تيس - *chèvre, bouc* (E. de Rougé dict. ms)

قار - وبالقبطية - Ⲙ. Ⲡ. ⲬⲢⲞⲨⲢⲦ, ⲔⲢⲞⲨⲢ وبالكلدانية - [illegible]
وبالعربية قرة قرّ قرّ وهو الضفدع ويقال للواحد قرة *grénouille, crocidatus coaxatio* وقرة وقرة وجعلت في المصرية اسم علم على امرأة فقالوا تاقار - وبالعربية الضفدع اسم علم أيضا لبعض النسوة (راجع لوحة ٥٣ من النقوش الهيروغليفية لدروجه واطلب عنخ في صحيفة ٤٦٠ و ٤٦١ و حقر - في صحيفة ٥١٦ من هذا الكتاب وكانوا يرسمون المعبودة حكت برأس ضفدعة كما في صحيفة ١٨٨ والضفدعة وجدت مرسومة بهذه الهيئة في مقابر طيبة



قبح - طائر *volatile* (*Champ. Notice II, 42*)

قفنن - اسم مقدس للقرد *Nom sacré du cynocéphale* (بروكش) راجع صحيفة ٤١٧ وما بعدها من هذا الكتاب

قم - اسم مؤنث يحلى بهذه الأداة تا - ترجمه ماسبرو في صحيفة ٤٧ من كتاب الأنشاء

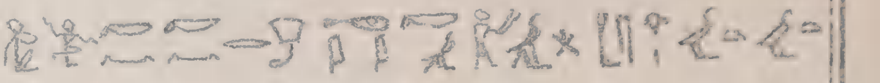
بالكوكب الذى يحيى ... مرسوماً ... ورد فى اسم الفضى والذهب الصفى الموجود فى بطن كتابة الأقباط بعض
... Δ ΠΙ ... بمعنى الدوابات وحيث إنها كالأمر المصرى لفظاً فلا يبعد البتة أن تكون هى *Tout être*
qui se traîne par terre, qui rampe, bête
قم - ثور مقدس *taureau sacré* وتكون اسماً قم - قزز
لجبانة منف فيرسمونها هكذا ... نيث قم - ... قم - قزز - ومعناها
حرفيا بلد الثيران المقدسة وكانت هذه الجبانة على مقربة من سرابيوم سقارة أى مدفن العجل أبيس راجع صحيفة ١٢٤٥
و ١٢٤٧ من تتمة القاموس لبروكش
قنو - جواد *cheval fort* (بروكش)
cf. R. (- شيش ... فن (ذكرها بروكش فى صحيفة ١٤٩٥ من قاموسه)
Edfou) راجع صحيفة ٢٩٨ من تتمة القاموس لبروكش ثور

ك - (عن مقبرة فى سقارة) كى (عن معبد دندرة) وقد يرسمون
بعدها هذه الصورة وتكتب فى القبطية بهذا الرسم *hircus* ϬΗΙ, ϬΙΕ,Τ, ΚΙΗ, B
ثور (راجع صحيفة ١٢٧٠ من تتمة القاموس لبروكش) *taureau* [رقيو *singe-cynocéphale*
... - كوف - وبالهيروغليفية ... - جف - ... - جوف - ابن آوى *chacal* نسناس مستقر
قب - ومعناها لغة نهاب سلاب *preneur, Captor* واصطلاحا اسم للتمساح
Crocodile مثلا ... خفع نوخمت أم نوخت تبنب
قبون قب قبضت على النخ ومسكت قبضة السيف وشدخت لحم التمساح (*D. Res. 45. 5*)
(راجع صحيفة ١٣٧٥ من تتمة القاموس لبروكش)



عن المقابر المصرية القديمة ... - كابو - اسم لطائر رسمه ولكنسون فى كتابه بهذه الهيئة
... - كمبو - ... كملى - راجع صحيفة ١٤٩٧ من تتمة القاموس لبروكش وترسم
أيضاً عكذا ... كمال (عن صحيفة ١٤٩٦ من قاموس بروكش) ويقال لها بالعبرانية
גמל جمل وبالعربية كذلك وبالقبطية ϬⲀⲘⲞⲨⲖ, ϬⲀⲘⲞⲨⲖ وباللاطينية - *Camelus*

ويقال لمؤنثها في القبطية ϭⲁⲙⲁⲩⲗⲓ , ϭⲁⲙⲁⲩⲗⲉ وفي اللاطينية Camela وفي العربية الناقة مثلا


! توتوحر بتا كالى ركنكنو - جمل متعلم الحدو

قال شاباس في صحيفة ٤٠٨ من كتابه المسمى بما معناه الممارسات التاريخية ان الجمال لم ترسم على آثار الطبقة الأولى لجهل المصريين لها في تلك المدة البتة لكن تحقق انهم عرفوها في عصر الطبقة الحديثة وفي أيام البطالسة مما رواه اتينه من أن بطليموس فيلادلف جعل في يوم المهرجان عربات تسحبها جمال وجعل على ظهور حيوانات أخرى من نوعها أصنافا من الأشياء الواردة من بلاد العرب والهند كالبخور والزعفران وخيار الشمبر والحبهال وغيره من الأفاويه وأخرج أيضا في ذلك اليوم جملا أسود كاحلا بغض الحاضرون رؤيته أما الدليل على وجودها بمصر في عصر الطبقة الوسطى ما ورد في سفر الخروج (اصحاح ٦٣ آية ١٦) من أن الهدايا التى قدمها فرعون لسيدنا ابراهيم عليه السلام من أجل سارة كانت من الغنم والثيران والحمير والخدم والخادمات والأتن والجمال وجاء أيضا في سفر الخروج ان موسى عليه السلام لما سأل فرعون أن يأذن باطلاق بنى اسرائيل الخروجهم من أرض مصر هدده بنزول وباء فجائى على الخيل والحمر والثيران والجمال والأغنام لو امتنع عن اطلاقهم لكن يحتمل ان المراد من ذكر هذه الحيوانات بالبيان هو التعبير عن جميع الماشية وهو الأمر الذى كان يخطر بفكر العبرانيين ومع ذلك لو فرضنا ان مصر لم تقتن الجمال في تلك المدة فلا نقول بانها كانت تجهلها بالكلية وتجهل منافعها لعلمنا بوجودها عند جيرانهم من قديم الزمان فكانت موجودة في فلسطين لان سيدنا ابراهيم عليه السلام حين كان مقيما بحبرون كان عنده كثير من الابل أعطى منها لخادمه إليزر عشرة ليأتى بها الى مابين النهرين هدية منه الى خطيبة اسحاق عليه السلام كذا ورد في سفر التكوين (اصحاح ٢٤ آية ١٠) وجاء فيه أيضا ان مال سيدنا يعقوب كان جمالا وحميرا وانه لما هرب من عند صهره لابان جعل أولاده ونساءه على متون الجمال وان الجلعاديين سكان جلعاد وهم قبيلة من بنى اسرائيل لما أسروا يوسف عليه السلام كان بضاعة معهم جمال عليها طريات (اصحاح ٣٧ آية ٢٥) وكانت الجمال موجودة أيضا في بلاد العرب كحيوانات عادية واستعمالها متعارفا بينهم قال ديودور انهم كانوا يحاربون عليها وعلى الهجن فاذا كان وقت الحرب ركب كل اثنين من الرماة متظاهرين فوق متن الجمل فالذى يواجه الجمل يحارب في الهجوم والذى الى الخلف يحارب في الدفاع وهذه الرواية تصدق بعض الصدق على الرسم الذى وجد في (كيونجيك) وهو عبارة عن جنود أشورية تحارب عربا على متون الهجن وقد نقل بلاس هذا الرسم في اللوحة الخامسة والخمسين من كتابه في نينوى وأشورية بهذه الهيئة وبالتأمل في

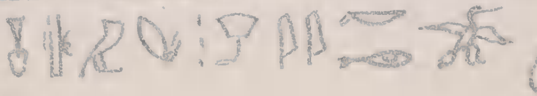
لعزى الواجه للجمل بحده بجيز امن السلاح وقال ديودوران جيش سميراميس كان يتألف من الف رجل على ظهور الجمال

أما النصوص المصرية بخصوص بلاد العرب لا تذكر الجمال ولا الخيل



لكن سكوتها هذا لا يعد دليلا على عدم وجودهـا فى تلك البلاد لانه ورد فى النقوش المسمارية أى السريانية المأثورة عن تجلاث فلصّرْ المورخة قبل الميلاد بنحو ثمانية قرون ان هذا الفاتح الأشورى بعد أن فتح غزة وعسقلان تغلب على ملكة العرب وأخذ منها غنائم كثيرة منها ٣٠٠٠٠ جمال و ٣٠٠٠٠ ثور ثم أتى بعده ملك العجم قمبوش والملك أرطخشيارش المعروف عند اليونان باسم أكزركسيس فاقتنيا الأبل ومع ذلك فان العجم كانوا يربون الأبل ويعلفونه ليأكلوها بدليل ما قاله أثينه فى المجلد الرابع من كتابه ان العجم شووا جمالا كاملا وقدموه لملكهم على المائدة و مما ذكر يعلم ان المصريين الذين تاجروا وحاربوا فى الشام وبلاد العرب عرفوا الأبل فى تلك الأزمان الغابرة سيما وان عمالهم المثابرون على اكتشاف ما يلزم لهم من جبل الطور من نحو أحجار وغيرها كانوا على مقربة من ولاية مدين والعمالقة وهؤلاء كان عندهم الأبل متوفرة أكثر من رمل البحار بنص التوراة

وقد أسلفنا انه لا يوجد صورة للأبل فى الآثار المصرية المأثورة عن البطالسة والرومان أما فى عهد العائلات الوطنية فقد وجدت مصورة على جعلان فيها الصناعة تشير بانحطاط درجة صانعها فى فن الرسم وبانها صنعت فى أعصر الاضمحلال الذى حصل فى القرن الثالث أو الرابع بمصر من تاريخ المسيح عيسى بن مريم ومنها ان العلامة لبسيوس وجد فى اهرام جرانيا ببلاد اثيوبيا صخرة من الحجر على هيئة جمل فادرجها فى لوحة ٤٨ من الجزء الخامس من كتابه المرسوم باسم دنكميلر الان تاريخ هذه الصورة لا يتجاوز البلاد أما الابل فى عصر الطبقة الوسطى فقد ورد عنها فى ورقة البردى المنسوبة للمعلم انسطاسى المؤشر عليها بعدد ١٠ ان رجلا مصريا هاجر الى الشام ونحى جهة فلسطين فقدم له بعض رؤساء الأهالى شواء من لحم الأبل ليأكله وان الجمل سمى فى نص هذه الصحيفة باسم كمْوَالْ (لعله اسمه العبرى القديم) ووجد فى قرطاس بولونيا المشتمل على مجموعة من التحريرات والمخاطبات المألوفة المكتوبة فى عصر الرعامسة جواب حرره كاتب يدعى مَاحُو كان مستخدما فى أحد معامل الملك وارسله الى كاتب آخر يدعى پينم وقد ذكر فيه الجمل فقال ما تعريبه - لا تكن رجلا بغير قلب مجردا عن الأدب اذا علموك كنت حيا يقظانا وان أختبروك تناومت ولم ترضخ للحكم (قل لى بالله) ما هذا القلب الفظ

(الذى يقودك) الى فعل ما تهوى (أما لك موعظة فى) الجمل فانه يسمع 
 يا كالى سم سدث أنتوف جركوش —

الكلام (مع انه) أحضر من بلاد الكوش — والأسد تقبل التعليم والخيل الامتثال أما أنت فليس لك مثيل بين الناس فليكن ذلك فى علمك اهـ

وأقدم سند ذكر فيه الجمل ورقة ثانية وجدت فى مجموعة أوراق انسطاسى وفيها جواب أرسله الكاتب أمنحاب الى الكاتب بنبسه وهاك ملخصه — أيها الكاتب دع عنك الكسل والا تهذب بالرغم عنك ولا تسلم قلبك للهو والا تعذب به هاهو الكتاب بيمينك فاقرأه بفيك وتعلم ممن هو أعلم منك وتعلم كيف تمارس أعمال الرئيس فانك تجدها (نافعة) فى الكبر (واعلم) ان الرجل الكاتب الخبير بالأمور يقدر على منزله ويحمى جميع الأعمال فلا تتخذ لك يوما للبطالة والا فانه يجب ضربك لأن اذن الشاب فوق ظهره فلا يطيع الا من يضربه فليصغ قلبك للكلام فهو خير لك لأن الجمل يتعلم بالحدى والفرس يمتثل والطير الصغير يجبر على دخوله الوكر والباشق يرشد جناحاه فانظر نتيجة التعليم فلا تهمل فى الكتب ولا تسأم منها ولتصغ قلبك الى الكلام لأنك تجد فيه فائدة اهـ

واوضح نص من هذا القبيل ما ذكر فى اللوحة الثانية والعشرين والثالثة والعشرين من الورقة الرابعة من مجموعة متحف بولاق ومنه يستبان ان العبيد منذ اثنين وثلاثين قرنا لا يمتازون بشئ فى الذكاء عن العبيد الموجودين الآن واليك ترجمة هذا النص — الثور المعد لضحية المذبح لا يعرف مغادرة المكان الذى يطئ فيه غذاءه بل يبقى بها كأنه فيه متربيا بحسن نظر الراعى والأسد المفترس يتنازل عن وحشيته فيصير كالحمار الداجن والفرس يدخل تحت النير فيمتثل ويسير فى الطريق وكلب الصيد يفقه الكلام ويسير خلف صاحبه والجمل يحمل البضاعة …… والأوز يقع فى شبكة القانص والعبيد تتعلم لغة المصريين والشاميين ولغة باقى الأمم فان أطعتنى تعلمت ما أعلمه من تأدية العمل اهـ باختصار

وكان المصريون يحملون أثقالهم على الابل كما كانوا يحملونها على الحمير فيضعون عليها عدلين أو آنيتين متعادلتين كما فعلته القافلة الأسماعيلية التى اشترت يوسف الصديق عليه السلام حيث جعلت العطر فى أوان فوق جمالها وكان ذلك قبل تحرير هذا القرطاس بعدة قرون وقد ختم شاباس كلامه هذا بعدة ألفاظ مصرية خاصة بالجمال وقال ان المصريين كانوا يعرفون نوع هذا الحيوان وانهم مارسوا طباعه لأنه آتاهم فى أوائل الطبقة الحديثة من بلاد ايتوبيا اى السودان الأعلى حيث يكثر فيها الآن ككثرة الهجن بها فلو كان موطن الابل بلاد العرب كدعوى

فريق من غير برهان لما وجدت بافريقا فى القرون الأول من التاريخ المسيحى بل كان وجودها فيها قبل ذلك بخمسة
عشر أو بعشرين قرنا ومع ذلك لا دليل لعدم وجودها فى افريقا الشرقية والوسطى فى الزمن القديم الذى كانت
تتواجد فيه بلاد العرب والعجم ومن المحقق ان وجود الأبل فى السودان الأعلى كان قبيل القرن الخامس عشر قبل
الميلاد بنص التوراة لكن قدم وجودها فى بلاد العرب لم يقم عليه دليل قوى مثل ما أتت به الآثار الا فى نحو القرن الثالث

لبا كاكا - ككت - rongeur قرّاض ويقال لها بالقبطية Eraš, KEK, KωK
Calandre qui السوسة = dere decorticare, ver rongeur . الأرضة العُثّة سوسة القمح
rongé le blé مثلا - كِن ثم أم ككتو أجى م
مخزن - غيره لمنع السوس عن أكل القمح من المخزن - (E. 98, 6) وفكر فى القرطاس الثالث من أوراق انسطاسى
هذه العبارة لبا أوف ماخت أموسو تاكاكا - هو
كالخشب الذى أكلته الأرضة (راجع صحيفة ١٢٨٢ و ١٢٨٣ من تتمة القاموس لبروكش) والأرضة دويبة
يقال لها السرفة وهى دابة الأرض التى ذكرها الله عز وجل فى كتابه حين أكلت منسأة سليمان عليه السلام فدلت
الجن على موته وفى السلم المقفى المحفوظ ببطركخانة الأقباط بمصر ϨⲀⲰⲈⲐ ,٦ النملة pou فلعل من معانيها
القمل أيضا

كنمنى - قرد - Cynocéphale (بروكش)
كخكخ - قرد - Cynocéphale (بروكش) لعلها القرد العجوز لأن كخ يقال
لها فى العربية الكخكخ كهدهد وسمسم بمعنى العجوز الهرمة والكخ بضمتين العجائز الهرمات

taureau , ϫ ⲀϮⲢⲞⲤ - جاوا - جا - ويقال له بالقبطية
ثور ثيران
Étalon , Étalon en général - جاوا - جواد من الخيل السريعة الجرى
(Chabas. Anti. hist. 430) وفى صحيفة ١٢٩٣ و ١٢٩٤ من تتمة القاموس لبروكش ذكر ان
جو اكلمة تطلق على الحصان وهى مشتقة من جا التى يقال لها بالعبرانية ⲄⲄⲒⲢ بمعنى تقوى وأصلها

من القوة وعليه فهى توافق الجواد لفظا ومعنا

- جاجا - دجاجة - ؟ *poule* قال شاباس فى صحيفة ٤٠٧ من كتابه المسمى بالممارسات التاريخية ان الدجاج الكثير الآن بمصر كان مجهولا فيها حيث لم تذكر الآثار شيأ بخصوصه الان هذه الأشارة التى تقرأ كالوا أو كالضمة كثيرة الوجود فى النصوص وهى رسم كتكوت وقال غيره انها رسم سمانة أما تماثيل الديوك التى نراها فى بعض الآثار المصرية فانها من عصر اليونان وأكد بروكش فى صحيفة ١٤ من كتابه المسمى *Aegyptische Gräbwelt* ان الدجاج كان مجهولا بمصر فى الأعصر القديمة الا انه ورد فى مقبرة بنى حسن رسم دجاجتين فنقلهما شامپوليون فى صحيفة ٣٨٧ من الجزء الثانى لكتابه المسمى *Notices*

- جان - *singe* (بروكش) نسناس ويقال له بالقبطية ⲡⲓ، ⲟⲟⲛ̀ⲉⲛ أى جنس قرد - كانت النسانيس تقدم ضمن الجزيات لفراعنة مصر وتقتنيها اغنياؤهم وقد رسم فى مقبرة (تى) بسقارة بهذه الهيئة



جامْبَتْ - اسم لطائر وجد مرسوما بهذه الهيئة فى مقبرة بنى حسن

جَنُوْ - اسم لطائر ذكر فى ورقة إبرس وترجم بمعنى *Carneia Garruda* وهو نوع من جنس الغربان راجع صحيفة ٤٦٤ من هذا الكتاب وقد وجد مرسوما بهذه الهيئة فى المقابر المصرية ووجد أيضا مصورا بهذا الشكل فى مقابر بنى حسن فلعله القاق





- جَحْ - ويقال له بالقبطية ϭⲁϭ وباللاطينية *Damula* كذا ورد فى تتمة القاموس لبروكش

- جَجُو - داء القمل ——— . *Morbus pedicularis* E.

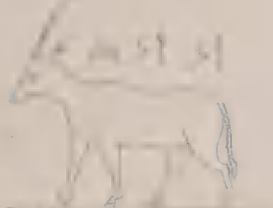
- جحس - جحس *gazelle. Antilope* ويقال لها بالقبطية ⲡⲓ، ϭⲁϩⲥⲓ (راجع صحيفة ٩٩ من جريدة السيتشرفت المطبوعة سنة ١٨٦٩ ميلادية) غزال ظبى شرح لونورمان فى صحيفة ٣٢٣ الى صحيفة ٣٢٨ من الجزء الاول من كتابه المسمى بما معناه الممارسات التاريخية الأثرية بعض أنواع الظبا فقال ان جميع المقابر المصرية على اختلاف أزمانها يرى فيها رسم عدة انواع من الظبا سيما فى الرسوم الدالة على الصيد والقنص فان المصورين أبانوا انواعا كثيرة مما كان يأوى الصحارى حول مصر وبالتأمل الى ما ظهر من هيئاتها أمكن الوقوف على خمسة عشر نوعا تقريبا منها ما رسم كانه رشق بنبال الصيادين ومنها ما صوروه شاردا امام الكلاب السلوقية ومنها ما مثلوه كان الخدم أحضرته من الصيد حيا ومن هذه الانواع

المصريين ثلاث نوع ... يرسمون ... العائلة الرابعة الخامسة بهيئة مختلفة وهي التي ذكرت بترتيبها الآتي (١)

في صحيفة ... ... محسو - ماحزو - نتو - أما محسوفمعناها

الظبا *Antilope Dorcas Pall.* وترسم هكذا  وأما ماحزو فمعناها ماريات جمع مارية وهي البقرة

الوحشية *Algazella leucoryx Pall. Licht.* وترسم هكذا



وأما نتو فمعناها الأرام جمع ريم *Defessa Oligoprymna Gray.*

ومن أهم ما ينتقد في هذه الأنواع الثلاثة وتصورها في هيئة

الدجونة التي قامت بها في الرسوم المصرية جدران المصريين كانوا قد استأنسوها في عصر الطبقة الأولى وربوها (١)

للذبح ولذلك نشاهدها مرسومة في غالب المقابر بجانب البقر والغنم والمعز كقطعان تخصصها كتبة مخصوصون كما في

الحيوانات واستدل أيضا من الأرقام المدونة أمامها في بعض المقابر على كثرة أجناسها وعلى مزيد الاهتمام بتربيتها

مثلا ورد في مقبرة سابو بسقارة وهو رجل من عصر العائلة السادسة احصاء ما كان عنده من الحيوانات وقد تبين من

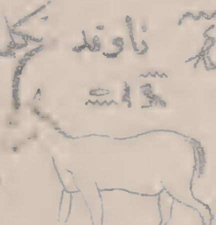
هذا الاحصاء انه كان يملك ٤٠٥ ثورا غريب النوع و ١٢٣٥ ثورا بلديا و ١٢٢٠ عجلا من ذوات القرون الطويلة

و ١١٣٨ عجلا من ذوات القرون القصيرة وهما نوعان كانت تعتني بتربيتها اهل الطبقة الأولى و ١٣٦٠ ثورا

و ١٣٠٨ مارية وهي البقرة الوحشية و ١١٣٥ ظبية و ١٢٤٤ ريما قال لونورمان وهناك نوع رابع

معروف عندهم وهو الأوعال الكثيرة الوجود الآن في الجبال التي بين النيل والبحر الأحمر وفي مرتفع مصر الوسطى

وجبل طورسينا قال وكانت أهل الطبقة الأولى تقتني كثيرا من أنواع التيوس ويسمونها ... نا وقد تكلمنا



عليها في صحيفة ٤٩٨ من هذا الكتاب ووجدت مرسومة بهذه الهيئة على آثارهم ـ

قال وورد في مقبرة بسقارة لرجل يدعى (ماتي) نبغ في عصر العائلة الخامسة ان الرعاة

اتوا الى الكتبة بنوع من الظبا له قرون على شكل الربابة يعرف في اللاطينية باسم *Le Damalis Senegalensis. H. Smith*

وذلك لاجل عده مع الظبا الآنفة الذكر وهذا النوع ينتشر الآن لغاية سنار ويسميه المصريين

القدماء ... ـ شفش ويرسمونه كثيرا بين هيئات الصيد راجع صحيفة ٥٤٠ من هذا الكتاب بخلاف

الأنواع الثلاثة السابقة فقد استأهلت عندهم كما علمت واتخذوا منها قطعانا في عصر الطبقة الأولى وكانت تسرح

بها الرعاة في الحقول مع البقر والغنم والمعز حتى أصبحت لا فرق بينها وبين حيواناتهم الأهلية ويؤيد هذا القول

أولا ما شوهد على مقبرة (نب حتب) الموجودة بالجيزة من عصر العائلة الرابعة من وجود ظبية ترضع جدايتها

كما تراه مرسومة فى اللوحة الثانية عشرة من الجزء الحادى عشر من الدنكميلر بهذه الكيفية ما شوهد على جملة آثار أنها
مرسوم فيها رعاة يحملون بين أذرعتهم أو على أكتافهم جداية أى أولاد الظبا
كحملهم العجول والحملان كالتى رئيت فى مقبرة من العائلة الخامسة بسقارة

لرجل يدعى برافا كيفية اطعام الظبا والثيران فتجد كلا فا بطعمها لقما
أما الظبا والآرام فى عصر الطبقة الوسطى ليس لها رسوم فى القبور تدل
على استئناسها لانها لم توجد مرسومة الا بين الحيوانات الوحشية التى صوروها
كأنها فى الصيد والقنص لكنهم استمروا على استئناس نوع الماريات *Algazelle* وهى الظبا البيضاء التى تأوى
بلاد العرب ودليل ذلك ما نقله صاحب الدنكميلر فى لوحة ١٢٩ من الجزء الثانى عن مقبرة فى بنى حسن القديم من عصر
العائلة الثامنة عشرة وهو قطعان من الماريات رسمت كأن الرعاة تقودها مع البقر والغنم والمعز وما وجد فى
مقبرة خنوم حتب ببنى حسن أيضا وهى أحسن المقابر تمامًا من تعليم الماريات العربية بالكيفية التى يلقمون بها البقر
والمعز ويزقون بها الطير راجع لوحة ١٣٢ من الجزء الثانى من الدنكميلر ومما تقدم يعلم أن الماريات أى
الظبا العربية البيضاء استمرت داجنة فى عصر الطبقة الوسطى أما أهل الطبقة الأخيرة فانهم لم يهتموا
باستئناس أنواع الظبا ولذلك لا نراها مرسومة مستأنسة فى مقابر الفرنة التى حوت أصناف الحيوانات
الأهلية عندهم بل رسموا الظبا العربية المسماة بالفرنساوية *Algazelle* على حالتها الوحشية لأن الخمول
الذى لحق التمدن المصرى فى زمنهم كان سببا فى عدم استئناسها — وحاصل ما ذكرناه ان المصريين الأول استأنسوا
ثلاثة أنواع من الظبا وتوصلوا الى اذلال الوعول واقتنوا منها القطعان وربوها فى مزارعهم زمن العائلة الرابعة
والخامسة والسادسة قبل الميلاد بنحو ٤٠٠٠ أو ٣٥٠٠ سنة ولم يسبقهم فى ذلك أحد وكانت أصناف هذه
الظبا تأوى الجهات المجاورة لمصر وان أهل الطبقة الوسطى الذين نبغوا قبل الميلاد بنحو ٣٠٠٠ سنة تقريبا
لم يستأنسوا الا الماريات وهى الظبا العربية البيضاء ثم أهملوا تربيتها حين غارت الرعاة على مصر فاشتبكوا
فى الحروب معهم ومن ذلك الوقت انقطع استئناس الظبا بالكلية واصبح لم يرد له أثر فى الآثار من ١٨٠٠ سنة
قبل الميلاد — قال لونورمان لو استطردنا البحث والتحرى بالمثابة السابقة لأمكن الوقوف على أنواع
أخرى من الظبا كانت داجنة عندهم لكنا اقتصرنا هنا على وصف بعض الحيوانات الأهلية
فى عصر الطبقة الأولى

خواص الظبى

ورد فى لوحة ٣٢ من ورقة ابرس دواء لازالة الحرقة من الشرج وتعريبه شحم الظبى ا كمون ا يؤخذ بمقدار واحد (ويدهن به) وفى لوحة ٥٦ دواء لازالة تغميص العين أو لازالة الذباب الطيار كما رواه ابرس وتعريبه — مر ا خلات الرصاص (؟) ا جزارة (قيست) ا بصل (؟) ا (قاديت) ا زيت صاف ا — امزجه بالماء وطبه وصفه وضمد به العين وورد أيضا ان تدهن العين به بريشة من عقاب

خواص الأيل الذى شرحناه فى صحيفة ٤٢٠

ورد فى نسخة بيناها فى صحيفة ٢٧٠ ان دم الأيل ينفع لعدم انبات الشعر فى العين وورد فى لوحة ٤٨ من قرطاس ابرس ان قرنه دخل فى نسخة نافعة لتبريد الرأس وهذا تعريبها عن بواخم — خلات الرصاص (؟) ا صمغ البطم ا دردرخشبى ا نبت يقال له (وَنَبْ) لعله الولب وهو أحد اليتوعات ا صبارة (لوة) ا قرن أيل ا معدن يسمى (نُنْزْتِيتْ) ا بصل (؟) ا ماء يمزج ويوضع على الرأس — وورد فى لوحة ٦٥ نسخة نافعة لمنع انبات الشعر الأزرق وهذا تعريبها عن بواخم — قرن رشاء يسخن فى زيت داخل مقلى ثم يمزج فى زيت ويدهن به رأس الرجل أو المرأة — وفى لوحة ٦٦ نسخة نافعة لحفظ الشعر وتعريبها — مداد ا أغد ا نبت يقال له (خِتْ) زيته ا رجوع الغزال ا دهن فرس البحر ا يمزج معا ويدهن به — وفى لوحة ٩٨ نسخة لمنع السوس عن أكل الذرة راجعها فى صحيفة ٢٨٤ من هذا الكتاب — وورد فى لوحة ٧١ نسخة لشفاء الجرح وهذا تعريبها — دهن غزال ا شمع ا فرص بخور ا صبارة ا زيت صابح (؟) ا يمزج معا ثم يوضع على الجرح فيشفيه — وفى لوحة ٦٤ نسخة ثانية لشفاء عضة الانسان وتعريبها — صمغ البطم ا خلات الرصاص (؟) ا مخ غزال ا يطبخ ويصنع مرهما ويوضع لبخة — وفى لوحة ٩١ نسخة لجفاف جرح (الأذن) وتعريبها — رأس حيوان يسمى عَمْعَوْ اذن غزال (؟) ترس سلحفا سيكران يسد به الجرح مرارا سدا محكما

⌓

 تاى — عقرب scorpion عن كتاب دندرة لمريت فى صحيفة ٨١ من الجزء الثانى وتوجد مكتوبة على تمثال حوريس المنتصب فوق تمساحين ضمن هذه العبارة 

خنم رون مسدنو حتى سن حف حرتاى م خنت حانب أرْ أسنف أ ت ن عفعف - فاقل أفواه الحيات والعقارب فى بيت الذهب (أى المنامة التى يلحد فيها الميت) المتخذ مقرها على ظهر التمساح - واليك مثالا آخر من قاموس بروكش وهو
خعتك نك حر مسّو نترونتى أيمفْ ن شجسن مونت تاى — جوفك ياحورس ومافيه (أى وأحشائه) لا يؤثر فيه سم العقرب وللعقرب أسماء كثيرة منها — بتت - و حزز و سِرْق و بلـ صرت ومنها سبعة لكواكب فى السماء ذكرنا بعضها فى صحيفة ٣٣ من هذا الكتاب اطلب صحيفة ٢٠٩ و ٢١٠ وماذكرناه عن قتل العقرب فى صحيفة ٢٨١ وكانوا يخافون العقارب ويتلون عليها العزائم اتقاء لسعها ولذا ورد عنهم فى السطر الثالث من الباب التاسع والثلاثين من كتاب الموتى ان الثعبان رفرف المذكور فى صحيفة ١٥٨ من هذا الكتاب قد كلبته العقرب بالأغلال ومعنى العقرب هنا المعبودة سلك وورد فى السطر السابع من الباب المذكور ان الثعبان عپپ وهو الحباب المذكور فى صحيفة ١٠٤ و ١٠٥ ينفث سم العقرب - وفى السطر الأول من الباب السادس والثمانين ان الميت يشبه نفسه بالعقرب ابنة الشمس فهذه التشبيهات بالعقرب وبسمها مبنى على خيفتهم منها لشدة بأسها



— فى ؟ اسم لطائر وجد مرسوما بهذه الهيئة على مقابر بنى حسن
توربْ - ترْبْ - دُزپْ - oie (بروكش) أوزة - قال ماسپرو فى صحيفة ٣٣ من كتاب الأنشاء ان هذه الكلمة مشتقة من — ترْبُو - ومعناها مشى مشيا مستهجنا أى تخلع فى المشى وهو ضرب من مشى الأوز فكأن المصريين سموه باسم مشيه عندهم

— تُبْ - ـ ـ دُبْ - فرس البحر hippopotame (Zeits 1876) قد شرحنا هذا الحيوان فى صحيفة ٤٣٢ وما بعدها من هذا الكتاب والآن نوافيك أيضا ببعض ايضاحات لا بأس من ذكرها قال ماسپرو فى صحيفة ١٠ من تاريخه المطبوع سنة ١٨٨٦ ميلادية كان يوجد فى النيل حيوانان هائلان هما التمساح وفرس البحر وكانا يؤذيان كلا من نزل النهر من البشر والحيوانات وفى زمن الملوك الأول كانت أفراس البحر كثيرة ثم أخذت فى التناقص لكثرة الألتفات الى اقتناصها والشغف بمطاردتها حتى اضطرت الى الألتجاء فى أباطح الوجه البحرى وبقيت فيها مستكنة الى وسط القرن الثالث عشر بعد الميلاد قال ماسپرو ان هذا الحيوان هو الذى اغتال الملك مِنَا تحت أنيابه بعد أن حكم اثنين وستين سنة وعن ماسپرو فى صحيفة ٣٩٨ من تاريخه الآنف الذكر

انه لما شاع أمر الانتصار الذى فاز به ملك أشور المدعو (توجو لتپا لشرا) وذاع فى الجهات الجنوبية وفى مصر أيضا خطر بفكر فرعونها انه لا يطالب باسترداد حكمه على بلاد الحيثيين التى نزعها منه بالقهر وأن يرسل له هدايا كالتماسيح وأفراس البحر لكونها من الحيوانات الغريبة المجهولة لدى سكان سواحل الدجلة حتى بذلك يكف بأسه عنه ففعل ما خطر بباله فلما وصلت هذه الحيوانات الى الدجلة حصل لسكانها مزيد العجب والاستغراب ووجدوا أهمية لذكر إرسالها بنوها الى به ملكهم من الأعمال المفيدة فى بروها على أثر وجد مكسورا فسموا التمساح (نمسوخ) وفرس البحر (أتحى) ويحتمل أن لا يكون هذا الأثر من عصر الملك (توجو لتپا لشرا) وقد ذكر فى صحيفة ١٢٦ من هذا الكتاب ان المصريين شبهوا معبودهم ست بفرس البحر لشكات لفظى والحاصل فان مقابر الطبقة الأولى مشحونة برسم هذا الحيوان بكيفية تفوق الوصف

تب - ماعزة *chevre* قاله شاباس فى كتابه عن المباحث الخاصة بالعائلة التاسعة عشرة وقد تقدم فى صحيفة ٤٦٤ الكلام على الماعزة

تب - راجع صحيفة ١٢١٨ من تتمة القاموس لبروكش وماذكرناه فى كلمة تت

تبا - تبى - *veau* عجل *jeune vache* عجلة (بروكش)

تپنو - سمك *poisson* قاله بروكش ويسمى بالقبطية ⲧⲉⲃⲧ وقد تكلمنا على الأسماك فى صحيفة ٥٤٩ و ٤٩٦ و ٥٢٣ و ٥٠٥ و ٥٠٧

تپرن - اسم للتمساح ولنوع مرض فى العين (E. 64, 12) *Nom de crocodile et d'une maladie d'yeux.*

تمز - ولعل صوابها تمت - نوع سمك ورد فى ورقة إبرس E. *pisciculus*

تنت - طائر وجد مرسوما فى مقابر بنى حسن بهذه الهيئة



تفى - معناها لغة النطاط *le sautilleur* واصطلاحا اسم لطائر لم تعلم ماهيته كذا قاله بروكش *oiseau*.

ترويت - .E تراو - تريت - ويقال لها بالقبطية الحدأة السوداء راجع صحيفة ١٥٥٩ من قاموس بروكش *le milan noir* وبالعبرانية דיה ⲑⲣⲉ, ⲧⲣⲉ وصحيفة ١٣٣٤ من تتمة قاموسه وجاء فى صحيفة ٢٩ من جريدة السيتشرف المطبوعة سنة ١٨٩٢ ميلادية

ان إزيس ونفتيس يرسمان كثيرا فى الأوراق البردية الخاصة بالموتى على هيئة الحدأتين وفى حياة الحيوان الحدأة أحسن الطير ويقال لها الحديا والحدياة للتصغير وصوابه الحديئة بالهمزة وفى الحديث لا بأس بقتل الحدو والأفعو وجميع الحدأة حدأ وحدآن وتزعم رواة الأخبار ونقلة الآثار انها كانت من جوارح سليمان ابن داود عليه السلام وانما امتنعت من أن تؤلف أو تملك لانها من الملك الذى لا ينبغى لأحد من بعده ويحرم أكلها لانها من الفواسق الخمس المأمور بقتلها اهـ باختصار

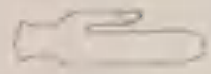
تخ - قال بروكش فى صحيفة ١٥٦٤ من قاموسه وفى صحيفة ١٣٣١ من تتمة القاموس انه اسم لأبيس الذى شرحناه فى صحيفة ٥١١ وما بعدها من هذا الكتاب وهو الطائر الشهير فى العرف باسم منجل وأبى منجل وعند اتيوبيا السفلى بأبى حنس قال ولا يطلق هذا الأسم عليه الا متى عنوا به المعبود تحوت أى هرمس الذى تكلمنا عليه فى صحيفة ٢٣٧ و ٢٣٨ من هذا الكتاب - لكن جاء فى السلم المقفى المحفوظ ببطرخانة مصر ان ⲧⲓ, ⲛⲓⲁⲧ, ⲧⲓ, ⲉϭⲏⲱ معناها الكركى *la grue* الذى شرحناه فى صحيفة ٥٥١ و ٥٥٢ من هذا الكتاب ولا فرق بينها وبين الكلمة المصرية من حيث اللفظ والمعنى فهو هى قال ماسبيرو فى صحيفة ٣٦ من تاريخه المطبوع سنة ١٨٨٦ ميلادية انه متى لحدت الجثة طارت روحها المسماة (با) الى الدار الآخرة بعد أن تتمثل فى صورة كركى بشوشة أو فى صورة باشق له رأس وذراعا آدمى راجع صحيفة ٦٥ من هذا الكتاب ومن العجائب التى ذكرها ما يثبتون فى مبدأ الحكومة المصرية ان كركيا برأسين ظهر فى السنة الأولى من حكم الملك تيتى ابن الملك (مينا) أول ملوك مصر

نوتو - توز - اسم لطائر *oiseau* قاله بروكش لعله الطاوس وجمعه طواويس ويسمى بالقبطية ⲧⲁⲟⲥ, *paon?* ويظهر ان أصل الطاوس من الهند وقد أحضره ملاحو سليمان عليه السلام الى فلسطين من جهة يقال لها (أفير) كذا ورد فى صحيفة ٣٣٠ من تاريخ ماسبيرو المطبوع سنة ١٨٨٦ ميلادية

تب - (*Pleyt, Zeits 1871*) وبالقبطية ⲦⲂⲚⲎ (T. B) *jumentum* جمع مجموعه فرس وتدل أيضا على مثاقيل معينين من المثاقيل المصرية (- *cf. pecus*) *pecuna*) اطلب صحيفة ١٣٤٧ من تتمة القاموس لبروكش

تِيم . تيسم . كلب صيد ضروؤ chien, lévrier

تُث . طائر oiseau (بروكش)



دَجى . chauve-souris وطواط خطاف (Zeits II. 9) راجع صحيفة ٥٤٤ و٥٤٠ من هذا الكتاب

دوو . دودو . توتو . لعلها كلمة أجنبية ومعناها الأسد التاج القارح lion (Dg. 722)

دَبْ . حيوان ذو قرون bête à corne (بروكش)

دَبى . دبة قباح ours (عن كتاب الرحلة لشاباس) وهو حيوان يحب العزلة فاذا جاء الشتاء دخل وجاره ولا يخرج حتى يطيب الهواء وفى طبعه فطنة عجيبة لقبول التأديب لكنه لا يطيع معلمه الا بعنف وضرب شديد وهو مخصوص لانه سبع يقوى ليأبد

دبو . قال شاباس فى الصيغة السحرية المزبورة فى قرطاس بروى محفوظ بمتحف تورينو انها اسم لكل هامة Insecta ولعل صوابها الدبى وهو الجراد الصغار الذى لا أجنحة له

دَبى . فرس البحر hippopotame (بروكش)

دنم . دم . حشرة مهولة reptile redoutable (بروكش) دودة ver قمّل vermine كذا ورد فى صحيفة ١٣٠ من كتاب الرحلة لشاباس وفى صحيفة ١٦٤٥ من قاموس بروكش واليك مثالا اوردنه جود فين فى صحيفة ٢٤٨ من كشكوله الثالث أم نَ دمُو . أكلة الدود Rongé par les vers.

درجيت . وبالقبطية ϫⲉⲗϫⲱⲗ chauve-souris, vespertilion وطواط راجع E. vespertilio . سقحمو . فى صحيفة ٥٤٤ من هذا الكتاب

دجو . E. animal goddam, pingue وقرأها بواخم دحرت وترجمها بوجه الظن بالبرغوث ؟ puce وجاء فى لوحة ٨٩ من ورقة إبرس نسخة نافعة لقتله ولقتل القمل هذا تعريبها

ابتداء الدواء المبعد للبراغيث (؟) وللقمل ـ دقيق بلح ½ ماء ½ بطبخ جرعة بقدر ما من الهنو (٣×٢٣ و٥٢ و٤ جرلها)
ويشرب ساخنا فمتى نقاياته البراغيث والقمل التى تتحرك فى أى عضو من الأنسان فانها تفارقه راجع صحيفة ٢٧٩
من هــذا الكتاب

ـ دشر ـ عجل أحمر *veau rouge* (بروكش)

ـ دشر ـ 9 ـ دشرو ـ E. ـ دشرت ـ لها معنيان الأولى تدل على سمك
السلطان ابراهيم *Rothfisch , rouget* راجع صحيفة ١٦٦٠ من قاموس بروكش والثانية على كل مهول
هائل *horrible , terrible* مثلا خب دسر ـ فرس البحر المهولة



دجيت ـ اسم لطائر رسمه ولكنسون فى كتابه عن المقابر المصرية بهذه الهيئة



ـ زعو ـ نوع سمك *Espèce de poisson* (*Anast. IV. I, 2*)



ـ زعب ـ نوع سمك ذى شوك *poisson acanthoptérygien* لعله الشال
ـ زمش ـ اسم لطائر رسمه ولكنسون فى كتابه عن الآثار بهذه الهيئه
زدبى ـ معناها حرفيا الجارح الناخز واصطلاحا اسم لحية لعلها الأين أو الأيم قال أبو عبيدة
هى الحية العاضة والعاضهة التى تقتل ان نهشت من ساعتها *serpent, surtout long, mince et* — *blanc qui tue de suite ce qu'il morde* . — (صحيفة
٧٣٠ من مفردات بيره فى اللغـة)

زدف (عن صحيفه ١٦٨٨ من قاموس بروكش) وأنواعها ـ زدفت ـ
بالتأنيث E. زدفت صادف ـ (*Edfou*) معناها لغة الناخز الواخز
اللاسع أو كل هامة تلسع أو تأبر أو تجرح *le piquant, le blessant par conséquent le reptile piquant*
راجع صحيفة ١٣٨٧ و ١٣٨٨ من تتمة القاموس لبروكش وهى عين الكلمة القبطية ⲁⲁⲧϥⲓ التى معناها
الحشرات والهوام *reptiles* .

صابورمو ـ قال بروكش انه حيوان وحشى *Bête sauvage*

صرت - عقرب scorpion (بروكش) ويقال لها بالقبطية ⲟⲩϭⲗ وقد تكلمنا عليها
في صحيفة ٤٨١ ، ٤٨٦ ، ٤٩٢ ، ٥١٨ من هذا الكتاب - وفي متحف اليد قرطاس مشتمل على عزائم سحرية كانت
تتلى على نوع من العقارب يسمى صارت وهي مسمة جدا ويرسمونها عادة على دعائم حوريس ضمن
الحيوانات المجهولة تحت سلاطنه راجع صحيفة ٢٧٢ من الجزء الثالث
لكتشكول شاباس



صا - أسد lion (بروكش) صام -
صي - وأنواعها صاو
ثاوانث - كلمة مؤنثة الجنس ترجمها بروكش في صحيفة ١٣٨٩
من تتمة
قاموسه بلنسر
الماء ذات
القرون



Espèce de grue - وترجمها أيضا بنوع كركى Kanichy , aigle d'eau , camoucle
يوجد مرسوما على الآثار بالهيئة المبينة في شكل ١ المنقولة عن المجلد الثاني (لوحة ١٩) من الدنكميلر وبالهيئات
المبينة في شكل ٢ المنقولة عن مقبرة تي بسقارة

قد تم بعون الله طبع الجزء الأول من بغية الطالبين في
أواخر شهر رجب الفرد سنة ١٣١٢ هجرية
على صاحبها أفضل
السلام وأزكى
التحية

(كتبه الفقير ابراهيم مرزوق ورسم أشكاله عمر افندي عادلي عفي عنهما والمسلمين آمين)

الفهرست مرتب على الحروف الهجائية

حرف الألف

تنبيه — حرف الميم يرمز به للمعبود أو الصنم

حرف الباء

حرف الثاء

حرف الجيم ٢٧

حرف الخاء

صحيفة

حرف الذال

حرف الراء

صحيفة

صحيفة

حرف الزاى

حرف الشين

* لل م صحـ ١٦٠

حرف النون

حرف الواو

حرف الهاء

حرف الياء

DATE DUE
